

فصل خاص عن
حرب تموز - آب 2006

وَضَّاحُ شِرَارَةٍ

دَوْلَةُ «حَرْبِ اللَّهِ» لِبُنَّانٍ مُجْتَمِعًا إِسْلَامِيًّا

دَوْلَةُ حِزْبِ اللَّهِ
لِبُنَانٍ مُّجْتَمَعًا إِسْلَامِيًّا

وَضَّاحِ شِرَارَةٍ

دَوْلَةُ «حِزْبِ اللَّهِ» لِبُنَانٍ مُجْتَمَعًا إِسْلَامِيًّا

الطبعة الرابعة

مع فصل خاص بحرب تموز - آب ٢٠٠٦

٥٣



دار النصار

© دار النهار للنشر، بيروت ١٩٦٦

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الثالثة مع مقدمة جديدة، شباط ١٩٩٨

الطبعة الرابعة مع فصل جديد، كانون الأول ٢٠٠٦

ص. ب ٢٢٦-١١ بيروت، لبنان

فاكس ٩٦١-١-٥٦١٦٩٣

darannahar@darannahar.com

ISBN 9953-74-134-4

الى هاشم م. الأمين
و ميشال سورا

صديقين رضيين

الحزب اللهيون اللبنانيون ... تراثاً وحادثة

عندما نشر البحث الذي بين يدي القارئ أصلياً نقداً حاداً والأرجح على الظن أن ما ينكره المنكرون على البحث هو مجرد حمله الجماعة التي يتناولها على موضوع نظر اجتماعي تاريخي، وتوسله إلى هذا التناول بالمسألة عن المعاني التي تقوم عليها هوية الجماعة، وتقوم هي (المعاني) بهوية الجماعة وبمعنيتها. فمثل هذا النظر يباشر موضوعه متفرقاً، على خلاف المثال الذاتي والنفسي والآتوي الذي تطلبه الجماعات السياسية لنفسها؛ فكيف إذا كانت الجماعة، موضوع النظر والبحث، سياسية ودينية وعسكرية وأمنية وثقافية واجتماعية، جميعاً. أي إن ما تنكره الجماعة هو حملها على مركّب من المصادر والعوامل والأوقات والمعاني والأعمال. وإثبات التركيب والكثرة يُشعر بضعف التجانس ويؤذن به. وهذا، أي ضعف التجانس، ينم بسلطان متنازع، أكان سلطان الجماعة على نفسها أو سلطان من يتسلطون من الجماعة عليها. ونازع الجماعة، لاسيما إذا كانت على حرب وتعبئة، هو إلى إطفاء المنازعة، وإلى نسبة جميعها إلى وجهي السلطان وتوحيدهما في واحد.

الحادثة الاجتماعية التاريخية

فينبغي، على هذا، ألا يدين الحزب (أي الجماعة المتعصبة) بنفسه إلى حادثة من الحوادث التاريخية، وألا يكون هو هذه الحادثة، مهما كانت هذه الحادثة «عظيمة». بل إن الحادثة هذه ما أن تُنسب إلى التاريخ، المتغير والطارئ والجائز («الظرفي»)، حتى تنفك من صفة «العظمة». فلا تصح هذه الصفة إلا في ما يصدر عن التراث نفسه، وعن داخل داخله وطويته، وعن حركته الطوعية والتلقائية، ومثالها جدل «ظهور العقل» أو تجلّي الواحد. ولا مثالا

لها غير هذا المثال. وبديهة ليس هذا المثال هو مثال التداول الاجتماعي 'تاريخي'، ولا هو طريقته ومنهاجه. فالجماعة، أو الحزب، على حسب هذا 'التداول'، هي مركّب من حوادث ومعان وسير (فردية وجمعية) تمتزج وتأتلف على هذا القدر أو ذاك. فـ«يصلح» مزاج المُرْكَب أو «يفسد» بحسب الظرف والحال، أي بحسب المهمات التي يتكبتها الحزب أو الجماعة، وبحسب موارده في الوقت والموضع اللذين يتحمل فيهما المهمة والتبعة عنها.

والحادثة، على المعنى الذي يتناوله عليها البحث، هي ما يفعل في الجماعة وبيعثها على فعل يُسهم في صنعها نفسها على صورة بعينها. ولا تنفي هذه الصورة التغير والتبدل بل تدرجها في فعل الجماعة الكثير الوجوه، أي في تكثير هذه الوجوه، وفي تعقيد علاقاتها بعضها ببعض. والقول إن الحزب الحميني (اللبناني) نشأ عن حادثة اجتماعية تاريخية كثيرة المصادر، على ما يقول البحث ويسعى في تحقيقه، مؤداه أنه جماعة «صناعية» (ولو من غير «صانع» يعمل على هدي فكرة في ذهنه)؛ وأن ائتلاف العناصر التي يأتلف منها مضطرب ومترجح، ولا يستقر نازعه إلى ضبط عناصره وتناظرها من تلقاء نفسه إلا تلية قهر وقمع داخليين وخارجيين «عظيمين». ومؤدى هذا القول، أخيراً، أن «الجسم» الذي يسعى الحزب الحميني في بلوغ مثاله، ويتوهم أنه بلغه، أو بلغ «روحه» وكنهه منذ الساعة الأولى لولادته، يقوم شطر كبير من وحدته وهويته على تأويله الحوادث التي تُلْمُ به، وتعرض له، وتلك التي أَلَّتْ به وعرضت له ماضياً، على نحو دون آخر. فليست كل «حادثة»، على هذا المعنى، مهما كانت بليغة مادياً وموضوعياً، هي حادثة فعلاً وحقيقة في مرآة «الجسم» الحزبي أو «جسم» الجماعة.

يزعم العمل الذي بين يدي القارئ، إذًا، أن «حزب الله» (- لبنان) هو نفسه حادثة اجتماعية تاريخية. ولا تُفهم هذه الحادثة، على هذا الوجه أي على وجه الحادثة، إلا بتناول معانيها من داخل وعرض هذه المعاني الكثيرة على تفرقها وعلاقاتها (أوقاتها ومواضعها ...).

الانقطاع والابتداء

وتأتلف الحادثة الحزب اللبانية (إذا جازت العبارة)، في ضوء التداول المزدوج هذا، من معنيين: أولهما نسبة الجماعة نفسها إلى انقطاع كثير الأوجه أخرج الجماعة من رتبة «أخمولها» وذوائها؛ وثانيهما حملها هذا

الانقطاع على ابتداء أول لا ينفك يتبدى الفعل الذي أنشأ الجماعة، ويجدد هذا الابتداء، وينسبه إلى الاستمرار على تراث وتقليد راسخين وحيين. أما الانقطاع فموارده كثيرة. ومن هذه الموارد:

١ «ظهور» الحركة الخمينية واستيلائها على السلطة بإيران ومباشرتها نشر «حكم الإسلام» والدعوة إليه من طريق المنظمات الحزبية (الحركات) والدعاوة والدعاة والسياسة والحرب والسلاح والتدريب والمال والمخابرات؛ واتفاق انتصار الحركة الخمينية في إيران مع نشوب الحرب الإيرانية العراقية، ثم مع الحملة الإسرائيلية على لبنان.

٢ دعوة روح الله خميني السابقة بعشر سنوات تقريباً إلى ولاية الفقيه السلطة السياسية على الأمة، وإخراج هذه الولاية، السياسية والإدارية، مخرج أصل فقهي وشرعي؛ وترتب على هذه الدعوة إبلاء حزب (جماعة أو سلك) علماء الدين الشيعة «القيادة» السياسية والاجتماعية والثقافية، وتقديمهم على أهل السياسة حكماً، وعلى الخبراء والاختصاصيين والمتعلمين العلوم المحدثنة و«الغربية»؛ وترتب على الدعوة، من وجه آخر، جواز مباشرة علماء الدين وحزبهم الولاية على الجماعات الموالية لهم، وجواز إخراج الجماعات هذه من سلطان الدولة الوطنية، وتعهدها هذا الإخراج إلى «حكم الإسلام» في الحال، ومن غير انتظار حلول «حكم الإسلام» محل حكم الدولة الباغية والمغتصبة.

٣ دوام الحروب الملبنة ونذرهما قبلها - حروب اللبنانيين والفلسطينيين والحروب السورية وحروب إسرائيل، ثم الحرب العراقية-الإيرانية وفروعها، وبعض الحرب الباردة، على أراضي لبنان - قبل نيف وعقد من السنين، وجراها تقويض الدولة الوطنية، والهجرات المدبنة القسرية، وتبديد النخب الاجتماعية وتفريقها، وتذمر الجماعات الأهلية واشتباك جوارها الحاد، وانتشار البطالة والاعتقال، والارتزاق «الأسود»، وضعف المثال الأسري والأبوي، وانهار الجهاز المدرسي والجهاز العسكري، وتبلور روابط محلية ومذهبية من الجوار الأهلي المشرذم، إلخ.

٤ تصدع حركة موسى الصدر الأهلية والسياسية تحت وطأة انفجار الحرب؛ فخسر الصدر قيادة حركته واستقلاله بها، وخسرت الحركة استقلالها بشطر من الشيعة وقيادتهم، واستولت المنظمات الفلسطينية المسلحة على الحركات الأهلية والسياسية اللبنانية كلها واستبعتها (جعلتها أتباعاً)، ونازعت بها وعليها السياسة السورية؛ وخسر موسى الصدر مخاطبه اللبناني.

أي الدولة الوطنية، فتأخرت منزلة الوجه اللبناني والسياسي من حركة الصدر عن منزلة الوجه المذهبي والوجه الأهلي.

٥ انقطاع «فئة عمر» كاملة، هي فئة الفتیان الشيعة المولودين بعد عام ١٩٦٠، من مثالات أهلهم وسنتهم وعاداتهم وقيمهم، وتأديبهم (مشافقتهم) على أنفسهم، وعلى مرشدين دعاة، بأداب الأحوال الجديدة الناشئة عن دوام الحروب الملبنة وعن حوادثها البارزة، وأول هذه الحوادث، في مرآة فئة العمر هذه، ترحيلها وأهلها قسراً من ضواحي بيروت الشمالية والشرقية.

٦ نضوب الأسر الشيعية التقليدية من طلبة العلم الديني الإمامي واستعلان هذا النضوب في الجيلين الثالث والرابع «اللبنانيين» (منذ عام ١٩٢٠)، واقتصار التعليم على حلقات النجف بالعراق قبل انتقال الطلبة إلى مدارس إيران، وابتداء صف جديد من الطلبة الجدد، اجتماعاً وثقافة، دراسة «العلم» والتعمم ثم مزاولته دور عالم الدين في البيئات المستحدثة.

معاني الولاية

توالت صور الانقطاع ووجوهه: الانقطاع من المجتمع السياسي، والانقطاع عن الأهل ومثالاتهم، والانقطاع من الإقامة المعهودة، والانقطاع من المدرسة، والانقطاع من العمل، والانقطاع من الحياة المستقرة المألوفة. وتضافر تواليها على نَصَب الانقطاع علماً على سيرة جيل من الفتیان والشبان الشيعة اللبنانيين، وشارة عليها. لكن جمع الصور والوجوه هذه، وحملها على الائتلاف في ابتداء ينسب إلى الإسلام (الشيوعي) ويستظل الولاية الخمينية وسلطانها (حجتها)، كانا (الجمع والحمل) من صنع القيادة السياسية الشيعية والإيرانية. وتدل سير علماء الدين وطلبة علمه، وهي ما قدرت على بلوغه - وفي وسع المتشككين في عدالة رواية هذه السير ومجرّحي جامعها (وهو أنا، كاتب البحث) الردُّ المفحم والمُسكّت من طريق إحصاء مختلف يتناول أبواب البحث أو غيرها، عوض نسبة المحدث بالسير إلى الضعف في نفسه على مثال «علم الرجال» - تدل السير على تضافر وجوه الانقطاع، وعلى أثر هذا التضافر في البعث على التعصّب الخميني والحزب اللهي. وهي تدل، من وجه آخر وقريب، على التوصل بهذا المعنى وبإيحاءاته ورموزه وفروعه، إلى سياسة مَنْ وقع عليهم سياسته، أي سياسة معنى الانقطاع. وقوام هذه السياسة حمل من وقع عليهم معنى الانقطاع على نسبة أنفسهم، بقضها

وقضيتها، إلى صاحب الولاية، من غير وسيط أو من طريق وكلاء الولي ويتصل الشيعة اللبنانيون الخمينيون، وهذه حالهم، من طريق الولاية، أو الإمامة، واعتقادها، يتصلون بتراث وتقليد إماميين يصربان بجذورهما القوية في استوائهم جماعة أو أمة - على ما كان دعاة العصية العاملة (نسبة إلى جبل عامل، الجنوبي اللبناني) يقولون قبل وقف لفظة «أمة» على نظير عربي لشعب الدولة المحدث. فُبُعْثَ معنى الإمامة الشيعية على أقوى صورته وأعرقها وأشدّها غلواً، ونُفِي منه ما كان علق به من تجديد إيراني سعى في الموافقة بين أحكام الإمامة وبين الضرورة وأحكامها، فأنزل التجديد السلطانَ الإمامي، في وقت الغيبة، على أحكام «مشروطة» دستورية، وقيد به هذه الأحكام، وحمله على أحكام اضطرار عملية وذرائعية تردُّ للسياسة وتديرها بعض الاعتبار. فرفعت الدعاوة الخمينية الفقيه المتوسط المرتبة العلمية والفقهية فوق كل أقرانه، وأفردته بالمرجعية فعلاً وحقيقةً على رغم ما في الأفراد هذا من حُلْفٍ ومن انتهاك لتقليد السلف، ووصلت بينه وبين الوقت المؤذن بانتهاء وقت الغيبة وفَرَجَ إمام الزمان وصاحبه.

وغرقت الإمامة، على المعنى الخميني والإيراني المحدث، من خزين عظيم من الصور والعلامات والكلمات والإشارات والشعائر، وناظرت بين هذه وبين رسوم حياة كل يوم، واجتهدت في ترجمة الواحدة إلى الأخرى على مثال الأواني المستطرقة. فإذا بعالم اليوم، بكل دقائقه وتفصيله، يسبح في حروف العرفان الشيعي ومعانيه. وجددت الدعاوة الخمينية والإيرانية إسناد العالم الإنسي، عالم البشر والخبر المشترك، إلى عالم الألوهة والغيب من طريق الولي الفقيه ونائب إمام الزمان ووساطته. وجوّزت التقليل بين العاملين بيسر وتوسلت بالرؤى والمسامات والعلامات والهواتف إلى تحقيق التنقل هذا وإلى نشره في عدد كثير من الأنصار والمؤمنين وأهل العصية. وبنت الخمينية على جواز الوصلة بين العالمين، و«الطبيعتين» (على ما يقال في لاهوت مختلف)، سلكاً من العلماء أرادته مرصوفاً ومتماسكاً، ورتبته على مراتب بتريع آية الله العظمى، أو آية آيات الله العظمى، على ما كتب على بعض الصور الشمسية ببيروت، في أعلى ذراه.

وتريع «الإمام»، على ما ذاع القول من غير تحفظ عن اشتراك معاني اللفظة، في قيادة «العلماء»، علماء الدين والشرع والفقه، وفي قيادة المقاتلين، جميعاً، إلى تربعه في قيادة أهل «الدواوين» وبيروقراطية الدولة وإداريتها وخبرائها. وعلى نحو جمع روح الله خميني، في ولاية الفقيه،

السياسة إلى الدين، وتنديده بقصر علم العلماء على «أحكام الحيف والفساد» على ما قال وكتب متفرزاً، حلّ السياسة، في أثناء العقد الذي تولى فيه تصريف شؤون إيران والإيرانيين وملأته الحرب العراقية والإيرانية، في الحرب والقتال، وردّها إليهما. وسعى في دمج «السلك العلماني» في «حرس الثورة الإسلامية»، وفي حمل العبادة (وعلم المتعبد وصلاته) على القتال في صفوف «الحرس». ورفع الجهاز الدعائي الحميني «علم» المقاتلين بإزاء الموت في ساحات «الاسلام»: على أبواب البصرة العراقية، وعلى أراضي لبنان التي كانت القوات الاسرائيلية تحتلها، وبفلسطين وعلى رجاء «ساحتها»، وفي أفغانستان- رفع الجهازُ هذا «العلم» فوق كل علم، وأجرى دم الشهداء مجرى حبر العلماء.

وناط الجهاز الحميني بمعنى الولاية والإمامة، وبفروع هذا المعنى المتكثرة، توحيد نواة الحركة الحمينية (أي توحيد «حزب الله»). والنواة كثيرة المصادر الحزبية، ويتباين إعدادها بتباين المصدر: الصدري الأملي، والدعوتي الصدري (نسبة إلى محمد باقر الصدر)، والمتسلم على رفاق محمد باقر الصدر في لبنان، والحميني صليبة وصحة من غير أن يدري ربما. وكان على النواة بدورها، أن تنشئ «أمتها»، «أمة حزب الله»، وليس أن تصدر عنها، على حسب التوقع الاجتماعي (المجتمعي) والديموقراطي. و«الأمة» كثيرة المشارب ومتضاربة المنازع، ومتنافرة المقاصد، ولم تسلم لا من تفرق القوميات وتفرق دولها ولا سلمت من عدوى العصبيات الأهلية والدموية. وهذا يتهدد «الاسلام» الحميني بحظر سياسي وعسكري ممت.

«المجتمع النقيض» ... ودوائره

فدعت هذه الكثرة الحمينية، على مثال الثورة بإيران وعلى هدي النظرية التي نصت حوادث الثورة من غير روية ماهية مفارقة وكنية، إلى استفراغ الخزين الشيعي، واستفراغ تخيله وشطحه المتناسل والمرسل من غير قيد، في إنشاء نواة الأمة، ثم في إنشاء الأمة نفسها، على حسب ترتيب إمامي معروف. وتولى الجهاز الحميني، في ابتداء الأمر، هذا الإنشاء الإرادي، الهادي الإرادية أو الإرادية. وهذا وجهه اللينيني والستاليني؛ وهو، إلى الوجه الجهازى والسلكي، مسوّغ المقاربات بين الحمينية المنظمة وبين الشيوعية الحزبية والبيروقراطية، ولا مسوّغ آخر للمقارنة ولكثرتها (لمن استكثرها) في

البحث . فلم يقتصد الجهاز في إصلاء النواة الأولى ، مادة الاشياء ، نار تخيله المحموم وصوره المشبوبة . فوصل بين انقطاع هذه النواة وشرذمتها وطياحتها الاجتماعية والشخصية ، وبين ابتدائها الأمة الجديدة والموعودة ، الأمة المستخلقة والوارثة والهادية . وعرض الجهاز النواة هذه ، منذ أواخر عام ١٩٨٢ ، لاختبار القتال والموت تعريصاً غير مقتصد ولا متحفظ . فجمع الإعداد للقتال ، والشهادة غايته ومُنِيته ، وقبول الصور والمعاني الشيعية التي يتصدرها معنى الولاية «الإلهي» ، إلى تلوين حياة كل يوم ، بحركاتها وسكناتها ، بألوان الصور والمعاني الشيعية المعروفة . وأوكل الجهاز إلى هذا الجمع الحار ، وإلى حُمَاهُ (حمياه) ونشوته ، دمج مصادر النواة الأولى المتفرقة وتجنيسها (حملها على جنس واحد وعلى المجانسة) جنساً اعتقادياً وعملياً واحداً فبعث الجماعات الأولى على استقبال لفح الحمى هذه ، وعلى تذويب الفروق بينها وهي متعرضة له .

ومثل هذا الإنشاء ، وهو صناعة مكتملة الطريقة ، لم يكن له أن ينتهي إلى غايته التي انتهى إليها وبلغها إلا من طريق إنشاء «مجتمع نقيص» يتماسك بعزل أهله وعصبته عن مجتمع الناس العاديين وعن عالمهم المشترك . ولم يستر الجهاز الخميني ، يوم رعى الإنشاء المزدوج ، على صنيعه هذا ، فسمى أهل «المجتمع النقيص» الشهداء الأحياء وتدرج إنشاؤه من دائرة الشهداء ، إلى دائرة أصحابهم المقاتلين وأهاليهم وأقاربهم . إلى دائرة أوسع تشمل الأصحاب والقربات الأبعد ، فإلى الأنصار الذين لم يتركوا المجتمع المشترك إلى دائرة السنن والصور الشيعية الخمينية . وقرب الإنشاء الأصحاب إلى الأهل ، وقدم رابطة الاشتراك في الاعتقاد والقتال والموت على أصرة القرابة والرحم ، وسلط الأولى على الثانية فأباح قتال الأهل والشعبة ، من حركة «أمل» ومن الحزب الشيوعي والحزب السوري القومي الاجتماعي ومن البعثيين «العراقيين» ، وأفتى بجواز قتلهم وتهجيرهم واجتياح منازلهم ومواطنهم وقصفها . فأرسي الانقطاع من المجتمع المشترك والعادي على ركه الأقوى وهو قتال الأهل ، وأرسي لحمية الجماعة الوليدة والناشئة على تماسكها بإزاء عدو كثير الأقنعة والألوان يترجح بين قناع الأخ الشقيق ، الأملّي أو الشيوعي ، وبين اليهودي الاميركي .

ولم يحل التحصن في «المجتمع النقيص» هذا بين النواة الخمينية وبين الجهر بمقالات سياسية مفهومة وسائرة كانت بمنزلة الجسر بين انكفاء النواة وبين العالم السياسي المشترك . فقتال القوات الاسرائيلية ، و«اقتلاع اسرائيل من

الوجود»، وإخاق الهرطقة بالاستكبار، وساء الشخصية الإسلامية على ثقافة إسلامية وأصيلة، واستعادة الثروات الوطنة من مصادرها وباهنها الاحني، إلخ. أحكام يتقاسمها كل من جعلوا «ماهضة الامرالية» اعتقادهم وإيمانهم ودليلهم و«المجتمع القيص» احرب اللهي هو الدائرة الأولى التي تكاد لا تتقاسم شبا مع الدوائر الاوسع والأعداء. الاهلية الشيعية والأهلية الإسلامية الأخرى والأهلية اللسبية الأخرى. على رغم انكفاء الجماعات الأهلية المحتلقة كل جماعة على «مجتمعهم الخاص»، على ما كان الكتاب العدليون يقولون في مطلع القرن العشرين فهذه الدائرة، على ما تدب عليه سير «مواكب الشهداء»، تجمع النواة الأصل والمؤلفة من «رهان الليل ومرسان النهار»، أي من طلبة الحوراث المقاتلين الذين يحاربون، على الأغلب، من فتیان وشبان تعود معرفة الجهاز الحميبي بهم وأسرهم إلى وقت طويل، ويتعهد الجهاز احتياحاتهم واحتياحات اهلهم وبوسل بهذا التعهد إلى مراقبة كل ما يمت اليهم وإلى اهلهم بصلة أو علاقة ولا مثيل أو بطير لمثل هذه الاحاطة، الاعتقادية والاحتماعة والاهلة والامسة والسياسية والعسكرة. في الجماعات اللسبية الأخرى.

لكن «المجتمع القيص» احزب اللهي ليس إلا النواة الداخلية الصلة الحصية والثابتة على شروط الانقطاع والابتداء. وعلى شرط الطاعة التامة للولي ولوكالاته وتحوط النواة دوائر تصله بالجماعات الأخرى والمجتمع المشترك الذي تتقاسمه هذه الجماعات على هذا القدر أو ذاك فلا عجب إذا باشرت منظمة الحرب اللهي، مد عام ١٩٩٢ أي عداة قول إيران هريميتها السياسية في حرب الخليج الأولى، ووفاة المرشد الاول، ودحول سورة التحالف الدولي بقيادة الولايات المتحدة الأميركية على حرب صدام حسر، وابتداء المفاوضات العربية والاسرائيلة على شروط السلام، وبصدغ الشيوعية نظاماً داخلياً ومعسكراً دولياً لا عجب إذا باشرت عملاً سياسياً أقرب إلى معايير السياسة العامة والمشاركة، اللسانية فهادنت المظمات السياسية والعسكرة الأخرى، ورصيت باقتساء علانية الحياة السبسيه اللسبية معها، ورصحت (باللسان) للوطنية اللسانية «النهائية» (رعاية سوربه طابعة)، وشاركت في الانتخابات السببية العامة مرة ومثنى، وعقدت الأحلاف القباية الطالنية والعمالية، إلخ

احكام الضرورة

وهذا كله، وغيره مثله، صحيح، لكنه لا ينهض قرينةً على تخلي الحزب اللهيين اللبنانيين عن قلب منظمتهم العسكرية والامنية والسياسية، الشيعي والحمي، ولا يقوم دليلاً على أن علانيتهم السياسية والدعوية، النيابية والتقائية والمطلبية، هي كل سياستهم بل هو قرينة على توسيع الدائرة الثالثة والدائرة الرابعة من الدوائر التي تصل نواة الحرب بالحياة العامة. فالتواة نفسها ما زالت على خفائها الاول وسريتها، وهي تقيم على اكفائها ومعايير انتخابها وفتوتها (سناً) و«تصفوها» و«رباطاتها» وعلى حبل السرة الذي يصلها بحرس الثورة الايرانية مالا (ومصدره السيد علي خامنئي من غير تورية، بحسب الشيخ صبحي الطفيلي) وتدريباً واعداداً وولاء وتشبّعاً و«علماء». ولا ينفي هذا إلزام التغيير بالحزب الحميني. بل إن تغييراً عسكرياً وأمنياً ألمّ به منذ عام ١٩٩١ إلى عام ١٩٩٢، عندما توجهت النواة العسكرية و«العلمية» وجهة تغليب العمليات الأمنية (العبوات، الكمائن، مهاجمة القوافل، الاغتيالات، القصف المتوسط المدى...) على الاشتباك الباهظ التكلفة. لكن ما بقي ثابتاً هو قسمة الحزب الحميني شطرين: واحداً وجهه إلى داخل لا يُقسم مع المجتمع المشترك، وأخر ينزل على أحكام الضرورة. ومن أحكام الضرورة بلوغ بعض النواة الأولى والقيادات سناً متقدمة (على وجه المقايسة) لا تتفق والإقامة في «الرباطات» والقواعد، وتوسع الدائرة الثانية من أولاد المقاتلين المحترفين وأنسابهم وعائلاتهم، وترتب أعباء اجتماعية واقتصادية وإدارية ثقيلة ومعقدة على أولياء شؤون الدائرة الثانية هذه وتديرها. وتتولى أعباء الدائرة الثانية دائرة ثالثة من الأنصار والعاملين في مرافق الإدارة المتفرقة. ويرتبط الأنصار والعاملون من طريق أواصر كثيرة ترجع بين الاعتقال التام (الاعتقادي والاجتماعي والمالي)، وبين الميل والقبول، يرتبطون بالدائرة الثانية، من وجهه، وبالدائرة الرابعة، من وجه ثان. والدائرتان الثالثة والرابعة سواران، أو حزامان، يدخل الحزب الحميني، أو بواته وطلبعته، من بايها العلانية السياسية والاجتماعية والثقافية، الوطنية، أي اللبنانية. وهو يتلمس اليوم إنشاء دائرة عسكرية وأمنية ثانية تحوط الدائرة الأولى، وتصبغ عملها بصبغة وطنية وشرعية.

الحداثة المزعومة

وفي هذه الاحوال كلها ليست السياسة شأن «امة حرب الله»، وبالأحرى لا تكون شأن «امة» اللبائين أو «الامة اللسانية» فالقيادة الحزب اللهية تملئ على اللبائين ما يصلح لهم ويلين بهم. قتالا واحلافا وأحوالا ومشاعر وعداوات وهي تصيف صفة المسلمة العامة إلى ما تراه هي وتحتسب منه مصلحة ومنفعة فإذا أدب هذه إلى وصاية سياسية ثقيلة على الدولة اللسانية، وإلى تصديق أسية المحتمم اللبائي تحت وطأة تصريح وبحكيم حارحين لا يراعيان أعرافه ولا معاييرهم، لم ينك الخرب الحميي، ومعه رهط من «الموالي» وأصحاب الربوع، من تسمية فعله مقاومة وكرامة وانتصاراً

ومثل هذا التحكم، وهو يترتب على المذهب السياسي كله ولا يحده إلا تحكم أقوى منه يتوسل بالقوة العارية وبالتخوف، يعني الحداثة السياسية والاحمادية والثقافية عن الحرب اللهيين، وبحرحهم منها، على خلاف مراعاتهم، ومراعاة «التقدميين» الذين يشاطروهم بعض مسلماتهم الأساس، في الامر فغاية سياساتهم وأفعالهم إذ هي تميرهم من سائر مواطنهم اللبانيين وسوادهم، وإرساء تسلطهم هم على الجماعات اللسانية الأخرى. وركن التمييز والتسلط الحرب اللهيين هو القسمة الحربية واخمينية إلى «حرب» و«أمة»، أو إلى نواة وحمهور، وإلى «رباط» ومجتمع، إلح ويحص الحزب الحميي القسمة هذه بتعهد «محتمم بقيص» يسور نواة الطلبة المقتلبن، ويقوم منها مقام الحاحز العارل ومقام الوصلة بالمحتمم المشترك، في ان. ولا يترتب على هذه القسمة استحالة مباشرة الحرب اللهيين تحديثاً درائياً وتوسلياً في إدارة المرافق المختلفة، وفي التخطيط والقتال العسكريين، وفي التخطيط السياسي والاممي، وغيرها وعلى مثال أعظم بما لا يقاس لم تحل القيادة احربية والسوفيائية بين الصناعة العسكرية الروسية وبين بلوغها ملعا عظيما من المعالجة والجدوى

لكن العقلانية التوسلية هذه، وهي ابتدائية ومواضعة قياساً على كل المثالات والمراجع، ليست إلا الوجه «الاستدادي» (ت «دورنو») من الحداثة، ومن «جدل العقل» الذي ولدها فهي لا تقر بالأصل الذاتي والفردى للحداثة، من وجه اول؛ ولا تنالي بعديه العقل العملي وسائقه للذين يوحبان السعي في جامعة انسانية واحدة، فلا يحل اتحاد فرد واحد منها وسيلة إلى عاية تتعداه، من وجه آخر وهذا ما يسميه بعض المشاقين (المنشقين)

الصينيين، بعبارة سائرة، «التحديث الرابع»، أي الحداثة السياسية والديمقراطية. ومبنى الحداثة السياسية والديمقراطية على العلانية (وهي خلاف السرية)؛ وعلى الحياة السياسية والاجتماعية المتصلة والفردية (على خلاف «المجتمع النقيص» الملتحم والمتحني ناحية خفية)؛ ومبناها كذلك، وربما أولاً، على المنازعة والانقسام (دون الوحدة «الآلية» والمتجانسة بدرائع القوم أو الدين أو العلم) ومطاولتهما كل وجوه العلاقات السياسية والاجتماعية والثقافية: من الإنتاج والتوزيع إلى تأويل الماضي والحاضر

والحق أن شرائط الحداثة السياسية والديمقراطية هي فروض البحث الذي بين يدي القارئ، وهي مسلّماته المعيارية أو مصادراته. وترتبت على هذه الفروض منزلة «المجتمع النقيص»، والحمل على المثال الشيوعي السوفياتي، ووصف «الثورة الإسلامية» بالارتكاس عن الحداثة - من البحث والاستدلال. وهذا ما يتظر، إلى اليوم، المناقشة

التفصيل وإبطال الملحمة

قد يكون غرض هذا البحث (وهو يرجو أن يكون اسماً على مسمى) الأعداء هو تحقيق ما قاله المؤرخ الكبير، غ. شوليم، في تعليل خروج «المهدي» والمتنبي اليهودي شاباتاي تزيقي، في القرن السابع عشر العثماني: «إنه تواطؤ تراث وحادثة». وما يصدق في الحركة المهدوية والخلاصية اليهودية، وفي تعليلها، يصدق، على شرط الإمتحان، في حركات تشبهها، أي يحملها النظر المقارن والمجرد على الشبه. والمقارنة والتجريد هما ما ينبغي ألا يغفل عنهما كاتب البحث، أولاً، ولا قارئه تالياً. وربما كان إغفالهما، تخاشياً للقول: العفلة عنهما، السبب في قراءة الكتاب قراءة «سياسية» ومعيارية غالة. فتقدّمت إحياءات الموضوع، أي المنظمة الشيوعية، السياسية والعسكرية والأمنية، وتقدّمت أصداءه في جنبات المعتزك السياسي، اللبناني والاقليمي اليومي، على المعالجة نفسها، وعلى تناول الموضوع وإنشائه موضوعاً (مطاط) نظر وحبر.

ومثل هذا التقديم يُفهم من أصحاب الشأن وأهله، أي من الحزب اللهيّن أنفسهم. وهم لم ييخلوا لا بالعبارة عنه ولا بالإطناب فيه. لكن تقديم الإحياءات والأصداء السياسية واليومية على المعالجة والتناول لا يُفهم من غير المحاربين والأنصار، أي من غير أهل العصية، إلا بحملهم على «ثقافة»

صميه يتقاسمونها مع أهل العصية الحرب اللهيّة . وتوجب «الثقافة» الضمنية هذه على الباحث (الكاتب) تصديق ما تقوله الحركات السياسية في نفسها إذ تعتمد إلى تعريف نفسها بإزاء من تريد استمالتهم وتحنيدهم في صفوفها، أولاً، وإبراء من تصليهم عداها وحربها، ثانياً فالمقالات الوحيدة الموجهة التصديق والقبول إما هي، على رعم أهل العصبية في كل زمان ومكان رما، مقالات الحرب والمناصلة والمبارزة، أي مقالات التعسة والكردسة، ووجهها الآخر مقالات المهاجمة والطعن وإيجاب تصديق مقالات الحرب وحدها، وإيرادها بالحمل على الدلالة والمعنى، يؤدي إلى تخصيص أهل العصية وحدهم بالبحث في أنفسهم، وبرواية وقائعهم وحوادثهم. وهذا تعسف. فهو يفترض:

١ مطابقة ما تقوله جماعة من الناس في نفسها مع «ما هي» عليه وفيه (مع «ما هيته»):

٢ ويفترض أن فعل الجماعة من الناس يصدر عن «ماهيّة»، وعن حقيقة، أهلها هم أقرب الناس إليهما

٣ ويفترض إيجاب تصديق ما تقوله الجماعة في نفسها، وهي على تعسة وحرب، أن فعل الجماعات لا خارج له (من جماعات أخرى وافراد)، ولا سابق (من حوادث وتراث وملايسات)، ولا آتي (تشارك فيه الجماعة مع جماعات أخرى على مقادير مختلفة).

ولا ريب في أن الافتراض المثلث هذا، أي مصادراته على قول الاصوليين والمتكلمين، لا ريب في أنه ركن من أركان إنشاء الجماعات وأهل العصابات أنفسهم بما هم جماعات متماسكة ومتعصبة ومحتمة. وترسم الجماعات المتعصبة، وهي الاحزاب، على المعنى القراني والأسلامي، مسكتها، أو تاصرها ووحدتها، على معان يتصدرها معنى الترادة ومعنى الإنقطاع فتثبت الدعوة «الحزبية» للحزب الذي تدعو له ماهية فريدة لا يشاطره فيها حرب آخر، أو جماعة أخرى وتزعم الدعوة للحرب الذي تنحزب له الصدور عن معنى قائم في نفسه يستغرق تعريف الحرب، جماعة وعملا وافرادا ولا يصدق هذا الإثبات، أو هذا الزعم، إذا لم يقطع الحرب، أو يصف نفسه بالانقطاع من كل ما سقه، على نحو ما انقطع من كل ما عداه من الجماعات وطرائق العمل.

والحق أن هذه القروض، أو المصادرات أو المراعم، صادقة وصحيحة على وجه من الروحه أو هذا ما يرعمه، بدوره، المحث الذي بين يدي القارئ.

فالبحت بصدق، وهذا بعض نهجه في تناول موضوعه، مذهب الجماعة في نفسها، وفي إنشاء نفسها إنشاء فريدا، ومنقطعا من الجماعة (أو الجماعات) التي تصدر عنها، قبل أن تصدعها وتطوعها وتسعى في إنشائها إنشاء حديدا وتصدرها. وليست الشواهد الكثيرة من أقوال الحزب اللهين وأحارهم وحطهم وكادتهم إلا بيان عن هذا التصديق، فالحزب عامة، والحزب الديني والسياسي (الخلاصي والمهدوي) خاصة، إنما هو في وقت من الاوقات، أو دور من الادوار، ما رعمه لنفسه ويسسه أو يصيفه إليها وترتب فعله على رعمه ومقالاته على نحو ما تترتب مقالاته ومراعمه على فعله ويحتمع الفعل والمقالات في المعايير المركبة، وهي المعايير الحاكمة في استواء الجماعة على القوام الذي تستوي وتستمر عليه وبه (والى هذا المذهب بذهب كوريلوس كاستورياديس في العقد الثامن من القرن العشرين، وهو يريد. المعايير الاجتماعية التاريخية المنحيلة، لكن ألم يذهب إلى قريب من هذا المذهب جيباتيسنا فيكو، الإيطالي، في العلم الجديد، علم التاريخ، في عام ١٧٢٥) ويرى كاستورياديس وفيكو حلص ماكس فيبر، الألماني، إلى عقل شاة الخلقيات الراسمالية في سوء محقير الجماعات الروتستانتية «الدنيا» وإبطال الخلاص وحوازه يرى اظهره؟ أي إن تهمة «ما بعد الحداثة» نسبية، ونتم بالوقت المحدث الذي تاهى فيه إلى علم صاحب التهمة ما تنهى إليه وعلم به

لكن ما يغفل عنه دعاة تصديق مقالات الحرب وحدها أو مقالات الاحزاب في نفسها وفي غيرها، هو مقتضيات الطر الاجتماعية والتاريخي وموحته فالعامة الاجتماعية والتاريخية تقتضي تفصيل المقالات التي تتناولها وتبنيها (واللفظتان، التفصيل والتبيين من مصطلح الفقه وأصوله) ويوجب التفصيل حمل المقالات على أوقتها، ومواضعها، وأصحابها، وجمهورها المحاطب بها، على معنى المخاطبة الواسع. وهو يوجب، من وجه آخر يلازم الوجه الاول، التنبيه على سوابق المقالات، وملابسات السوابق هذه من أفعال وأوقات ومواضع، إلخ، إيجاه التنبيه على مترتبات المقالات واتيها الذي تزرع اليه وتأثره منذ الساعة والآن. وعلى هذا فمقالات الحرب، أو المقالات السياسية والدعاوية، والأخبار الملحمية المنتصبة تأريخاً صادقا وواقيا، ليست إلا طبقة من طبقات الموضوع ووجهاً من وجوهه وحمل هذه الطبقة على محمل الحد يبعي ألا يُسي الطبقات الاخرى، ولا علاقات هذه الطبقات بعضها ببعض فإذا أراد الباحث إثبات كثرة المقالات

وتفصيل علاقاتها، وتقصى سياقاتها المختلفة، لم يكن له مناص من تبديد الأحبار الملحمية ولا من تركيب المعاني المحتمة من علاقات طبقات المقالات بعضها ببعض، على كثير أو قليل من التنافر، بحسب الموضوع والوقت والمخاطب والقصد والسابقة. وليس تبديد القصص، ملحمياً كان أو خُلُقياً (مباه على استخلاص الأمثلة والاعتبار)، محموداً فأخذ، في بعض ما أخذ على هذا العمل، استنكافه من سرد «الملاحم» العظيمة والأفعال المجيدة التي يلخص الحزب اللهيون وأهل عصبيتهم حوادث تاريخهم فيها. وأخذ عليه، من وجه يوهم بصرامة أشد، تقطُّع روايته «الحوادث» الاجتماعية والثقافية والسياسية والعسكرية التي يرويها ويحبر عنها. وأزعم أن المأخذين يرجعان إلى معنى واحد يتقاسمانه ويتركان فيه. فهما يحملان اتصال الحوادث وتواردها ومُسكَّتها، على اتصال «صاحبها» وتماسكه ووحدة «ماهيته» في كل أطواره. وهما، المأخذان، ينسان إلى الجماعة، وهي «صاحب» الحوادث، الاتصال والتوارد والمسئلة، على مثال ذاتي ونفسي وأنوي (من أنا، ضمير المتكلم) يقوم البحث الذي بين يدي القارئ على إبطاله ونقده - أي تقييده بحدود صدق وصحة إذا تعدهما طهر «كذبه» وظهرت دعواه ما ليس له ولا فيه.

وضَّاح شرارة

كانون الثاني ١٩٩٨

الفصل الأول

أصل الحرب وفروع الحياة

إبان الذكرى الثامنة للشورة الإيرانية الخمينية، مطلع شباط ١٩٨٧، ذُبلت الصفحة الأولى من بعض الصحف اليومية اللبانية مستطيلات إعلانية من ضرب يختلف عن الاعلانات المعروفة. ففي عدد الخامس من شاط احتل أسفل صفحة السفير الأولى إعلان من الصالة الملوكية، في أونيل أكواريوم، حويه، تقول فيه الصالة فخرها بتقديم استعراض ناديا جمال للرقص، وتعدّد من يشترك فيه من مغنين وراقصين. وإلى جنب إعلان الصالة الملوكية، إعلان آخر من مطعم «بوديغا»، القائم بشوران، الى جنوب الروشة المطلة على البحر، عن المطرب أحمد دوغان وغنائهِ مساء كل خميس وجمعة وسبت. ويزف إعلان ثالث، «بشرى» افتتاح سوق الروشة الجديد في الرابع والعشرين من الشهر التالي، إلى «مساهمي ومالكي» السوق.

التبريك والولاء

لا جديد في هذه الإعلانات، لا في مادنّها ولا في توسلّها إلى الإعلان بالصحافة، وبصفحته الأولى، عمّا ترمي إلى شره في الناس وإذاعته. لكن المستطيلات الثلاثة هذه تتوسط مستطيلات ثلاثة أخرى هي التالية، من اليمين إلى اليسار: يتقدم المستطيل الأول، الذي تصدره البسمة على «قاهر المستكرين» ويحمل توقيع «الحوزة العلمية الدينية - صور»، يتقدّم من «صاحب العصر والزمان الحجة المنتظر (عج)»، ومن «مائه بالحق قائد المسلمين في العالم الإمام الخميني العظيم» بالتمنيات والتبريكات وبرجاء

العلي القدير أن يحفظ «المسيرة الإسلامية المظفرة بقيادة الإمام الحكيم». ويزل هذا الإعلان يمين الصفحة، ويعلو الإعلان عن رقص ناديا جمال في الصالة الملوكية. وفي مقابلته، إلى يسار الصفحة، مستطيلان. وقّعت الأول «حوزة الإمام المنتظر (عج) الدينية - بعلبك»، وصدرته بالبسملة المشهورة والمعروفة: (بسم الله الرحمن الرحيم). إلا إن بصّ المباركة تمت إلى البسملة الأولى «قاهر المستكبرين»، أكثر منه إلى (الرحمن الرحيم). ولا تشكّ حوزة بعلبك في أن الثورة أقامت «حكومة العدل الإلهي في الأرض» ولا في أنها تدخل عامها التاسع «رغم كيد الاستكبار ومؤامراته المجنونة التي نفذها أذناؤه في المنطقة». ثم يتحلى الإعلان عن التلميح إلى التصريح، فيشيد «أعظم الانتصارات على أبواب البصرة»، ويعليها على «يوم الانتصار الأول»، قبل أن يسأل الله أن يصل ثورة «الإمام الحسين» ثورة «الإمام المهدي».

ويحمل المستطيل الثالث، إلى زاوية الصفحة، يساراً، شارة سفارة الجمهورية الإسلامية الإيرانية ببيروت، ويدعو، بعد البسملة، وبعد «الفجر وليال عشر» وتهنئة «مسلمي العالم ومستضعفيه»، إلى احتفال «حاشد» تقيمه السفارة في مدينة صور، في الذكرى التي هنأت بها الحوزتان، الصورية والبعلبكية.

كانت الأيام الأولى من شباط ١٩٨٧ ذريعة إلى التهانني والأمني والمباركة تذرعت بها الهيئات التي تنتسب إلى الإسلام الحميري وإلى أجهزته، لتجهر مبايعتها وولاءها. ويشبه هذا النحو من الإعلان، وهو لا يأنف من جوار ما رأينا ومن رأينا، شبيهاً قوياً إعلان المرافق التي يملكها النظام الحاكم، حين الاحتفال بالأيام التي يؤرخ بها لانتصاراته وأمجاده تهانيتها وولاءها. وفي غالب الأمر يتحوّل الاحتفال هذا إلى مراقبة الحضور في الصفوف المدرسية إذ ينادى بأسماء التلامذة وينفي لكل طالب حاضر أن يجيب النداء. وتكتمل المرافقة بالنداء بكل الأسماء المدونة في لائحة الصف. وحصل شبيه هذا في عصون الأسبوع الأول من شباط ١٩٨٧، وفي الذكرى العاشرة للثورة الخمينية، وفي ذكرائها الخامسة عشرة، في شتاء ١٩٩٤، على وجه يختلف بعض الاختلاف عن احتفالات العقد الأول. فحرصت كل الهيئات التي تدين لحكم إيران الحميري بما يقيم أودها، مادة ومالاً وفكراً وعط إدارة وعمل، على إحابة

النداء على الملأ. فنحاذلك نحو البيان عن «لائحة الصف»، وعن عديده، ونحو إظهار الهيئات التي أنيط بها التوجه وجهة المجتمع والعمل الاجتماعي.

جسم سياسي اجتماعي

وتعاقب على التهنئة والمباركة، وعلى الإعلان عنهما في الصفحة الأولى من صحيفتي النهار والسفير، بين الثاني من شاط والسابع منه، الهيئات التالية:

- ١ حزب الله.
 - ٢ مؤسسة شهيد الثورة الإسلامية.
 - ٣ عوائل الشهداء في لبنان.
 - ٤ الهيئة الصحية الإسلامية في لبنان.
 - ٥ تجمع العلماء المسلمين في لبنان.
 - ٦ هيئة علماء جبل عامل.
 - ٧ حوزة الإمام المهدي (عج) - صديقين.
 - ٨ حوزة الرسول الأكرم (ص)، بيروت إلى الغرب من حارة حريك.
 - ٩ الحوزة العلمية الدينية - صور.
 - ١٠ حوزة الإمام المنتظر (عج) - بعلبك.
 - ١١ تجمع العلماء المسلمين، بالبقاع.
 - ١٢ المعهد الشرعي الإسلامي.
- وظهر إلى جنب إعلان هذه الهيئات، على الصفحة نفسها، إعلان بينه وبينها نسب واضح، لكنه صادر عن هيئة هي جزء من بعض الهيئات السابقة، لم يكتمل رعا بعد ليستوي هيئة برأسه، مثل:
- ١٣ المؤسسة الفنية للتبليغ الإسلامي - الجنوب
- وتنوّه أخبار، هي في معظم الأحوال معاوى، بانتساب المنعي إلى هيئة من الهيئات، مثل.
- ١٤ جمعية كشافة المهدي.
 - ١٥ نادي الهادي (ع) الإسلامي (الرياضي).
- ويلاحظ أن ثمة هيئات ذات نشاط إعلامي واسع لم تشترك في تقديم

التهاني والولاء تقدماً مستقلاً ومنفصلاً. فلم يرد اسم «التعبئة الطلابية» مستقلاً، على رغم تنظيم الندوات الكثيرة احتفالاً بالمناسبة واحتفاء بها. ولم يرد «الاتحاد الطلابي للطلبة المسلمين»، وهو الاسم السابق الذي تسمت به «التعبئة الطلابية» في طور تأسيس أول، مستقلاً إعلانياً، ولم ينفرد بالبايعة. وعمود ذلك إلى إرادة أولياء الأمر رسم صورة عن حركتهم وهيئاتها تتفق ودمجهم، من جهة أول، كما تتفق وخطة عملهم، من وجه آخر. فينبغي أن يمتثل الأفراد «حزب الله»، بين هيئات العمل التبوي والتحريريين، بالإعلان والمبايعة من الهيئات الأخرى إنما هي فروع من أصل، وأن الحرب ينتج شعبه المختلفة والعامة بإمرته، ويضربها تحت جناحيه. أما الهيئات التي انفردت بالإعلان عن نفسها، وميزت نفسها بانتقاء الصيغة التي صاغت بها تحركاتها وأمانيتها فجاءت كلمات الحوزة العلمية الدينية، بصورة عامة وخلوا من أي إشارة إلى حدث عسكري وسياسي قريب خلافاً للكلمة حوزة بعينك. وأريد لهذه الهيئات أن تظهر بمظهر المستقل عن «حزب الله» وسياساته، والمنصل بالرأس الديني الإيراني اتصالاً من غير واسطة.

ترسم الهيئات المختلفة خطوط جسم اجتماعي وسياسي يريد أن يكون صريح الدلالة وواضحها. فالهيئات الثلاثة لا تنقسم إلى الأقسام التالية:

أولاً: رأس سياسي جامع هو «حزب الله».

ثانياً: كتلة من المنظمات تجمع العلماء وتشمل: تجمع العلماء المسلمين في لبنان، وهيئة علماء جبل عامل، وتجمع العلماء المسلمين بالبقاع. ولا تعني التسميات الجغرافية معنى محدد، بل هي تصد الخط من الدلالة الجغرافية وإضعافها والإزواء بها. فالتجمع الذي يشمل كل لبنان يقتصر حقيقة على بعض علماء السنة بصيدا وبعض رجال الدين الشيعة في الشبّاح والغبير (زهير كنج) ولا تضم هيئة علماء جبل عامل رجال الدين العاملين الذين يعود إليهم، ظاهراً، الكلام باسم الحركة الإسلامية الإيرانية مثل محمد حسين فضل الله (العيناني)، من عيانتها بجوار بنت جيل وعين (إيل) أو حسن نصر الله (البازوري)، من بازوري (موسوي). وليس بين تجمع العلماء المسلمين بالبقاع لا عباس الموسوي (من النبي شيت بالقرب من بعبك)، ولا صبحي الطفيلي (البرنالي)، ولا إبراهيم الأمين

أو ابراهيم أمين السيّد (من النبي إيلا، غير بعيد من زحلة)؛ وهؤلاء الثلاثة من السنة «حزب الله» و«سيوفه»، وتوالوا على أمانته العامة، قبل الإعلان عنها وبعده؛ وهم من عمدة نشاطه الدعاوي والعسكري والسياسي والديبلوماسي. فكان فصل منظّمات العلماء عن رأس الحركة السياسي أريد به حوط هذا الرأس بدائرة وقاية «حماهيرية» تظهره بمظهر السمكة السابحة في ماء واسعة وعميقة. ولا ريب في أن التوجّه وجهة رجال الدين، والإكثار منهم في صفوف الحركة، وتنصيبهم المنصّات والمناصب، أمر يتفق مع أركان الحركة الإسلامية الإيرانية، إذ يولي ركنها الشيعي العلماء، والسادة منهم من أبناء فاطمة خاصة^(١)، مكانة عالية وفريدة. والسبب في ذلك جمعهم «العلم» الإلهي المصدر إلى النسب الحميم من الرسول. ولا يحض ركنها الإيراني، التاريخي، الثقة إلا لرجال الدين وأهل الحوزات والتعليم، من بعد أن انفصّ عن السيّد الخميني من قرّبهم إليه من المدنيين و«العلمانيين» في مراحل الثورة الإيرانية الأولى، من أمثال أبي الحسن بني صدر وكریم سنجابي وابراهيم يزدي...

مجتمع نقبض

ثالثاً: كتلة من المدارس الدينية تضم خمس مدارس، أربع حوزات للمبتدئين والمبلّغين، بحسب الترتيب الإيراني، يتوجّها «المعهد الشرعي الإسلامي» الذي أنشأه محمّد حسين فضل الله، في النصف الثاني من العقد السابع، وأناط به إعداد «علماء» أو فقهاء لا يقتصرون على تبليغ «من لا يحضره الفقيه». وإذا كان ثمة حوزتان في جبل عامل (صور وضاحيتها القريبة)، وواحدة يعلبك، واثنان (حوزة ومدرسة) بضاحية بيروت الجنوبية، فذلك مرآة لمواطن شيعية لبنان، من وجه، وللمواضع التي تتمتع فيها الحركة الإسلامية الإيرانية ببعض الانتشار والخطر، من وجه آخر. ويعود ذلك أيضاً إلى عوامل أخرى مثل وفرة المدرّسين والطلاب، وتراث الموضع علماً وعلماء. فجنوب لبنان أرضه كثرت فيها مدارس رجال الدين وعائلاتهم بخلاف البقاع الذي غلبت عليه العشائر والداوة وعصية النسب قل نزول مدن الساحل ومدن السهل. ويسم عدد المدارس الدينية الكبيرة، والمتعظم، بالجهد الذي تذله القيادة الإيرانية في

سبيل الاستحواذ الكامل على إعداد رجال الدين الشيعة في لبنان، وفي سبيل إيلاء دور متصدّر، سياسة ودعاوة، لهؤلاء الرجال فهؤلاء وحدهم يدون مضموني الولاء للقيادة الإيرانية ولسياساتها، كما يظهر ون وحدهم بمظهر القادرين على صبغ الاجتماع الشيعي اللبناني بصبغة عميقة تخصّه من التأثيرات المخالفة للتنفيذ الإيراني والمنافسة له. وتتوسّل طهران وقم بالتعليم الديني إلى تأطير الاجتماع الشيعي اللبناني بيروت والقاع وجبل عامل تأطيراً قريباً ومتيناً، فتحلّ نخبٌ ثقافية جديدة محلّ النخب المدنية التي تدين بعقائد سياسية أخرى، وتفقد تيارات مناهضة ومنها طبعاً حركة «أمل»، إلى مؤسسات مدنية وإدارية تسلّطت عليها كلّها روح لئابية، أي «غريبة»^(٢)، بهذا القدر أو ذاك. وتسعى الحركة الإسلامية الخمينية إلى خنق هذه الروح، وإلى بث روح مختلفة تناصب الأولى العداء. وهذا السعي هو السبب في صدارة الدور الذي تنيطه الحركة بالتعليم (والدعاوة)، وفي صوغ التعليم على النحو الذي صاغته، فخلطت العمل السياسي بالعملين العسكري والاجتماعي، فلا يتميّز وجه من آخر، على ما نرى من بعد.

رابعاً: خصّصت الحركة «شهداءها» وأسرههم بمنظمتين. وهذا التخصيص بيان عن المكانة التي تحتلّها الحركة على الصعيد العسكري، والمجابهات التي تخوضها على غير حجة. فشهداء الحركة الإسلامية الإيرانية في لبنان لم يسقطوا، ولا يسقطون، في العمليات التي تستهدف جيش لبنان الجنوبي وأوصياءه الإسرائيليين فحسب، بل سقط بعضهم في نزاعات مع الحركات السياسية الأخرى ومع قواها العسكرية. وقتل بعضهم على الحدود العراقية الإيرانية، فأبّن هنا وأقيمت له محالّس العزاء و«التبريك» والندب، حيث أهله وأسرتة. وعلى نحو ما احتلت «مؤسسة الشهيد» بإيران مكانة رفيعة، وتوسّل بها الحكم وأجهزته إلى النفاذ إلى النسيج الاجتماعي والأسري وإلى دقائقه الصغيرة والخفية، عمل فرع المؤسسة بلبنان على الاصطلاح بالدور نفسه. ولا شكّ في أن حضارة «عوائل الشهداء» ورعايتها لبنة مهمّة في السعي إلى رسملة العلاقة بالشاب الذي سقط في صفوف الحركة، وذلك من طريق صمان معاش العائلة التي خسرت ولدها، وإشراكها في مرافق الحركة المختلفة ونشاط هيئاتها. ونحوط الحركة الإسلامية الخمينية من يقتلون منها في معارك مختلفة بناء

كامل ومتماصك من الشعائر الحارة والمعقدة. لكنها لا تقتصر على الشعائر، أو هي ترسي شعائرها على هيكل قوي، للتعبئة والتنظيم شطر منه، والمصالح النبوية والأرضية شطر آخر. وإذا كانت منظمات العلماء ومدارس التعليم الديني أقيمت بسلكها النقوذ الإيراني، ويجري فيها لينشع نخباً جديدة على مثالهم، وتلبي حاجاته المحلية، فمنظمات «الشهداء» هي أوردت مفاهيمهم وشرايئهم في لحم الاجتماع الشيعي اللبناني، وهي سلمه وجسره إلى بواء هذه الاجتماع.

خامساً: تهيئ المنظمات الأربع الأخيرة بالصلة بعامة الشيعة. فهي نظير «المنظمات الجهادية» تدعي الحركات الشيوعية خاصة. والمقصود منها إنشاء دوائر أو فروع من الدوائر السابقة، وكلها تفتقر من علاقة وثيقة ومينة بسياسة الحركة أو عملها. أما «الهيئة الصحفية» التي فتحت في مطلع ١٩٨٧، ويتمويل من «مؤسسة الشهيد»، صيدلية في حي السلم^(٣) أسستها «صيدلية الشهيد الشيخ راغب حرب» فتضطلع بـ «مزيد العون إلى المستضعفين» كافة، ونسج الدعاية بـ «أسعار معتدلة ومدرسة». ولا شك أن الإقدام على مثل هذه الخطوة يخرج الجناح الشيعي الحميني من جمهوره السياسي والحزبي إلى دائرة أصحاب المصالح المبرحة والعامة، وهم عامة الناس في الأحياء والشوارع التي يعطنها الشيعة من شعوم فيها اجتماعاً كثيفاً. وكذلك الشأن في الحركة «الكشفية» (كشفة الهادي)، وفي مزاولة الرياضة (نادي الهادي)، والسياسة، وفي وجوه أخرى كثيرة مثل القراءة واللقاء والزيارات التي تندرج في أهراسات هذه أشكال أخرى من التعبئة والتنظيم.

لكن خلاصة الأمر هي أن الهبات المختلفة التي بادرو بعضها إلى الجهر باسمه، تعمل على الإحاطة بكل وجوه الحياة الاجتماعية، وعلى إنشاء مجتمع نقيض للمجتمع العام والظاهر^(٤). فبني لمن تسببهم الحركة الشيعية الإيرانية «الملتزمين» تارة، و«المجاهدين» تارة أخرى، ونفسي إذا لجمهورها وأنصارها أن ينتقلوا من المهد إلى اللحد، ثم وأهلهم الصغار منهم والكبار، من غير الخروج من مرافق «المجتمع المسلم» مهما كانت الذريعة، من تعليم وترييض واستشفاء وصدقة وزواج وقتال وصداقة، الخ... وإذا يقول دعاة «حزب الله» وخطباء، إن الإسلام، إسلامهم، حركة شاملة، فمن معاني قولهم أن من ألح مهامهم علمهم بالاحتكمال إنشاء

الهيئات التي تأخذ على عاتقها حياة «أمتهم» (أمة «حزب الله») من غير أن تترك للمخارج، أي للمجتمع العادي والمشارك، دوراً. فـ «الدولة» التي يسعى الدعاة إلى خلقها لا تستقيم إذا لم يُخلق مجتمع خاص^(٥) سنداً لها بلسان، وإذا لم يتم مجتمع في المجتمع يرسي الدولة في الدولة على أسس، بحسب الدعاة، متينة.

لكن تكثير المظلمات، وتوجيهها وجهة الأنشطة العادية والعامّة، لا يعنيان إقراراً بأنّ ثمة مرفقاً من مرافق الحياة الاجتماعية، أو دائرة من دوائرها، يحقّ لهما أن يستقلّا برأسهما، وأن ينفصلا عن سياسة الجناح الحميني من شيعة لبنان. فكشافة المهدي ليست حركة كشفية على غرار الحركات الكشفية الأخرى، بل هي «الثورة الإسلامية» الإيرانية في مرفق اجتماعي: فئة السنّ أو العمر لمن لم يبلغوا العشرين بعد. فإذا قضى محمد نجم في انفجار سيارة مفخخة في الرويس (برج البراجنة)، مطلع شباط ١٩٨٧، نعتة جمعية كشافة المهدي «جديداً للمهدي مظلوماً»، ورفعته «قرباناً إلى صاحب العصر والزمان». أمّا نادي الهادي (ع) الإسلامي، الرياضي، فيتعهد أبدان المشتركين فيه من غير أن يحول ذلك بين مدرّبه، حسن كسرواني، وبين السقوط مع ثلاثة من صحبه في هجوم «المقاومة الإسلامية» على تلة علي الطاهر، في الأسبوع الأول من شاط نفسه. فما «المنظمات الجماهيرية» الشيعية، شأن سابقتهما الشيوعية، وربما على نحو أقرب وأقل استقلالاً، إلا روافد تصدر عن التيار السياسي الأساسي، وتحاول تصويره، في أنظار الناس المختلطين به وبأفراده، في صورة الحركة المتصلة بمشاغل الناس، والساعية في حلها. لكن الاتصال والسعي هذين ينبغي ألا يضعفا من بروز قوة «المقاومة»، ومن طغيانها على الوجوه الأخرى. فإذا نشأ، من جملة المرافق المدنية التي تديرها «الثورة الإيرانية» بلبنان، هيكل مجتمع منفصل، فينبغي ألا ينصرف هذا المجتمع إلى تلبية حاجات حياة عادية، أو أن يتزع إلى ترسيخ أقدام من يلبي حاجاتهم في مثل هذه الحياة. فالأصل هو «الثورة الإسلامية»، أو «المقاومة الإسلامية»، أي الحرب، وما الهيئات المختلفة إلا فروع متفرعة عن هذا الأصل، «تخفف» بعض نتائج الحرب أو تمدها بوقود جديد.

هوامش الفصل الأول

١ يستغرق كتاب الحجة - والحجة هو سمير الخالق الصانع المتعالي عن خلقه في خلقه «يعبر» [عن الخالق] إلى خلقه وعياده، و(يدلهم) على مصالحهم ومنافعهم ومآله بقاؤهم وفي تركه مآؤهم» - من الأصول من الكافي للكليني الشيرازي (ت سنة ٣٢٨-٣٢٩ هـ / ٩٤٠ م)، الجزء الأول، دار صعب ودار التعارف، بيروت، ١٤٠١ هـ (١٩٨١ م)، صححه وعلق عليه علي أكبر الغفاري، ثلاثئة وثعابين صفحة، من نحو حمسة وخمسين صفحة، أي ما يزيد عن ثلاثة أحماسه وكلمة الحجة تجمع النوة إلى الإمامة في المصطلح العقدي والعرفاني الشيعي، «الحجة لا تقوم لله على خلقه إلا بإمام» (ص ١٧٧). وحصة باب الحجة من كتاب الأصول الشيعي الأول دليل على مكانة الحجة، والإمامة تالياً، من التشيع الإمامي والإثني عشري.

(أ) والإمام يشبه الله إماماً، ولا يدل للشر في إمامته واحتياره، فيروي بعض محدثي الشيعة عن علي بن أبي طالب: «إن الله تبارك وتعالى طهرنا وعصمنا وجعلنا شهداء على خلقه، وحجته في أرضه، وجعلنا مع القرآن وجعل القرآن معنا، لا يفارقه ولا يفارقنا» (ص ١٩١)، وعن محمد بن علي (الباقر، أبي جعفر، الصادق) «الأنمة من آل محمد نور الله الذي أنزل، وهم والله نور السموات والأرض...» (ص ١٩٤)، وعن جعفر: «مات عالم [إمام] حتى يعلمه الله عز وجل إلى من يوصي» (ص ٢٧٧).

(ب) والإمام «عالم» أولاً، عن أبي جعفر: «نحن خزائن علم الله، ونحن تراحمه وحي الله...» (ص ١٩٢)، والعلم المقصود هو العلم المقتضي إلى العبادة والدين، أي هو علم العلامات المؤدية إلى التوحيد والعبادة «عن جعفر الصادق (أبي عبد الله): «... ولنا نطق الشجرة، وعبادتنا عبد الله عز وجل، ولولانا ما عبد الله» (ص ١٩٣). وترتيب الكافي على هذا: كتاب العقل والجهل، كتاب فصل العلم، كتاب التوحيد، ثم كتاب الحجة.

(ج) والإمام يرث الإمامة على نحو ما يرث العلم، عن جعفر في علي بن أبي طالب: «كان عالماً والعلم يتوارث» (ص ٢٢١)، وعن أبيه: «... وإنه لم يهلك منا عالم قط إلا خلفه من أهله من علم مثل علمه...» (ص ٢٢٢)، وعن أبي جعفر في تأويل الآية ٦٣ من سورة النساء «يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول» (إبانا على خاصة، أمر جميع المؤمنين إلى يوم القيامة بطاعتنا...» (ص ٢٧٦).

(د) والإمام إمامته كلية وحامعة، ففي كتاب علي (ع) عن أبي جعفر: «أنا وأهل بيتي

الدين أورث الله الأرض ونحن المتقون والأرض كلها لنا. » (ص ٤٠٧) (وهذا بعضه مصر في رسالة روح الله خميني في الحكومة الإسلامية، ١٩٦٩، وبعضه صريح، على ما يرى من بعد)

ولا يجدد ابن بابويه (ت في ٣٨١هـ / ٩٩١م) في هذا المذهب، بل يسي عليه نقياً للسياسة، عما هي قائمة على التفاوت أي على التظالم والاحتصام والتكاثر والتنافس والتفاضل وهذه كلها خلاف التواصي والتراحم، وهما بؤاة العلاقة بين أهل «الأمة العالمة» (الأمة الفاضلة الشيعية)، وخلاف صورتها لذا فالخزول بين الأقوياء وبين الظلم، وهو جوهر السياسة، عمل (وظيفة) منفصل من الأمة، ومن قوامها الذي يجمعه الإمام الإثنا عشري، ويطرأ على الجماعة من خارج، إكمال الدين وإتمام النعمة في أثبات الرجعة، منشورات المطبعة الحيدرية بالسلف، ١٣٨٩هـ / ١٩٧٠م، وحاشية الكاتب على كتاب ابن بابويه هذا في الواحد نفسه، دار الحديث، بيروت، ١٩٩٣، ص ١٢٦ - ١٢٧ خاصة وعلى هذا إدخال الدين (السياسة أو الدولة) تحت الدين (الإمامي)، على مذهب الحمينيين. وعلى مذهب «الإخوان» قبلهم، لا يصح إلا إذا حملت العرى والروابط الاجتماعية كلها على الدين والاعتقاد، وحلت فيهما (أو فيه) وترجح الإمامية، أي أثارها الكثيرة والمختلفة، بين إدخال العرى والروابط الاجتماعية كلها في الدين، وهذا مثالها وطوبأها ولواء حرونها وطلوها الأمر (الحكم)، وبين الإقرار للعري والروابط بين الناس (من قرأة وجوار ومعاش) نقيامها نفسها واستقلالها ومسألة السفراء والأوصياء، من بعد الأئمة، وأولهم عثمان بن سعيد العمري، ونصه أبو الحسن علي بن محمد العسكري، آخر الأئمة المشهورين - مسائلهم مشكلة، فكلهم قام «بص عليه من قتل صاحب الأمر عليه السلام»، أبو منصور الطرسى (ت ٦٢٠هـ) الاحتجاج، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - مؤسسة أهل البيت (ع) بيروت، ١٤٠١هـ / ١٩٨١م، الجزء الثاني، ص ٤٧٨، وكلهم «نصب صاحبه الذي تقدم عليه، ولم تقبل الشيعة قولهم إلا بعد ظهور آية معجزة تظهر على يد كل واحد منهم من قتل صاحب الأمر (ع)»، المصدر نفسه والسفراء انقطعوا مع السمرى في العام ٣٢٩هـ / ٩٤٠م.

وإما يبي صاحب اللمعة الدمشقية، وهي الجامع في الفقه الإمامي منذ القرن الرابع عشر (م)، محمد بن مكّي الخزبي (ت ١٣٨٥م) على هذا حين نهى الحاكم الشيعي عن الحرب، وقصر سلطانه أو حقه السياسي على المدافعة (أنظر ما يلي بموضعه) - وهذه مسألة كانت موضع خلاف بين روح الله خميني وبعض كبار الفقهاء الإبراهيميين المعاصرين، مثل الشيخ كلبيكاني والسيد حسن القمي، اللذين توفيا بعد خميني ولا يقر محمد حسين الغروي النائبي (ت ١٣٥٥هـ / ١٩٣٦م) للسلطان بالحق في الحكم والملك إلا على شرط ألا يكون فيهما «عوان مالكية ولا قاهرية ولا فاعلية ما يشاء ولا حاكمية بما يريد، وأن يكون أساس السلطة مسياً على إقامة تلك الوظائف والمصالح البوعية المتوقعة على وجود السلطة لا غير، وأن يكون استيلاء السلطان محدوداً بذلك الحد وتصرّفه مشروطاً بعده تجاوزه عن ذلك الحد»، تنبيه الأمة وتنزيه الأمة، نشر دورية الغدير، الصادرة عن المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى، ١٩٨٧، بيروت، ص ٦٢ ومثل هذه السلطة يشترك «أحد الشعب» فيها بالسوية، ولا «تتفاوت بتفاوت درجاتهم» (ص ٦٣) فهذه السلطنة (أو الحكومة، أو الولاية على قول خميني) «محدودة، ومقيّدة، وعادلة، ومشروطة، ومسؤولة، ودستورية»، والأمة «المتعمّة بطل هذه العمة

تسمى أمة محتسنة، وأتية، وحررة، وحية» (المصدر نفسه) فتعريف السياسة على وجه التقييد والإمساك والموازنة إنما يغلب إعتبار عوامل التفريق والتفاوت في الجماعة (الأمة) على إيجاب الوحدة والجمع من طريق «إصابة الواقع والصلاحيات وعدم الوقوع في المعصية حتى من باب الخطأ والاشتباه» - وهذا موقف على «الولي الواعي» أو «الإمام المعصوم».

٢ قال السيد ابراهيم الأمين، أمين عام «حزب الله» الأول، في ١٩٨٤: «لسان به الاستعمار بالشكل الذي يحقق من خلاله النوايا والمداخل الفكرية والثقافية الى منطقة الشرق الأوسط...»، وهو «يحمل كل الأسلحة السياسية والعسكرية والفكرية والثقافية والحضارية من أجل تحويل شعب من شخصية معينة الى شخصية أخرى منسجمة مع شخصية الغرب»، في الحركات الإسلامية في لبنان، ملف الشراع، ١٩٨٤، ص ١٤٩ و ١٥٤ وهذا الرأي، لم يكف المتكلمون باسم الحرب الحميني عن تكراره وترديده في كل ساحة وطرف. فإذا عاد بعض الجيش اللساني الى لسان الجنوبي أول الحزب عودته ترتصاً به، وقال صبحي الطفيلي، أمينه العام الثاني. «... إننا لن نتوقع داخل الملفات التي صنعها لنا الاستعمار وفرضها علينا»

٣ أطلق عليه رئيس حركة «أمل»، في ١٩٨٤، اسم حي الكرامة، لكن الجناح الشيعي الإيراني لم يأخذ بهذه التسمية، كما هو حلي، الإعلان في النهار، ١٩٨٧/٣/٥

٤. استعير مفهوم «مجتمع نقيص» من دراسة أني كريجيل، الفرنسية، في الشيوعيين الفرنسيين. فهم ليسوا حزباً، أو هيئة سياسية، مثل باقي الأحزاب والهيئات السياسية الأوروبية فهذه تقصر عملها على السياسة العامة، وترص بمسلمات وطنية وتاريخية تشارك فيها مع الأحزاب والهيئات السياسية المختلفة. أما الشيوعيون فينزعون، بذريعة اختلافهم الثوري، الى الامتداد بمسلمات تخصهم، وتخصهم من اضطراب الحياة الوطنية واختلافاتها وأطوارها. وهم ينظرون «مجتمعهم النقيص» هذا إقامتهم على «طهرهم» الثوري، وعلى «صلايتهم»، و«تقاليدهم» وقطبا المجتمع النقيص هما التركيب والاختلاف وكثرة العناصر، من وجه، والامتياز الذي يوحد الكثرة ويؤلف بينها، من وجه ثان. ويتولى القطب الأول (الكثرة والاختلاف) صنع المجتمع بصيغة عادية وأليفة، ويتولى القطب الثاني إرساءه على الانشخاب والاصطفاء. لذا يتولى الجهاز السياسي والتنظيمي الحزبي «محاربة» التفرق الناحم عن الكثرة والتركيب، أني كريجيل الشيوعيون الفرنسيون، باريس (دار سوي)، ١٩٦٨، ص ١٢٧ لكن مفهوم المجتمع النقيص يعترض محتملاً عاماً متحاسماً يشارك فيه المواطنون، وقد عروا، أو تعرفوا، من جماعاتهم وروابطهم الأهلية. وهذا، أي المجتمع العام والمتحاسن، ولبد تمهيد الجماعات وتسوية حصائصها، لم تنشئ مجتمعاتاً العربية والإسلامية، فهي تعجّب «المجتمعات النقيضة»، أي بالجماعات الأهلية المختلفة والمتنافرة لذا يجمع الوصف بين سمات مأخوذة من مصدرين متباينين

٥ «المجتمع الخاص» من عبارات بعض الكتاب العاملين الشيعة في مطلع القرن العشرين، من أمثال سليمان طاهر (أو ضاهر). أنظر شواهد من الكتابات هذه في الأمة القلقة، العاملون والعصبة العاملة على عتة الدولة اللبنانية دار النهار للنشر، بيروت، ١٩٩٦، للكاتب.

الفصل الثاني

سُنن الثورة وحزبها

تقتفي الحركة الإسلامية الإيرانية بلبنان آثار المثال الخميني الإيراني في مرحلتيه : المرحلة التي سبقت الاستيلاء على الحكم وتقويض الدولة ، والمرحلة التي عمل فيها الفريق الخميني على نظم مجتمع مداره على الحرب الداخلية والخارجية معاً . فالحق أن استيلاء آية الله الإيراني على الحكم والمجتمع كان وليد خطط طويلة الأمد ، محكمة التدبير ، على نقيض الرواية الحرفية التي تؤرخ لسقوط الشاه بانتفاضة «الأمة» ويقظتها ، والتي تنسح على منوال خرافة «عمالية» أخرى هي الإضراب العام^(١)

«تدمير» الحكومات الجائرة

يذكر أمير طاهري ، وهو صحافي إيراني مستقل ورئيس تحرير «كيهان» الطهرانية في السنوات الأخيرة من عهد محمد رضا بهلوي ، أن خروج التعبئة الخمينية من السر إلى العلن في الأشهر الأخيرة من ١٩٧٧ ، عقب وفاة مصطفى روح الله خميني ، توسل بانتشار منظمات «الدعوة» في معظم أرحاء إيران . وكانت ركيزة المنظمات هذه في المساجد ، وفي المهديات ، والحسينيات ، التي انتقل معظمها إلى أيدي أنصار رجل الدين المنفي إلى العراق^(٢) في خاتمة عمل واسع سبق لخميني أن مهد له قبل مناه ، ورفع في محاضراته إلى مرتبة ركن من أركان الطريق الخمينية إلى السلطة أو «الجمهورية الإسلامية» . فقد حملت إحدى محاضراته «الحكومة الإسلامية» (أو «ولاية الفقيه») عنواناً : «سبيل النضال من أجل تشكيل حكومة إسلامية»^(٣) . ويحمل الداعية مستمعيه على أن يتخذوا

«من الشعب بكل قواه قاعدة رصينة يرتكز عليها ويركن إليها»، وأن يستقطبوا «ال جماهير كل الجماهير» إلى دعوتهم. ولما كان الدعاة لا يملكون في مبدأ أمرهم دولة ولا جيشاً، ولكنهم يملكون «القدرة على الدعوة والتوجيه والتبليغ»، وجب عليهم بث الأفكار، وإصدار التعليمات، وكسب المساندين والمؤيدين، بغية إيجاد أو وجود «أمواج من التوجيه الواعي، والإرشاد المنسق للجماهير، ليحصل رد فعل جماعي تكون على أثره جموع المسلمين الواعية المتمسكة بديها على أتم الاستعداد للنهوض بأعباء تشكيل الحكومة الإسلامية».

ويستصرخ الفقيه المفي الطلبة الذين يستمعون إليه، بث علمهم حيث يهتد «الاستعمار» الإسلام: «في طول البلاد وعرضها»، في «الأرياف والقرى والنواحي». ولن ينقذ الإسلام الذي يرده المتحدث إلى أمور ثلاثة هي: العالمية، والتشريعات الاجتماعية، وأنظمة الحكومة، إلا العلماء السائرون في طريق المتحدث نفسه. ولما كانت أحكام العبادة في الإسلام «توأم سياساته وتدابيراته الاجتماعية»، وجدت الدعوة إلى الحكومة (لم تكن بعد صارت جمهورية) جسمها الاجتماعي وهيئاتها في صلاة الجماعة، واحتتماع الحح، والجمعة، والأعياد. فينبغي أن يحيي المسلمون من جماعاتهم وجمعاتهم وأعيادهم وموقف حجهم (ولا ريب: زياراتهم إلى العتبات العراقية المقدسة، إلا ان الخطيب كان يتحدث بالتحف حيث الحكم يترصده وعين عليه)، ينبغي أن يجنوا «إعداداً (...) للقتال»، وسوقاً إلى ميادين الجهاد، وحملاً للناس على الهداء، ووضع «أنجع الحلول لمشاكل الناس في الحياة». بأخرة، أو في المرتبة الأخيرة. ويشير المتحدث على تلامذته بتدمير الحكومات الجائرة باتباع خطة من أربعة بود:

١ «مقاطعة المؤسسات التابعة للحكومة الجائرة

٢ ترك التعاون معها

٣ الابتعاد عن كل عمل يعود نفعه عليهم.

٤ تأسيس مؤسسات قضائية، ومالية، واقتصادية، وثقافية، وسياسية جديدة».

لدا على «السلطات غير العادلة» أن تترك الأمر مكرهه، ومن جراء إقدام من يقتفون آثار الداعي على إنشاء مؤسساتهم، على السلطات أن تترك الأمر «للمؤسسات الخدمات العامة الإسلامية» وأن تحلي مكانها لها.

إلا أن مثل ذلك لن يحدث في زمن قليل، بل يحتاج إلى «وقت طويل وجهود مضنية»، وقد يمتد هذا الوقت «مائتي عام»^(٤).

أبنية «المجتمع» الاسلامي

وكانت المساجد والجوامع والمهديات والحسينيات والمصليات ماثرة في كل انحاء إيران، ويقوم على خدمتها وعلى جمع الناس فيها، رجال دين وطلبة يعدون، في ١٩٧٧، خمساً وثمانين ألفاً^(٥). وكانت أماكن الاجتماع والجمع والأعياد والانتداء (الحسينية: ناد حسيي، والمهدية: ناد مهدي) عمدة الدعوة إلى «تدمير» السلطات، ومحاصرة المؤسسات، والسلم إلى إرساء شرعية تدب بالولاء إلى حكومة لم تبصر النور بعد. وتنهض هذه الأبنية على المجتمع التقليدي، أي على دوائر العمل والحياة والعلاقات التي بينها وبين الدولة الحديثة، والمرافق الملحق بها، سبب ضعيف. فيجتمع تحار الأسواق القديمة (البازار)، وأصحاب حوانيته، في طوائف الحرف، والطرق الصوفية، والجمعيات، والتعاونيات. فأهل أذربيجان بظهران وحدها كان منهم خمسة آلاف مازاري، في وسعهم أن يستنفروا مائة ألف من أهاليهم ومواطنيهم. ولا تألف الدعوة الدينية من التوسل بجمعيات المصارعة والتدريب التي تدعى واجهتها «بيت العترة» (زور خانه). أما تعاونيات أصحاب الأسواق فكان منها تعاونية على رأسها محمد موسوي قونيها، قائد «الطلاب في حط الإمام» الذين دهموا السفارة الأميركية بظهران واحتلوها في ١٩٧٩^(٦).

وتخللت الأبنية الدينية الاجتماعية منظمات سياسية ودعوية وعسكرية اتخذت من الأولى ملجأ ومقلاً، وانتقت من بين روادها أنصارها. فقاد صادق خلخالي فرق «فدائيي الإسلام»، وشكل كاظم بوجنوردي «حرب الأمة الإسلامية» الذي رعى عدداً من أنشأوا لاحقاً الحرس الثوري، أمثال جواد منصورى، وعباس رماني. وأنشأ طلاب من نهاوند، ثم من مشهد ويزد وكاشان، منظمة سرية أطلقوا عليها اسم «أبي ذر». ومن الأمور التي انفردت بها هذه المنظمة إخضاع أعصائها ومريديها للتعذيب الجسدي، بأيدي القائمين عليها، تأهيلاً لهم لمقاومة البوليس السري الإيراني (السافاك) حين الاعتقال (شت احدى وكالات التلفزيون الأميركية شريطاً

عن تدريب مقاتلي «حزب الله» في إحدى قواعده في جنوب لبنان أو البقاع، يُرى فيها المدرب يطلق النار بحذاء رؤوس المتطوعين فيخرج من الصف جرحى تسيل الدماء من رؤوسهم، وذلك من قبيل الإعداد للقتال على مثال إعداد مقاتلي «أبي ذر». وتولت منظمتان: «فجر الانقلاب» و«جمعية المهديين»، الأولى محاربة البهائيين الإيرانيين، واغتيالهم، وتخريب ممتلكات تعود إليهم، والثانية نقل منتسبين إلى حلقات دراسة دينية وسياسية من هذه الحلقات إلى الدربة على استعمال السلاح. وقاد محمد حسين منتظري، ولد خليفة خميني الأول ثم المعزول، مظمة دعاها «الصف»، أحرقت في آب ١٩٧٨، ٨٥ فرعاً مصرفياً، وسرقت أموالاً عامة، وبعثت رسائل تهديد لأميركيين. وانتشرت إلى هذه المنظمات مئات من الفرق والشلل الصغيرة التي ترعرعت ونمت في ثنايا النوادي الدينية في القرى والضيع والأقضية النائية^(٧).

تاج الهيئات الأهلية

وتوجت التظاهرات الجماهيرية، أو ما دعاه مرشد الجمهورية الإسلامية الإيرانية اللاحق «أمواج التوجيه الواعي» و«رد الفعل الجماعي»، توجت وضع اليد على هيئات المجتمع الأهلي. فكانت التظاهرات والعروض الشعبية «قوة ثالثة»^(٨) أخرجت الحياة السياسية الإيرانية من ترجحها بين الشاه، وسياسته وإدارته، وبين الجيش الذي رأت إليه أحراء من الطبقات الوسطى قوة قادرة على الحد من سلطان الشاه وتحكمه في المجتمع والدولة. فلم يبق الاختيار بين واحد من هذين، أي الشاه والجيش. بل لم يبق الاختيار موضوعاً البتة على طرف من أطراف الحكم والإدارة وأصحاب السلطة. وتولت التظاهرات الجماهيرية، وبؤرتها البازار والمسجد، التمثيل على نظرة إلى السلطة، وعلى تناول لها ولعملها، يقوم (التمثيل) على العداء الخالص والمضادة والعرقلة. فأنشأ أنصار فقيه قم «أضداد سلطات» ونقائضها^(٩)، اضطلعت بالحد من الاتصال والعلائق بين الناس وبين الإدارات والهيئات السياسية والاقتصادية. فحضت أصحاب الودائع المصرفية على سحب ودائعهم من المصارف، وحملت الجباة على ترك جباية فاتورات الكهرباء والماء والامتناع من أدائها إلى إداراتها

«ومصالحها». إلى ذلك، دعت الحركة الخمينية من هم في سن الخدمة العسكرية إلى الهرب من التدريب العسكري، ودعت المتقاضين وأصحاب الدعاوى العالقة أمام القضاء إلى ترك الجهاز القضائي الرسمي والمدني والتوجه وجهة الفقهاء ورجال الدين العلماء. وتوجت «لجان إسلامية»، أو «لجان الإمام»، وهي أنبثقت من الدعوة الخمينية، ومن مراكزها الأهلية والدينية، توجت إدارة أهلية وسياسة لمرافق الحياة الاجتماعية، في موازاة الإدارات والأجهزة المختلفة والسلطات. وآل الأمر، أي الحل والعقد، منذ حزيران ١٩٧٨، إلى هذه اللجان التي كانت تأتمر بأمر «مجلس الثورة الإسلامية» المؤلف من مجهولين يومها، أمثال مطهري ورفسنجاني وبهشتي وغيرهم^(١٠).

وكان لكل حي من الأحياء «لجته» الخاصة، وعلى رأسها ملا يتولى القيادة أو التعبئة، ويعود إليه إنفاذ حصة الحي من الأعمال التي ينبغي القيام بها، والتي خطط لها «مجلس الثورة». وبينما كانت منظمات بعينها تتدب مرقاً مؤلفة من أفراد متخفين تضطلع بإحراق فروع المصارف، وبإلقاء قنابل حارقة على الفنادق والمكتبات، وتقوم بسرقة خزائن مال عامة، اضطلعت «اللجان الإسلامية» المحلية بأعمال جماهيرية عامة، أي يقتضي القيام بها تجمعهم عدد كبير من الناس. فوزعت «اللجان» هذه المنشورات، وأشرطة تسجيل حطب وأحاديث قائد الثورة «بصورة منظمة، وبمنتهى الدقة والسرية»^(١١) وبلغ عدد أشرطة التسجيل الموزع، عام ١٩٧٨، مئة ألف تقريباً، استمع إليها ملايين من الناس.

وجمعت «اللجان» الأطفال والنساء، وحاصرت بهم المصانع، وحملت عمال المصانع المحاصرة على إخلائها والإضراب عن العمل. فاذن ذلك بانتشار عدوى الإضراب والتظاهر في عشرين مدينة إيرانية مهمة^(١٢). وتحول التظاهر الجماهيري إلى وجه ناز من وجوه تعطيل الحياة العادية، كما تحول إلى أداة من أدوات حال طوارئ جماهيرية عامة. والأمرا، تعطيل الحياة العادية وشر حال طوارئ، أسهما في قلقلة دعائم الدولة، وفي نشر مثال للحياة والسعي اليوميين لا يعرف الناس معه الاستقرار ولا السكينة، بل يدعو الناس إلى أن يضربوا صفحاً عن طلبهما.

وآلة الثورة

وحجزت «اللجان الإسلامية» بين المواطنين وبين الإدارات، وعطلت العمل، وأطبقت على الحياة في الأحياء. وجمعت متطوعين من الفتيان والأحداث والشبان، على دراحات نارية، سنهم بين الثانية عشرة والعشرين، طوقت بهم المصارف والأبنية العامة، وأوكلت إليهم تنظيم السير عند منعطفات الطرق. وبلغ عدد هؤلاء المتطوعين على دراجاتهم النارية في طهران وحدها سبعين ألفاً. وإذا كان «حزب الله» بإيران، منذ أوائل ١٩٧٨، منظمة من بين منظمات سياسية وعسكرية كثيرة تتوح «لجاناً إسلامية» متفرقة، وتقتسم السيطرة على أحياء أو أقسام من أحياء، من طريق المهديات والحسينيات والمساجد، ومن طريق صغار العلماء من مبلغين وطلبة وملات، فهو لم يلبث أن ضم إليه، بأمر مرشد الثورة وفتيها، كل المنظمات الأهلية والعسكرية التي شاركت في الثورة على الدولة البهلوية. وعمد خميني إلى هذا التوحيد عقب إقدام منظمة «الفرقان»^(١٣) السرية على اغتيال مطهري، ركن الحركة الخمينية ومحورها. ووضع الحركة الجديدة بإمرة هادي غفاري، وهو من «حجج الإسلام» الشابة، ومؤسس الحزب^(١٤) فتولى الحزب القديم -الجديد، غداة الاستيلاء على الحكم، دعوة الآلاف من سكان الأكواخ، جنوب طهران، إلى مصادرة شقق الأثرياء والميسورين الخالية في أحياء شمال العاصمة. ووزع الحزب آلاف السيارات الجديدة، المصادرة أيضاً، على «مستحقيها» من مناضليه وأنصاره^(١٥).

انخرط أهل الأحياء الجنوبية، من المدفعين والعاطلين عن العمل ومقتصي الفرص - الدين كانت تعرفهم المدن الإسلامية القديمة باسم أهل العيارة والشطارة، وتعرفهم الأدبيات الاجتماعية المحدثّة باسم الرولنارية الرثة - في صفوف منظمة هادي غفاري السياسية والعسكرية. وتقاضى الأعضاء راتباً ثمناً لانتظامهم في العمل، ولاشتراكهم في الصدامات والتظاهرات والاعتيالات، وإحراقهم مطابع الصحف، أو إخراج اجتماعات الحركات السياسية بالسكاكين والسلاسل الحديد^(١٦) وتولت «اللجان الإسلامية» السابقة أعمال المخبرين. فكان أعضاؤها وشاة النظام الجديد، وعيونه اليقظة على كل من لا يدين بالولاء التام للحكام، ثم على المعارضين من أمثال «مجاهدي الشعب» الذين اغتالوا ألفين من العلماء،

واجتمعوا هم والحكم على «تلخيص السياسة في فن القتل وصنعتة»^(١٧). ولما انتشر العمل بشاهدين عدلين لإثبات دعوى من الدعاوى، جنائية أو مدنية، كان أعضاء «اللجان» السابقون «شهوداً عدولاً» بمتناول القضاة، ورهن إشارتهم^(١٨). ويقدر طاهري كلفة هذا الجهاز الأمني الداخلي بثلاثة مليارات جنيه استرليني، عام ١٩٨٤، ونسبة هذه الكلفة من الميزانية العامة ١٥ في المئة. أما امتيازات مليون و٢٠٠ ألف نصير للثورة، فكلفتها ١٠ في المئة من الناتج الوطني العام^(١٩).

هوامش الفصل الثاني

١ جورج سوريل: تأملات في العنف، (١٩١٢)، ط ١٩٥٠، باريس، ص ٣٨٨-٣٨٩، حيث ينتهي سوريل إلى أن العنف البروليتاري «في ضوء الإضراب العام» يترك كل التوقعات لما ستكون عليه الاشتراكية لغواً خالصاً، ويرد كل «الفصائل الحلقية» الاشتراكية إلى العنف هذا.

٢ أمير طاهري: روح الله خميني والثورة الإسلامية، ١٩٨٥، باريس (العنوان بالفرنسية: خميني)، ص ١٩٣

٣ آية الله الخميني: الحكومة الإسلامية، ١٩٧٩، بيروت، دار الطليعة، ص ١١٩ ١٥٠ وكانت المحاضرات هذه أُلقيت على جمع قليل من الطلبة في العام ١٩٦٩

٤. المصدر نفسه، بمواضع متفرقة بين ص ١١٩ وص ١٤٩

٥. يترجّع التقدير، غداة الثورة الخمينية، بين خمسة وثمانين ألفاً وبين مئة وخمسة وثمانين ألفاً. والتقدير الثاني يحصي كل من يتصلون بأماكن العبادة والاحتتماع والتنادي باستثناء خدامها، وعددها ثمانين ألفاً، على قول بول بالتا وكلودين رولتو في إيران الثائرة ١٧٨٩ في (بلاد) الاسلام، العالم على منعطف، باريس، دار سدنارد، ١٩٧٩، ص ١٥٢ ويقدّر الكاتبان عدد الطلبة، يومها، بستين ألفاً، وعدد المدارس بثلاثمائة (ص ١٥٣). ويتردد في الصحف الفرنسية، منذ أوائل العقد العاشر، إحصاء يقدر عدد «الملالي» بثلاثمائة وثمانين ألفاً. ولا يبدو الرقم، في ضوء السياسة الخمينية، مبالغاً أو جزافاً

٦ طاهري: روح الله ...، ص ١٩٨-١٩٩

٧ المصدر نفسه: ص ١٩٣-١٩٦

٨. المصدر نفسه: ص ٢٠٩

٩. المصدر نفسه ص ٢٠٣

١٠ المصدر نفسه: ص ٢٠٣ و ٢٠٥

١١ هاشم الهاشمي: مترجم «الثورة الإسلامية»، ص ٥. يتحدث بدوره عن إعداد الثورة الفرنسية «بوسائل إعلامية مكثمة»، ص ٣٧.

١٢ طاهري: المصدر المذكور، ص ٢٢٩

١٣ وهي منظمة ملكية بهلوية، على ما يرجح، وقوامها بعض ضباط «السافاك».

الشرطة السرية في عهد الشاه محمد رضا بهلوي .

١٤ ضمّ الحزب خمس منظمات صغيرة وسرية أو ست منظمات مثل «حرب الله»، والصف، وحرب الأمة الإسلامية، ومنظمة «أبازر» (الغماري)، ومحرر الانقلاب .. تحذّر معظمها من «فدائي الاسلام»، المنظمة السرية السياسية و«العسكرية» (الأممية) التي أنشأها محمد نواب-صفوي، في ١٩٤٣، على عرار التنظيم السري الإخواني عصر.

١٥ المصدر نفسه: روح الله، ص ٢٦٦

١٦ المصدر نفسه: ص ٢٧١

١٧ المصدر نفسه: ص ٣٠١-٣٠٢

١٨ المصدر نفسه ص ٢٧٨-٢٧٩

١٩ المصدر نفسه: ص ٣١٧.

الفصل الثالث

أقول علم الدين وعلمائه

يجهر خطباء «الثورة الإسلامية (الإيرانية) في لبنان»، اقتفاءهم آثارها، وسيرهم على السنّة التي استتتها. وهذا ظاهر في كثير من السمات التي عددناها. إلا أن للاجتماع اللبناني، وشطره الشيعي، صفات خاصة كان على الدعاة الإمام بها، والعمل بإيحائها وبإيجابها. وأول هذه السمات أن شيعة لبنان، ومسلميه عامة ربما، لم يرثوا جسماً، أو سلكاً من العلماء، واسعاً ومتناسكاً. ويتخذ ضعف سلك رجال الدين خطورة خاصة في حركة تُقدّم طبقة هؤلاء الرجال على غيرها من الطبقات، وتسيطر بهم وبعلمهم سياسة المجتمع وقيادته وتقويم اعوجاجه. فشمة مناطق من لبنان الجنوبي، ومن لبنان الشمالي الشرقي، ترك ابنائهما الشيعة طلب علم الدين منذ عقود، ولو كانوا يتحدرون من عائلات وأسر عُرِفَت حتى العقود الرابع والخامس والسادس من القرن العشرين باصطفاء بعض ابنائها وإيفادهم إلى مراكز «العلم».

أتباع اللبنانيين

أما من وجه آخر، فقد آل الانصراف عن الدراسة على كبار مشايخ الشيعة بالنجف إلى ضعف ترتيب رجال الدين رتباً ودرجات. فلم يبرز بين العلماء اللبنانيين من يقر لهم أقرانهم بالصدارة والتقدم على من سواهم، واشتبهت معايير التصنيف والترتيب واختلطت.

وأية الاشتباه والاختلاط هذين، وريقهما إلى عقود مضت، ما كتبه محمد جواد مغنية في منتصف عقد الخمسين، حين لخص ما يأخذه

معاصروه على أترابه وأمثاله من العلماء، فقال: «أما الأمور التي يؤخذون عليها فهي (...) أنهم متشتتون لم تجتمع كلمتهم على ما فيه صلاحهم وصلاح أمتهم». ثم قال: «قرأت في بعض المجلات أن في بلاد الصين لكل طبقة من الناس نقابة، حتى المتسولين، فهل نحن أقل تفكيراً واستعداداً من هؤلاء؟». وينوه مغنية بمحاولات الاستدراك على الأمر، واسترجاع بعض ما فاتته، ويذكر أن علماء اجتمعوا مرات، وعزموا على تأليف جمعية تجمع شتات العلماء. إلا إن «من رفع نفسه فوق مرتبتها وصعد بها إلى حيث اللانهاية، أبدى الفتور وأظهره، فلم ينته الأمر إلى ثمرة»^(١). وعاد مغنية نفسه إلى المسألة، من وجه آخر، فكتب في أيار ١٩٥٨، عقب وفاة عبد الحسين شرف الدين، أن المتوفى أصبح «بعد وفاة زملائه الكبار (...) الرئيس الأول وحده لا شريك له. أما اليوم (...) فيرى البعض أنه الخليفة دون غيره، وآخر أنه أحد أطراف الشبهة المحصورة، وثالث أنه الفرد المردد بين تعيينه بالذات والتمييز بينه وبين غيره»^(٢).

وآل ذلك إلى التحاق العلماء المحليين بمراجع يقيمون بالعراق، فلم يفقدوا استقلالهم وحسب، بل تفكك جسم العلماء المحلي والوطني، ولم تبق له صفة الجسم الواحد.

والحق أن الشكوى من ديبب الوهن في «العلم» الشيعي اللبناني عامة، والعاملي خاصة، ترقى إلى أواخر القرن الماضي. فينعي محمد جابر آل صفا على علماء الشيعة الذين خلفوا السلف الكبير، في القرن التاسع عشر، قصر خطاهم «في الرحلة إلى الآفاق، وارتياح مناهل العلم في مراكز التدريس الكبيرة في العالم الإسلامي (...)» كما كانت الحال في عهد أسلافهم...^(٣). ويروي محسن الأمين أن وفاة مدرس مدرسة بنت جبيل، موسى أمين شرارة، عام ١٨٨٦، تركت المدرسة من غير خلف يقوم مكانه، وتركزت البلدة من غير إمام فقيه ومفت. فكتب الحاج سليمان البزي، «وجيه بنت جبيل ومثريها»، إلى الشيخ محمد حسين الكاظمي، «أشهر علماء العرب في العراق»، بطلب أحد اثنين: السيد اسماعيل الصدر أو السيد مهدي الحكيم. وقبل السيد الحكيم بالمجيء «على أن يُرسل له مائتا ليرة عثمانية ذهباً»^(٤). وطلب هذا المبلغ الكبير أمانة على علم الطالب بعزیز مكانته، وقبول وفائه علامة على الاحتياج إلى العالم. ويذكر الأمين نفسه أن «طلب العلم (منحصر) في الذهاب للعراق»^(٥).

وهو يروي غير رواية تنم بانحطاط التعليم الديني المحلي وراثته في أيامه . فهذا «بعض العلماء الذين أتوا من العراق»، ذهب الأمين ليتم على يديه دراسة أحد الكتب فوجد «أن غاية ما يقدر عليه فهم ما تحت اللفظ من العبارة»^(٦) . ومهدي الحكيم نفسه اقتصر تدريسه على شرح له «على منظومة الشيخ موسى شرارة في الأصول»، وكان إذا قرأ الطالب في أحد الكتب سألته : «أليست هذه العبارة مفهومة؟»^(٧)، واكتفى .

أنساب «العلماء» ... الناضبة

أما العقد الرابع من القرن العشرين فعرف ما يقرب من اثنين وأربعين عالماً^(٨)، درس ما يقرب من ثلثهم (١٥ عالماً) بالنجف، ودرس الآخرون على أيدي كبار العائدين من جامعتها . وبينما تولى الأوّل التدريس، غالباً، تولى هؤلاء القضاء والفتوى، فكان منهم الشيخ أسدالله صفاء، قاضي الشرع الجعفري بصيدا، وخلفه على القضاء السيد علي فحص؛ والشيخ رضا الزين، قاضي الشرع الجعفري بالنبطية؛ وتوفيق الساروط، مفتي بعلبك ... وحظيت النبطية، وبلدات الجوار، بمعظم هؤلاء العلماء وجلهم . فكان لها، أي للبلدة نفسها، وللقرى حولها، مثل جبشيت وأنصار^(٣) وحاروف وزبدین^(٥) والزراية والكوثرية، مجتمعة، ما لا يقل عن عشرين عالماً .

والعائلات التي منها العلماء هي : آل الأمين، وآل صدر الدين، وقلحة، وناصر، وشرف الدين، ونور الدين، وفضل الله، وإبراهيم، وعز الدين، وصايغ، وقبلان، ومرتضى، والحر، وشمس الدين، وصادق، ومروة، ويحيى، وسليمان، ونعمة، وخاتون، والحسيني، وكركي، وفحص، وشفاء، والزين، وقعون، وشعثاني، وحلاوي، ومقداد، وكوثراني، والموسوي، وحمام، وعاصي، وبري، وشرارة، وهاشم، ومغنية، وعباس، وفخري، وصفي الدين، والمهاجر، ودبوق، واليحفوفي، والعمرى، وزغيب، وغندور، ومزهر، وحمادي، وحيدر، والبيطار، وقديح، وأبو خدود، والغول، والسبتي، وحبيب، والساروط، وعبدالله، وهمدر . وهذه عائلات خرج رجال دين وفقه وتعليم من صفوفها، في وقت أو آخر . وليس بين هذه العائلات، العاملة

معظمها، إلا آل: الساروط، والمهاجر، والموسوي، والحسيني، ومرتضى، وهمدر، واليحفوفي، والعميري، وزغيب، من العائلات البقاعية والبلعبكية.

وما عدا المهاجر والساروط وهمدر وزغيب واليحفوفي والعميري، فالعائلات الثلاث الأخرى من السادة (أحفاد فاطمة بنت الرسول)، ومنها عامليون من جنوب لبنان، وبقاعيون من شماله الشرقي.

وتدل نسبة عدد العلماء المعروفين، في منتصف العقد الرابع، من جملة أسر العلماء التي دأبت، عقوداً طويلة، وفي بعض الأحيان قرونًا، على إخراج أهل العلم، تدل هذه النسبة على انصراف أولاد كثير من هذه الأسر عن علم الدين إلى علوم الدنيا. وتنبه محمد جواد مغنية على الأمر، منتصف العقد الخامس، فأشار إلى أن علم الدين كان وحده معروفاً من بين سائر العلوم في زمن «العلماء المتقدمين». أما «في هذه الأيام» فالطب والهندسة والحقوق «أصبحت المقصد الأسمى والمثل الأعلى». وتوقع أن لا يمضي قليل من الوقت «حتى يصبح لدينا فيلق جرار من المحامين والأطباء»^(٩). ولا يكتم الشيخ مرارته من عزوف الأسر الراسخة في الدين والعلم، وكان منها العلماء، بل منها «شيوخ العلماء»، عن تربية أبنائها تربية دينية. ويلاحظ مغنية ببصيرة حادة أن «ثلة من خيرة الشباب العاملي قضوا في طلب العلم والدين سنوات طوالاً، وبعد ان اجتمعت لهم الشروط تحولوا عنه مغتبطين حين وجدوا فرصة للتحرر والانطلاق». ويرى العالم في هذه الظاهرة «آيات بينات على عدم الثقة بمصير العلم ورجال الدين». وقد أعرض عنها، بحسب مغنية، وأبعد منها، كون بعض القرى العاملية «لا يذكر فيها اسم الله تعالى في ليل ولا نهار، ولا فرق عند أهلها بين رمضان وشوال...». أما مكانة عالم الدين فانحطت إلى أسفل الدرجات: فهذا «يموت جوعاً ولا يشعر به إنسان، وذاك تنهجم السفهاء على كرامته فلا يجد ناصرًا ولا معينًا، وآخر يتحرب كالعوام للبك والنائب ليأكل الرغيف...»^(١٠).

ومغنية يشير إلى أناس بعينهم، يعرفهم معاصروه وقراؤه بأسمائهم وأحوالهم. فهؤلاء أنجال السيد محسن الأمين. وهو من «شيوخ العلماء»، من غير منازع، ليس بينهم رجل دين واحد، أي من هو معتم بعمامة. فدرس حسر محسن الأمين في مدرسة حكومية، مدنية، بشقراء، على

يدي «أول معلم حكومي» عين للمدرسة شقرا بعد انتهاء الحرب العالمية الأولى^(١١). ثم انتقل إلى دمشق حيث درس في الابتدائية العلوية (المحسنية لاحقاً)، على يدي مدرس كان أثره بعيداً في توجيه الفتى الدراسي والفكري، حتى أن حسن الأمين يكتب: «أنا مدين لاثنين في حياتي الثقافية هما والدي ثم أديب التقى»^(١٢). فيضع المدير الابتدائي والحكومي في الكفة التي يضع فيها والده، محسن الأمين. وخط حسن محسن الأمين قاضياً مدنياً بالنبطية^(١٣). ويكتب نجل آخر من أجداد السيد الأمين، هو هاشم، المولود في ١٩١٣، معللاً التردد الذي صبغ موقف والده في صدد تنشئة أولاده (وهذا ما أراده مغية بعزوف العلماء عن تربية أولادهم تربية دينية) فيقول: «كان التخطيط لتنشئتنا استمراراً لما درج عليه الآباء والأجداد قلنا، وكان الواقع الاجتماعي الجديد انعطافاً في طريق أخرى، إلى غاية أخرى»^(١٤). ويتحدث عن دعوة والده إلى إنشاء المدرسة العلوية بدمشق فينقل عنه ما قاله لمن كان عليه إقناعهم بوحوب إنشائها: «إننا مقلون على تطور اجتماعي يعم أبناءنا شئنا أم أبينا، فلنقطع الطريق على ما يرافق التطورات عادة من انحراف وتهور وضياح بإنشاء مدرسة تزودهم بما يقضي به هذا التطور من صنوف المعرفة، وتبقيهم في رعايتنا ضمن إشرافنا...»^(١٥)

غير إن «بعد نظر» العالم و«انفتاح ذهنه» لم يجدوا في تهيئة «خطة محددة معينة في التنشئة والتعليم (...) فأوكلنا إلى أنفسنا نصرب ونختب في كل اتجاه»^(١٦). حتى إذا صار الفتى، ابن الثلاث عشرة سنة، إلى النجف لطلب علوم الدين ألقى نفسه «أبعد شيء عن هذا المحيط الجديد بكل ما فيه من أوضاع وعادات اجتماعية وبرامج واصطلاحات ثقافية»^(١٧). فرجع إلى بلده ولما يمض على إقامته بالنجف غير عام واحد ولسان حاله: «لا كان الفقه ولا مقدماته»^(١٨). أما النجل الثالث للعلامة الأمين، عبد المطلب، فأجيز في الحقوق (في ١٩٣٩)، وتولى القضاء قبل أن ينتقل إلى المحاماة والديبلوماسية والصحافة والوظيفة الإدارية السورية^(١٩). وعلى نحو ما أن دخول هاشم محسن الأمين الحزب الشيوعي في سوريا ولبنان كان علامة على انفصال الشاب عن بيئته الفكرية والثقافية السابقة، شرب عبد المطلب محسن الأمين الخمرة، وجهر بالامر شعراً^(٢٠)، قرينةً ربما على ما نقله شقيقه، عن والده، في «التطورات» وما يرافقها.

التاركون والمولود الإديار

وما يصحّ في العلامة الأمين وفي ذريته يصحّ في العلامة عبد الحسين شرف الدين وفي ذريته. فليس بين أنجال شرف الدين وولده من ورث والده أو اقتفى خطوه في علمه وعمله الا ولد واحد. فكان من وكده من اشتغل في الصحافة السياسية والأدبية من بعد دراسة دينية. ومن يم شطر الهجرة، ومن درس دراسة أفضت به إلى المحاماة، وبأبنائه وأولاده إلى غيرها من المهن الحديثة. ولم يغفل العالم العاملي عن الأمر، في بيته، فكتب في أواخر العقد الرابع أن «شبحاً مهولاً كريهاً يقصر على أحلام (النجف) الذهبية بكف عميقة الأظفار»، هو شبح تضاؤل البناء العلمي والديني الرفيع «لولا بقية من الماضين»^(٢١).

«والقلّة من خيرة الشباب العاملي» التي يأسف مغنية لتركها علوم الدين، وتحولها عن حال العالم وعمامته وعمله، هي الأخرى مشهورة ومعروفة. ففي منتصف العشرين الثالث رحل من لبنان الجنوبي إلى النجف جماعة من الطلبة يقول فيهم حسين مروّة، وكان هو أحدهم: «كنّا ننتمي إلى عدّة أسر دينية (...) وكنا في مرحلة الإعداد للدراسة الدينية العليا بالنجف»^(٢٢). وكانت هذه الجماعة من الشيخ محسن شرارة، والشيخ محمد حسين الزين، والشيخ علي الزين، والسيد هاشم الأمين، ومن محمد شرارة وحسين مروّة^(٢٣). وقد رأينا أن الأمين كان أول من تخلى عن اتمام الدراسة الدينية. ولم يلبث أن لحق به علي الزين (في ١٩٢٨)، لأسباب صحية من غير شك. إلا ان الزين لم يخلع العمامة حتى وفاته في ١٩٨٤، لكنه توجه وجهة كتابة التاريخ بعد مرحلة أدبية، واشترك مع زملائه في النقمة «على أساليب التدريس في النجف» التي يصفها بأنها «لم تكن تماشي التطور». أما النجف نفسها فكانت «مدينة محافظة تسيطر عليها الروح الفردية وخصوصاً لدى قادتها». وفي أثناء إقامة علي الزين فيها رأى «أنها لا تختلف عن غيرها من المجتمعات من حيث الممارسات والأساليب الملتوية. فكان فيها التنافر والحصومات والنزاعات الشخصية على أشدها»^(٢٤).

وخلع محمد شرارة وحسين مروّة العمامة، الواحد تلو الآخر، في أواخر العقد الرابع أو مطلع العقد الخامس من بعد أن قدما النجف في النصف الأول من العقد الثالث^(٢٥). ويقول مروّة في صدد تركه علوم

الدين: «... قررت ان أتابع العلم إلى نهايته وإن أكن أضمرت قراراً حاسماً في أن لا أنخرط بعد إتمام الدراسة في السلك اللاهوتي» (٢٦). ويؤرخ لمسيرته الفكرية «في أوائل الأربعينات»، ولمسيرة من يدعو «توأمة»، محمد شرارة، فيعيد إلى هذا الطور من حياتهما «أفق البحث الجاهد عن موقع (همه) الفكري والايديولوجي من (العالم) الجديد». وآل هذا البحث إلى وجود محمد شرارة «منافذ الصلة بالفكر الماركسي»، ثم إلى أخذ الإثنين، المترجم والمترجم له، بـ «الفكر الماركسي موقعاً فكرياً وإيديولوجياً» (...) بوصوح كامل وباختيار كامل» (٢٧). ويرد المحاضر خروج صديقه من جامعة النجف، وخروجه عنها، إلى اصطدامه بنظام الدراسة فيها، «أي بتزمت هذا النظام (...) الذي لم يكن يسمح لطالب العلم الديني أن يتطلع بفكره ولا يبصره إلى كتاب أو صحيفة أو معرفة أو ثقافة خارج الأفق الدراسي الديني نفسه، وهو الأفق المرسومة حدوده بضيق شديد وينظر إلى العلم والثقافة شحيح الرؤية إلى درجة انعدام الرؤية» (٢٨). وسبق الاصطدام بنظام الدراسة «مشاغل عاطفية وذاتية» من وجه، ونزعة شعرية غنائية ورومانسية (٢٩)، من وجه آخر.

المقيمون على العمامة

بقي من طلبة المشيخة ثلاثة، هم: محسن شرارة وأخوه موسى ومحمد حسين الزين. أتم الأول دراسته، ولبس العمامة، وعاد إلى بنت جيبيل حيث قام بـ «فصل الخصومات والمرافعات التي كانت تأتيه يومياً» (٣٠)، أي بالقضاء فيها، من غير أن يتولى عمل القضاء. إلا أن سليل العلماء (٣١)، ومن بينهم «مشايخ علماء» متوا إلى النجف وأساتذتها بسبب يرقى إلى ثلاثة أجيال أو ثلاث طبقات، سليل العلماء هذا «بررت فيه الناحية الشعرية ولكن بشكل يخالف ما كان عليه أدباء محيطه، فكانت أشعاره تشمل على المعاني الاجتماعية والحكمية والفلسفية (...) ولقد هاجم الطريقة القديمة، هو وإخوانه مراراً عديدة، ونشأت على أثرها حرب شعرية بين الشباب والشيخوخة» (٣٢).

بل إن الشيخ الشاب (ت ١٣٦٥هـ / ١٩٤٥م، عن خمس وأربعين سنة) كتب «الشعر المنشور»، ورأى طريقة التعليم بالنجف «سقيمة مرتبكة».

وأخذ على الجامعة الشيعية بناءها وهندستها، والحال الصحية والأخلاقية فيها، وطريقة تعليمها وفوضاها، ومعاش الطلبة. ورأى أن «الخوف من النقد» أضر بالنجف، وأن «التكفير والرمي بالعصرية»، أبقى «التعرض لفائدة البعد» محصوراً في نطاق ضيق. إلى ذلك نقل عن الانكليزية كتاباً في «دين الشيعة»، «وأسهل إلى أبعد حد في معركة الحرية والاستقلال التي كانت تخوضها بلادهم»، و«وحه الشباب وجهة إصلاحية» (٣٣).

كذلك أتم محمد حسين الزين (ت ١٩٨٧)، شقيق علي الزين، والاثنا عشر نحلاً الشيخ عبد الكريم الزين (٣٤)، علمه النجفي، وعمل في القضاء، وألف في تاريخ الشيعة وفي عقائدهم. فكان من بين السبعة (أو الثمانية) الذين رحلوا إلى النجف في طلب «العلم»، في الصف الأول من العقد الثالث، وأحد اثنين سلكا طريقاً سوية أو قومية، دراسة وعملاً وقيافة وتأليفاً. فعمل هو والشيخ موسى عبد الكريم شرارة، في هذه الأمور كلها، وفق ما كانت تمليه سنة الأسر الدينية العاملة في أبنائها، من تحصيل علم بالنجف، ومن حيازة درجة الاجتهاد، ومن جلوس للقضاء، وتأليف كتب أو أراجيز (ج. أرجوزة) في الفقه وأصوله وفي تراجم أهل البيت وعلماء الشيعة، ومن ولادة علماء يخلفون آباءهم في العلم والقضاء والتأليف (٣٥).

وقد لا يكون طلاب النجف السبعة أو الثمانية الذين ذكرناهم، وتعقبنا أطوار بعضهم وسيرتهم، قد لا يكونون وافي الدلالة على أحوال الدراسة الدينية، وأحوال سلك رجال الدين الشيعة في الطور الذي شهد نشوء الدولة اللبنانية، واستقرار المجتمع اللبناني على ما استقر عليه مع الانتداب الفرنسي ثم مع الاستقلال، بين العقد الثالث والعشرين الخامس والسادس من القرن العشرين. إلا أن ما كتبه الشيخ محمد جواد مغنية بين منتصف العقد الخامس ومطلع العقد السابع - ومغنية من النفر القليل الذي استمر على سنة السلف من العلماء العاملين تأليفاً واجتهاداً وإرشاداً - ينم بمشكلة لا سبيل إلى إنكارها والإغضاء عنها، ولو وقع خلاف في تقدير أثرها وقدرها.

تنكُّب تاريخ

ولا شك في أن انصراف طلبة علم الدين الإمامي عنه إلى غيره،

والإحجام وكّد من استروا أعلاماً على التشيع ليس في جبل عامل، أو لبنان وحده، بل في العالم العربي والإسلامي (الشييعي) كله، عن اقتفاء سنة آبائهم (على رأس هؤلاء السيدان محسن الأمين وعبد الحسين شرف الدين)، ظهراً (أي الانصرام والاحجام) بمظهر تكب تاريخ برمته. ولما كانت الجماعة العاملة، التي جرى مثقفوها من علماء وأفندية وأسائفة على تسميتها بـ «الأمة» إلى وقت قريب^(٣٦)، أناطت بتشييعها، وببلائها وبلاء علمائها في حفظ التشيع ورعايته، استمرارها واستقلالها، وقمع انقطاع المنقطعين عن طلب العلم النجفي عليها، وعلى مثقفها، وقوعاً قاسياً وأليماً. فحين استولى الصفويون على حكم إيران، في مطلع القرن السادس عشر، وجعلوا من التشيع الإمامي دين الدولة والأمة، وحصنوا إيران به بإزاء الفتح العثماني، التركي والسني، كان التشيع يذوي ويتلاشى، إن في مدارس النجف أو في مدارس خراسان. فعمد الشاه إسماعيل، بعد أن انتحل نسباً علوياً طالبياً وساسانياً، إلى استفدام علماء من جبل عامل لتدريس الفقه الإمامي^(٣٧). فكان منهم المحقق الكركي (علي بن الحسين بن عبد العالي العاملي، ت ١٠٩٤٠ هـ / ١٥٣٣ م) الذي قدم النجف ثم «رحل إلى بلاد العجم لترويج المذهب، والسلطان حينئذ الشاه اسماعيل الصفوي (...) وبالجملة مكّنه من إقامة الدين وترويج الأحكام (...) وكان يرغّب عامة الناس في تعلم شرائع الدين ومراسم الإسلام ويحثهم على ذلك بطريق الالتزام»^(٣٨). وحين دخل الشيخ الكركي هرات (أو هراة) في موكب الشاه طهماسب الأول الصفوي، ابن الشاه اسماعيل، كان الجند قد قتلوا أحد كبار علماء المسلمين السنة، أحمد بن يحيى بن سعد الدين التفتازاني، فلام قاتليه على قتله لأنهم لم يكونوا من التباحث مع القتل في مسائل الخلاف (بين الشيعة والسنة)، وإقامة البراهين والحجج على ما يقول ليكون ذلك «سبباً لهداية أهل تلك البلاد»^(٣٩)، وهم كانوا من أهل السنة في معظمهم، على ما يظهر من كلام الأمين. وينقل الأمين عن السيد نعمة الله الجزائري أن الشاه طهماسب «مكّن (المحقق الكركي) من الملك والسلطان، وقال له: أنت أحق بالملك لأنك النائب عن الإمام وإنما أكون من عمالك»؛ فكتب الشيخ أحكاماً ورسائل إلى «الممالك الشاهية» تتضمن قوانين العدل، وكيفية سلوك العمال مع الرعية في أخذ الخراج وكميته، ومقدار مدته، وأمر أن يقرر في

كل بلد وقرية إمام يصلي بالناس ويعلمهم شرائع الدين ، وبالغ في ترويح مذهب الإمامية «نحيث لقّبه بعضهم بمخترع مذهب الشيعة»^(٤٠).

ولا يمكّ السيد محسن الأمين نفسه ، على تواضعه وخفض جناحه ، من الادلال باتّصال العلماء في أسرته وعائلته ، فيكتب : «ومّا من الله تعالى به على هذه العائلة عدم انقطاع العلماء والفضلاء والأدباء عنها من عهد انتقالها من العراق ، ووشوح أعراقها في جبل عامل ، أي ما يزيد على قرنين ونصف القرن . فمن ذلك العهد إلى يومنا هذا ما زال يوجد فيها في كل عصر الواحد والاثنان والثلاثة والأكثر من أفاضل العلماء والفقهاء والصلحاء والأدباء والشعراء»^(٤١) . وما يصحّ في العلامة الأمين وفي أسرته و«عشيرته» ، على ما يسمّيها في «سيرة المؤلّف» بقلمه^(٤٢) ، يصحّ كلّه أو بعضه في آخرين من أقران ولده وزملائه بالنجف ، ومن الذين ترجم الأمين لعوائلهم (الزين ، مروّة ، شرارة ...).

واشتدت وطأة انقطاع «العلم» في ذراري العلماء الشيعة لظهور هذا الانقطاع بمظهر التنكبّ عن تاريخ مجيد وكبير ليس تشيع إيران الصفوية على يدي المحقق الكركي ، ثم بهاء الدين العاملي ، أقلّ فعالة وصنائه . وحاء هذا الانقطاع بعد طور عادت بعض الصدارة فيه إلى جبب العراقيين والإيرانيين ، إلى علماء عامليين . فلما لم يخلف هؤلاء العلماء العاملين أحد ، ولم يتركوا في ولدهم وأبنائهم ، من يخلفهم على ما تعهّدوه ، منذ عقود طويلة ، إراثاً عائلياً وقومياً (عاملياً) - بدا أن صفحة طويت هي إحدى ركيزتي العصية العاملية ، ودعامة من دعائمها .

قسوة العزوف

والحقّ أن ما أقلق المعاصرين ، ومنهم أصحاب الشأن أنفسهم ومعنية وآخرون^(٤٣) ، هو أن الأسباب في العزوف عن طلب العلم الديني ليست عرضية ولا عابرة . وهذا ما تثبتته على نحو أو آخر روايات أصحاب الشأن وذكرياتهم ، وما لم يلبث أن ظهر جلياً في العقود التي تلت العقد الرابع ، من قلة رجال الدين وطلبته والمسافرين إلى النجف الأشرف . فكان العازفون ، وقد اشتهر أمرهم ، عرضاً من أعراض أزمة السلك الديني وأهله ورجاله . فبدأ أن جامعة النجف ، مدرسة ومدينة ، موضع يبعث

القادمين إليه والمقيمين فيه، على النور، ويدعوهم إلى العبد. والسبب في ذلك أن الهوة بينه وبين الحياة العادية والسوية أخذة في الاتساع، ولا يطيقها إلا من لم يعرف غير الحف والدراسة فيها عالماً. وكان الاقتصار على حياة الدراسة اقتصاراً خالصاً دأب العلماء الذين سقوا طلاب العقد الثالث وتقدموا عليهم في الوقت. فأقام السيد عبد الحسين شرف الدين بالعراق اثنتي عشرة سنة، قبل أن يجبره مشايخه وأساتذته في ١٣١٩-١٣٢٠/ أو ١٩٠١-١٩٠٢م، فوصف إقامته قائلاً: «ما عُنيت مدة إقامتي في العراق (...) بغير ما هاجرت إليه، حتى إبي لم أتصل بغير أهل العلم، ولم أتعرف بأحد سواهم من سائر أهل العراق، بل لم أر من حواضرها وبواديه غير المشاهد الأربعة والكوفة وبعداد وما كان في طريقي إلى هذه البلاد»^(٤٤). ويعم حكم شرف الدين كل من أتصل بالدراسة وأقام في المدينة. فهؤلاء جميعاً أمة «تلتبس جمال الحياة في أفواه علمائها وصدورهم وآثارهم»^(٤٥)، وتسلك «سبل الحياة» على نور «ثقافة» (النجم) العالية فتجد هذه السبل «واضحة، مأمونة العثار دهرًا ليس بالقصير»^(٤٦).

لم يكن هذا دأب جيل الشبان الذين ولدوا مع مطلع القرن، وفي خلال العقد الأول منه، وشدوا الرحال إلى جامعة النجف الأشرف في النصف الأول من العقد الثالث. فهؤلاء على ما يظهر جلياً من أقوالهم في أنفسهم وفي أقرانهم ومن تراجعهم وشعرهم، كانوا منقسمين على نحو واضح، يتنازعهم نازع أول إلى العلوم الدينية، وإلى الماضي على خطى السلف من الآباء والأجداد، ووراثته ديناً ومكانة، فيعتز الطالب بعلومه «يعتز به أهله وسائر من إليه»^(٤٧)، ونازع آخر إلى خارج النجف وخارج عالم النجف وثقافتها ولغتها وقيافتها. وكان مجتمع النجف، منتصف العقد الثالث، «يعدلبس الأحذية المعروفة مثل (الصرماية) و(الصباط) فسقاً وخلاعة لا تليق بطالب العلم الديني، وأن شأنه أن يحتذي (المداس) وهو المعروف بالبابوج ... ومن هذا القبيل تناول الطعام بالملحقة. أما إذا تجاوزه إلى استعمال الشوكة والسكين فهو الكفر»^(٤٨). وكان مجتمع النجف هذا، بحسب قراءة الصحف والكتب الحديثة، والاختلاط بشعراء مثل الشيخ علي الشرقي، وهو من النجفيين، زندقة، وقرأها والمختلطين بالشعراء، «زنادقة»^(٤٩).

الخلاف على اللغة

إلى ذلك كانت لغة النجفيين الأدبية هي لغة كتب الفقه والنحو والمنطق المقررة في التدريس، والتي يعدّها محسن الأمين على النحو التالي: شرح القطر في النحو، شرح السعد على متن عربي في التصريف، شرح قطر الندي، شرح ألفية ابن مالك لابن الناظم، المغني، شرح اللمعة الدمشقية، الكفاية في الأصول، شرح التبصرة، مصباح الفقيه...^(٥٠) فلا عجب إذا جاءت مجالس الشعر النجفي «عامرة» (...) بالتهاني والثناء وأمثالها من المناسبات، وإذا بدأت القصائد «على الطريقة السلفية، بالغزل والنسيب أو الحكمة والموعظة، ثم التخلّص إلى الموضوع المقصود»^(٥١) فكان أحد أبرز مظاهر الاحتجاج على التقاليد النجفية، والخروج عنها إلى التجديد، نظم الشعر من غير التقيد لا بموضوعاته وأغراضه ولا بلغته. فنظم من تسموا باسم «الشبيبة العاملة»، وهم الطلبة الذين نتبّع سياقة موافقهم وأفعالهم، نظموا شعراً في «السياسة والوطنيات والاجتماعيات»^(٥٢)، وذهب بعضهم، مثل محسن شرارة، إلى كتابة «الشعر المنشور»، فبرزت فيه «الناحية الشعرية، ولكن بشكل يخالف ما كان عليه أدباء محيطه، فكانت أشعاره تشتمل على المعاني الاجتماعية والحكمية والفلسفية مبتعداً عن النواحي التقليدية»^(٥٣).

وحمل العلماء الشبان معهم إلى النجف قلوباً ومشاعر وعواطف وأزمات لا تتفق مع الانصراف التام إلى الدراسة، والاستغراق فيها، للذين نوه بهما عبد الحسين شرف الدين في مذكراته، وذكر حسين مروّة أنهما (الانصراف والاستغراق) جمعا في «عبارة دارجة على الألسنة، تستند إلى قول مغيب عن ظهر قلب مفاده أنه ينبغي أن تعطي العلم كلّك لكي يعطيك بعضه»^(٥٤).

اجتمعت، إذاً، عوامل كثيرة آلت إلى تحوّل القلّة من خيرة الشباب العاملي عن طلب علم الدين بعد أن قضوا في طلبه سنوات طوالاً و«اجتمعت لهم الشروط»، بحسب عبارة محمد جواد مغنية، فكان النجف بواد، وطلب العلم والدين بغيره. لذا آل الأمر بهؤلاء الطلبة، وبطلب علوم الدين عامّة، إلى الضمور والقلّة، على نحو ما تعاقب على تقرير هذه الواقعة بعض «شيوخ العلماء» مثل محسن الأمين وعبد الحسين شرف الدين ومغنية نفسه، إلى محمد جابر وهاشم محسن الأمين وحسين

مروّة. وقد انتحى معظم الذين لم يتموا علومهم الدينية، ولم ينتهوا بها إلى المشيخة وظيفه ودوراً وعمامة، انتحوا ناحية العمل السياسي النشط، أو انكبوا على التأريخ، أو تعاطوا الشعر والأدب. فلم يعتّم محمد شرارة وحسين مروّة وصارا إلى الماركسية، بحسب تصريح مروّة نفسه. ثم انضم مروّة إلى الحزب الشيوعي اللبناني في سنة ١٩٥١^(٥٥) وكان هاشم محسن الأمين سبق الإثنين، بين ١٩٣٦ و ١٩٣٩، إلى دخول الحزب الشيوعي وتركه^(٥٦). وكان الحزب يومها «في سوريا ولبنان» قبل أن يغدو حزبين: سورياً ولبنانياً، بعد الاستقلال ببضعة أعوام. وانصرف محسن شرارة إلى الأدب. وتابعه على ذلك علي الزين الذي لم يعتّم أن انقلب إلى التأريخ العاملي. وحتى محمد حسين الزين لم يكتب في ما يكتب فيه علماء الشيعة الإمامية بعد تحصيلهم الاجتهاد من فقه وأصول وشروح على هذه وذاك، بل حصّ التأريخ الشيعي باهتمامه. أمّا موسى عبد الكريم شرارة، فلم يكتب ووقف عمله على الفتوى والقضاء، بينما عمل علي ابراهيم في وظيفة إدارية وقضائية متواضعة.

من الشيخ إلى الاستاذ: الحزب ...

كانت «الشبيبة العاملة» عصبه من الأدباء الذين يولون الكلام المتصل، على وجه أو آخر، بحياتهم ومشاعرهم ورغباتهم، وبالمشكلات الجديدة الناجمة عن العلاقات الوثيقة والمتعاطمة مع أوروبا، المحلّ الأول. كذلك كانوا من أوائل من اختبر نحواً من الحياة السياسية مختلفاً عن النحو الذي جرت عليه المجتمعات العربية قبل العقد الثالث أو الرابع من القرن العشرين. فعاصروا استقلال الفئات الاجتماعية المتوسطة عامة، والمتعلمين خاصة، عن الأنسية الاجتماعية التقليدية، وعن مشيها في ركاب مشايخ العشائر وأعيان العائلات القديمة في المدن. فرددوا مع الموظفين والطلاب وأصحاب المهن الحرة والتجار وبعض أهل الصنائع والحرف اليدوية، حركة أرهست تكوين «رأي عام» لا يتبع في مواقفه، وجهره بآرائه، طريقة مشايخ العشائر، ولا يتوسّل شأن أعيان عائلات المدن القديمة، تتعنت العصبية وحشد الحواشي. فعمدوا إلى الكتابة في الصحف، وإلى بث آرائهم وأفكارهم، والدعوة إليها، من طريق الخطابة

والاجتماع والتظاهر . فلم يكدهاشم الأمين يصل إلى النجف حتى كتب قصيدة «وطنية» أرسلها إلى العرفان بتوقيع «تلميذ عاملي» ، وأتبعها بموشح عث به إلى مجلة المعرض التي كان يصدرها ميشال زكور بيروت . وكان من بين الذين يتحلّق حولهم طلبة العلم «المتحدّون» جعفر الخليلي الذي «لم يكن يجاهر بقراءة الصحف فحسب ، بل كان هو نفسه يصدر صحيفة اسمها النجف»^(٥٧) . ويلازم حسن الأمين بين «الذكريات العاملية» ، أي ذكرياته وذكريات مجايليه ، وبين الكتابة في مجلة أحمد عارف الزين ، العرفان^(٥٨) . وقد بلغ من الاتحاد بين هذا الجيل من الشباب وبين قراءة الصحف عامّة أن والدته حسين مروّة كانت «تسمّي كل كتاب (عرفاناً)»^(٥٩) . وإذ يؤرّخ مروّة نفسه لبحثه الجاهد عمّا يسمّيه «موقع (ه) الفكري والايديولوجي من عالم (ه) الجديد» يقول : «وكان للبحث طرقه ووسائله وتحليلاته المتنوعة ، لكن الكتابة للصحف والمجلات البعادية كانت أبرز وجوه البحث عن موقعنا ذاك (...) كانت الكتابة الأدبية والفكرية خبزنا اليومي الضروري»^(٦٠) .

واتّصلت الكتابة بالاختلاط بحياة ثقافية وصحافية وسياسية . فكان للمثقف الجديد «علاقات» (بوسط) ثقافي وسياسي ، يتبع «خطاً» ، وصلات علنية أو «سريّة» بحزبيين ، وكانت له مشاركة في «التظاهرات العامة»^(٦١) . ولقي بعض من نتعقب سيرتهم «الاضطهاد اعتقالاتاً وسجناتاً وفصلاً من الوظيفة وتشريداً ...»^(٦٢) . ووقف بعضهم الآخر على الحزب الشيوعي «كل وجوده» فتولّى تحرير صحيفته صوت الشعب بيروت على أن يعطى راتباً شهرياً ، ولم يلبث أن اكتشف أنه «لا بدّ من النضال للحصول على حقّ الراتب» هذا من الحزب الشيوعي وصحيفته^(٦٣) .

والصحيفة

وتدل هذه الأمور كلّها على نشأة أطر جديدة ، ومختلفة عن سابقتها ، تتعهد على نحو لم يُسبق إعداد المثقّفين وتحصيلهم ، وعلاقاتهم ، ونشرهم ، ودورهم . ومثلما كانت جامعة النجف عالماً تاماً ، يلمّ بوجوه حياة الطالب الفتى كلّها ، ويحيط بها من كل جهاتها : السكن ، والرزق ، والقربة ، والصداقة ، والزواج ، والعمل ... ، إلى أن يشتد عود الطالب

ويتصبّب ربّما للتعليم والفتوى بغير موضع أو بلد من بلاد الشيعة الإمامية - أخذت تنشأ أوساط وبيئات محدثة يجد فيها المتعلّم الديني النشأة ما يقوم بأود نفسه وفكره ومعاشه .

والأحزاب مثال واضح على هذه الأوساط والبيئات . لكن الأوساط هذه لم تقتصر على الأحزاب . فاضطلعت الصحف بدور بارز في إنشاء قنوات اتصال وتعارف وتبادل رأي فقامت ببلورة وجه الكاتب «الأديب» أو «الأستاذ» (من غير أن يكون مدرّساً، وتميّزاً له من الشيخ المعتم)، المصرّح بآراء وأفكار في اللغة والاجتماع والتاريخ والأخلاق والعمل لا سند لها في علوم الدين، ولا يحرص المصرّح بها على إسنادها إلى علوم الدين ولو اتفق له أن لبس عمامة، وكتب في الاعتقاد^(٦٤) . وانتهى الأمر بهذه الأوساط والقنوات إلى تكوين تراث وتاريخ منفصلين انفصالاً تاماً عن مؤسسات التعليم والتدريس الدينيين، ومتصلين اتصالاً وثيقاً بأطوار التاريخ المعاصر، ثقافياً كان أو اجتماعياً وسياسياً .

فمن بعد أن كان رجل الدين، العالم، محوراً من محاور الحياة الاجتماعية - تهمة أمور الأمة، ويتعرّض لها ويشترك في التصديّ لحل معضلاتها^(٦٥)، يفتي إذا سئل في أمور الدين ويحيي شعائره ويحكم إذا ترفع إليه المتخاصمون، ويخالط أهل قريته، ليلاً نهاراً، ويأتي من لم يأتهم حتى يسمي «عامياً كأحدهم أو يكاد»، كما قد ينصرف إلى «الحزبيين والأحزاب» فيناصر بيكاً ويحارب بيكاً ويتدخل في أمر المختار والناطور ويطلق أبواب الزعماء، من بعد أن كان هذا شأنه، وعلى الوجهين المذكورين، خلّفت الحياة^(٦٦) العامة على هامشها، وأبعدته من لجتها وتياراتها العميقة . فترجح بين الالتحاق بأعيان الحكم والسياسة وبين الانزواء في وظيفة إدارية، تشترك مع الوظائف الإدارية الأخرى في ضعف الشأن، وفي النظر نظرة الحسد إلى المهن والصنائع والأعمال الجديدة التي يطمح إلى مزاولتها عامة الناس، ويحلمون بها لأولادهم ونسلهم .

الانقطاع من غير قطيعة

أما «الأستاذ» فلم يداخله شكّ في أن انتقاله إلى حاله الجديدة، وإقامته عليها، علامة على مباشرته الحياة الحقّ، وعلى انطلاقه إلى فضائها

الأرحب. فما خلفه وراءه هو «قيد تقليدي متزمت (...) لم يكن يسمح لطالب العلم الديني أن يتطلع بفكره ولا يبصره إلى كتاب أو صحيفة أو معرفة أو ثقافة خارج الأفق الديني نفسه»^(٦٧) أما ما يستقبله بوجهه، ويقبل عليه اليوم، فهو «قضايا المجتمع في إطاره الوطني أو القومي أو الكوني»، وهو «هموم فكرية أوسع دائرة» من تلك التي سبقت، وعلاقة «بأرحب أفق مستقبلي للبشرية افتتحه عالمنا المعاصر»^(٦٨). وهو يخلف ما يخلف، ويستقبل ما يستقبل، مدرّساً وكاتباً، وناسجاً علاقات وثيقة مع أوساط مختلفة، ومشاركاً في أنشطة كثيرة الوجوه، من الاجتماع والانداء والخطابة والتظاهر، وعاقداً الصداقات، من غير أن يفقده كل هذا علاقاته بأهله وأقربائه وأقرانه.

فلم يؤدبه ترك العمامة والمشيخة إلى «الأستذة» والحياة المدنية، لا إلى تنازع داخلي حاد ولا إلى أفراد اجتماعي على نحو «إفراد البعير المعبد» الذي تتردد شكوى طرفه بن العمد منه في أرجاء كتب تدريس الأدب. بل إن اتساع الحياة المدنية، وغلبتها المتعاطمة على دائرة رجل الدين ودوره، واتساقها في شبكة متصلة، نفت من تنكب السلك الديني وتركه كل ما يشبه القطيعة أو الأزمة الشخصية ولا شك في أن ذلك علامة على تمكن الوسط الحديدي، وعلى استتبابه واستقراره على دعائم قوية وثابتة، بينما بدا الوسط الديني سائراً بطريق الأقول والضعف وعاجزاً عن دفع قدر محتوم. إلا إن ثمة عاملاً آخر في خفوت حدة الانقطاع والانصراف عن المشيخة إلى غيرها، هو اقتصار الانقطاع والعزوف على الوجه السلبي دون الوجه الاعتقادي والفلسفي. فالدين توجهوا شطر الماركسية والحركة الشيوعية اقتصروا في كتاباتهم ودعواتهم، من قبلتهم الجديدة، على نزعة اجتماعية (سوسيولوجية) عامة ترد ما يتناول إليه ذهنهم إلى «مصدر(ه) في الواقع الاجتماعي-السياسي لعصر(ه)»، وإلى «نمط العلاقات الاجتماعية واختلاف الظاهرات والأفكار التي تلدها تلك العلاقات»^(٦٩) فلما اقتصر الأمر على مثل هذا، ولم يتناول الأدباء و«الأساتذة» ولا غيرهم ممن لم يتدنى تحصيله وإعداده بدراسة دينية - بالنقد المواد التي درسوها، وسلخوا الأعوام الطوال في الفحص عنها؛ ولما لم يكن ثمة حركة سياسية بصيغة دينية يحمل نشاطها التيارات السياسية الأخرى على مناهضتها وعلى تنفيذ أفكارها والرد عليها، وقع الانفصال بين المشايخ الشباب وبين سلوكهم من

غير خصومة، وانصرفت حيرتهم من غير جلبة أو ضغينة.

ولم يلبث أن جمع السعي في الإصلاح الاجتماعي والسياسي، وفي مقاومة نفوذ الأعيان القدماء والتحاقهم بالدول الأجنبية المنتدبة، والنحو إلى تعليل فساد المجتمعات عامة بالسيطرة الأجنبية والغربية - لم يلبث السعي والنحو هذان أن جمعا بين «الأساتذة» وبين عدد من رجال الدين، وفرقا بين رجال الدين أنفسهم وقسماءهم حزينين أو غرضيتين. فإذا اشتكى محسن الأمين وعبد الحسين شرف الدين ومحمد جواد مغنية من ضعف الإقبال على علوم الدين وتحصيلها، لم يلقوا باللائمة على عامل من العوامل بعينه، ولم يتهموا متأمرين على الدين وعلى أهله، ولم يظنوا براءة رجال الدين وعلمائه مما آلوا إليه وآل إليه علمهم من عزلة.

«ثمن» العالم الباهظ

ولم تنشأ جفوة بين من رجعوا عن طلب العلوم الدينية، من وكلاء العلماء وعائلات العلماء، وبين أهلهم وأسرههم ومجتمعاتهم. فإلى الأسباب التي مرت، ثمة سبب آخر هو تكاليف السفر إلى النجف بغية الإقامة وتحصيل العلم. أي إن الرحلة النجفية كانت ترهق كاهل الأهل. فبقي محسن الأمين «معطلاً عن الاستفادة» يتشاغل بالتعليم والمطالعة أربع سنين، ولا يسافر إلى العراق لطلب العلم مع «شوقه» إلى ذلك. والسبب هو «حالة والده» وعجزه وفقده المعين. وإن قرأه على السفر، بعد استخارة خرجت مؤاتية، لم يكن معه من النفقة درهم واحد. «فهياً الله تعالى في مدة قصيرة من بيع بعض الحبوب وغيره نحواً من ٢٥ ليرة فرنسية ذهباً» (٧٠). وحين وصل إلى النجف نزل، على عادة من اتصل توافدهم على المدينة منذ أجيال، في «دار بعض بني عمه». لكنه بعدما دفع أجرة دار انتقل إليها، لخلاف بينه وبين ابن عمه هذا، واشترى بعض الأثاث والمؤونة، نفذ ما معه من الدراهم. فكان عليه انتظار ولادة الفرس فلوها، في شقرا، ليبيعه والده بست ليرات ذهبية فيأخذها خاله وينفقها في حاجته؛ ولولا أن الله جعل يفتح للأمين «أبواب الرزق الكفاف من حيث لا يحتسب» لكان عليه أن يلجأ إلى الاقتراض والسؤال. وكان بنو العمومة يوزعون قراءات عن أنفس تجار وأثرياء توفوا، فكانت أجرة السنة قراءة،

ست ليرات عثمانية . وكانت بيد بعض أصحاب الدروس من العلماء أموال، منها الأموال المسماة «فلوس الهند»، فيحضر بعض الطلبة دروسهم، ومنهم عامليون، طمعاً بالمال (ولم يكن الأمين منهم) (٧١)

وفي أعقاب ثلث قرن على سفر محسن الأمين، كان على الطالب أن يحصل، قبل سفره إلى النجف، أجرة الطريق، وأجرة الباصات التي تجتاز الصحراء، وما يعيله سنة بعد سفره . «ولهذا طريقة تقليدية تقوم على جمع المال من المحسنين وكرام الناس»، بحسب حسين مروة . إلا إن بعض كبار العلماء كانوا يندبون أنفسهم إلى القيام بالأمر . فجمع عبد الحسين شرف الدين، وكان صديقاً لوالد مروة، وأثيراً عنده، جمع آل مروة بالزراية، ودعا القادرين منهم إلى البذل، حتى «تأتى له أن يجمع المبلغ اللازم» . وراقب الشاب المقبل على السفر، والحالم بأن يصير «ذات يوم بعمامة وجبة كوالده»، كيف تم جمع المال له . وخرج بأن أقاربه الميسورين «يدفعون حياة من السيد (ويظهر) التذمر والتردد ومحاولة الكوص في وجوههم» . فكانوا مقسورين «على ما لا صلة له بهمومهم وشواغلهم» (٧٢) . وكانت القرابة في حال مروة كذلك، عاملاً في تدليل المصاعب . فنزل حين قدم النجف بمنزل ابن شرف الدين (٧٣)، كما سبق للسيد عبد الحسين شرف الدين أن نزل في «فناء» جده، السيد محمد هادي، بالكاظمية، وانتقل إلى دار خاله، أبي محمد الحسن الصدر بسامراء (٧٤) قبل ثلث قرن .

من الجلي، في ضوء الحالات التي انتهى إليها العلم بها، أن طلبية العلم النجفي من أهل الأرياف العاملية كانوا عبثاً على أهلهم وأقاربهم قبل سفرهم، وفي أثناء تحصيلهم دراستهم، وبعد اتمامهم علمهم أو المرحلة الأولى منه . وشهد ريف جبل عامل تردياً كبيراً عزاه أحمد رضا، مطلع القرن الحالي، إلى حصر التبغ (١٨٨٣) وتحويل تجارة التبغ مع مصر إلى الأناضول التركية . فنخفض سعر الأرض، وباع مزارعو جبل عامل وأعيانها أرضاً واسعة إلى تجار المدن في السنوات العشر التي أعقبت قانون الحصر . وهبطت صادرات بر الشام من التبغ عام ١٩١٠، إلى ربع ما كانت عليه عام ١٨٣٣، بحسب بطرس لبكي . وكانت فاتحة الانتداب الفرنسي على لبنان الكبير (قبل اعلان حدوده بأشهر قليلة)، فرض غرامة مالية من مائة ألف ليرة ذهبية عثمانية، وجمع بقايا الأعشار المهملة منذ السنوات الأخيرة من القرن التاسع عشر (٧٥) . فاستيقت المواشي إلى لجنة تخمن قيمتها،

وتبيعها في أسواق فلسطين بأعلى بكثير من ثمن شرائها. وأدى الأمر إلى «سلب كل الثروة من جبل عامل ومن سكانه الشيعة»، وحل الفقر في «الطائفة» (٧٦).

وكان الريف كله، في لبنان وسوريا، يشكو من ضعف الأرض عن إعالة فلاحها وزراعها، وعن بلوغ المساحة المستثمرة «مساحة المعيشة» (المعدل التقريبي لما يستغله الفلاح وبقيته) (٧٧). وحتى العام ١٩٢٥، كان نظام الضرائب السائد هو نظام العشر العثماني (١٩٠٥)، ويجبى بطريقة الالتزام، أي «المزايدة على حق الجباية (...) بالمزاد العلني»، ويفرض على القرية بكاملها. ولما كان بوسع الملتزمين من المتنفذين تقدير الغلال بأكثر من حقيقة نتاجها، وضعوا لها أسعاراً فوق أسعارها، وألزموا الفلاح تركها على البيدر حتى يتم تخمينها، فتفوته فرصة بيع غلاله باكراً حين الأسعار مرتفعة، إلخ... (٧٨) ويذكر مغنية أن الفلاح العامل كان يفرز من غلاله سهم الفقير على البيدر وعند التصفية. فإذا وجد المستحق أعطاه إياه وإلا وضعه في مسجد القرية «ولم يدخل منه إلى بيته حبة واحدة. أما اليوم [العقد الخامس] فانصرف الفلاحون، والزعماء، عن مثل هذا الصنيع» (٧٩).

ويقوم طالب العلم في النجف الأشرف مدة «تؤهله لإصلاح إحدى القارات الخمس». فإذا عاد إلى بلده لم يصل من «مال الأمة» الثلاثة علماء أو الأربعة «ما يتناوله حارس أو موظف بريد» (٨٠). فانحطت مكانة عالم الدين الاجتماعية والأدبية انحطاطاً ذريعاً يطنب الشيخ محمد جواد مغنية في وصفه والحملة عليه. وينعي الشيخ، غاضباً، على بعض المتعممين نظرهم إلى زعماء جبل عامل الذين «أشعلوا نار الفتنة وتذرعوا بشتى وسائل الهدم والتخريب (...) وجمعوا حولهم اللصوص وقطاع الطرق والرعاع والمشغبين»، ينحي عليهم نظرهم إلى مثل هؤلاء «بعين الرضا، وأن يوقفوا أنفسهم لإرضائهم، ويستخدموا مواهبهم لاستخراج إعجابهم، وينصبوا أنفسهم كالمغتني مع الناس الذي لا هم له إلا عطف المستمعين...» (٨١). وينحي على بعض أقرانه باللائمة لوقوف «أكثرهم» من الأحزاب والشيخ موقف «الغريب المتفرج الذي لا يعنيه من الأمر شيء»، وإحجامهم عن البراءة من المفاصد التي تعم الأقطار والأرض. وذهب بعضهم الآخر إلى رؤية السعادة في أن يكون «من حواشي الوزير

وأتباع النائب»، فلا يترفع عن «مواقف الذل والضراعة (ولا) يتنزه عن مظان التهمة والدناءة» (٨٢).

«أرض الله» ... الضيقة

انتهى الأمر بالعلماء، وبحالهم، إلى «الشبح المهول الكريه» الذي رآه عبد الحسين شرف الدين في أواخر العقد الرابع، وإلى نضوب التعليم الديني ومدارسه في جبل عامل. فلم يعرف من العلماء، في العقد الرابع، إلا ما يقرب من أربعين، بينما كان عدد العائلات التي سبق أن رعت أهل الدين ورجاله في حضنها يقرب من الستين عائلة، بينها ١٥ عائلة من السادة. وتعني رعاية العلماء أن يكون من العائلة الواحدة، في الجيل الواحد، بضعة معتمدين يدرسون ويفتون ويقضون وقد يبلغ عددهم السبعة، أو الثمانية، على ما كان عليه حال آل الأمين بين نهاية القرن الماضي وأوائل الحالي (٨٣). ويظهر من تعداد محمد جابر أن جلّ العلماء الشباب أو الكهول، أي غير «شيوخ العلماء»، هم من قضاة الفقه الجعفري ومن أهل الإفتاء، أي من العلماء الموظفين الذين يدينون بعملهم وراتبهم للسلطة المنتدبة الفرنسية التي أقرّت، في الشهر الأول من ١٩٢٦، بحق الطائفة الشيعية في فقهها الجعفري وقضائها المستقل، وبحق أفرادها في التقاضي أمام محاكم جعفرية يقضي فيها قضاة جعفريون (٨٤). إلى ذلك، يظهر أن رجال الدين، القضاة والمفتين، ليسوا من سلائل أسر العلماء القديمة، وكثرتهم من غير السادة.

وتبعث ملاحظات أمير طاهري (٨٥) التي تناولت العقد الثالث، واحوال العلماء الإيرانيين في اثنتائه، على المقارنة بين جبل عامل وبين إيران. ويشير طاهري إلى أن عدد الطلبة انخفض على نحو مقلق في أعقاب الثورة الدستورية، ومن بعد استيلاء رضا شاه (بهلوي) على الحكم. فحتى العقد الثالث من القرن العشرين، كانت العمامة ذريعة ارتقاء في مجتمع ثابت البناء المرتبي والطبقي منذ ثلاثة قرون. فكان ابن الفلاح الفقير في حيرة من الانضمام إلى طلبة العلم أو إلى جيش من الجيوش الخاصة التي يقودها، ويجمعها ويعيلها، أحد كبار الملاكين وزعماء القبائل. فكان ثمانون في المئة من الطلبة من الفلاحين. أما

البورجوارية المدنية الصغيرة معزفت، الاقلية الضئيلة، عن ارتياد طريق الدراسة الدينية. وحتى هذه القلة كانت في الاغلب تترك الدراسة قبل بلوغ مرتبة الاجتهاد، وتتفع بدراستها الدينية في مضمار السياسة.

وكان طلبة العلوم الدينية يعودون الى قراهم برتبة مدرسين او يعملون في القضاء او في كتابة العدل، ويجمعون بين الوظيفة الدينية وبين اعمال مدنية، كالعمل في ضمان الأرض، او في التجارة. لكن الفرق بين جل عامل وبين إيران يظهر بحلاء في ثراء السلك الديني الإيراني، وأجهزة العلماء ومؤسساتهم، ثراء فاحشاً، بينما العلماء الشيعة العاملين، ما خلا القلة القليلة، فقراء أو هم ادنى إلى الفقر. فهذا السيد مهدي الحكيم الذي خلف الشيخ موسى شرارة على إمامة صلاة بست جليل وفتوى أهاليها في ١٨٨٦، يجمع «وجوه البلاد» العاملة من آل الأسعد وفرحات وأبي خليل والبيزي (وهذه عائلات ما بين تسين والطيبة)، ويطلب إليهم أن يغنوه عن الناس وعن الحاجة إليهم، ليأمرهم بالمعروف ويهيهم عن المنكر، ويتم له هذا الأمر «وذلك يتوقف على أن تجمعوا لي من البلاد ما اشتري به مزرعة تقوم بكفايتي»، على ما قال لهم. ويعقب السيد محسن الأمين على هذا القول فيكتب: «وهذا الكلام لو قيل في مثل إيران أو العراق لكان له وجه. أما في جبل عامل الذي يغلب على أهلها الفقر ولم يسبق لأحد من علمائها أن طلب مثل هذا الطلب، وكل علمائها قانع بالقليل من عهد الشهيد الثاني الذي كان يحرس كرمه ليلاً بنفسه وبنى داره بيده، فلم يكن من المحتمل أن يحييوا إلى مثل هذا الطلب» وقال المجتمعون للسيد الوافد: «أما إذا كنا نريد أن نشترى لكل عالم مزرعة فلا يمضي زمن قليل حتى يصبح جبل عامل كله ملكاً للعلماء، فأين نذهب نحن؟» (٨٦).

ولم يطرأ طارئ على أحوال العلماء، كبارهم وصغارهم، منذ ذلك الحين. فهذا السيد عبد الحسين شرف الدين يضطر إلى جمع ميسوري آل مرو، ويضطرهم إلى الترع لسيهم الشاب المزمع سفراً إلى النجف. ولا ريب في أن مثل هذه الحال تفاقمت مع أزمة العقد الرابع العامة، والتي عرف منها جنوب لبنان امر وجوها، إذ تداعى ما بقي من زراعة، وبلغت نسبة الحرائث من القرى العامرة ١٦ في المئة (٨٧) وشملت الهجرة إلى الساحل ومدنه، وإلى الخارج (٨٨)، من كان في مُستطاعه أن يهاجر، وتباطأ شئو النخب الاجتماعية والاقتصادية والمهنية العاملة المقيمة. وهذه

النخب لم تنشأ في الريف حيث كانت، وعنه صدرت، بل نشأت في المدن والبلدات الكبيرة، وفي المهاجر. ولم ترعَ هذه النخب رجالَ دين، ولم تضمهم إلى صفوفها، ولو مئت بسبب قديم ووثيق إلى أسر دينية عريقة، وإلى كبار العلماء. بل إن أهل القضاء والفتوى، أي الوظيفة الإدارية المستحدثة، هم من أسر حديثة العهد، نسيباً، بالعلم الديني، أو كانت حديثة العهد به في العقدين الثالث والرابع. فأقبل بعض أبناء هذه الأسر على القضاء والفتوى، أن انصرف عنهما، وعن إمامة مساجد القرى، شبانُ الأسر المعركة في علوم الدين وما يتبع هذه العلوم من إرشاد، وإصلاح ذات البين، وحكومة (تحكيم في الخصومات أو قضاء). ولعل الإقبال هذا هو ثمرة الانصراف والعزوف. فألت القرى إلى الحال التي وصفها محمد جواد مغنية من موت الشعائر، وإغلاق المساجد.

وإذا كان عدد العلماء الذين ذكرهم محمد جابر (اثنان وأربعون) قريباً من عددهم الحقيقي في أواخر الثلاثينات، فالفرق بينه وبين عدد القرى العاملة وحدها (من غير البقاعية) كبير جداً. فقد أحصى سليمان ظاهر في السنوات الأولى من العقد الرابع ثلاثمائة وثلاث قرى تعد قرابة المئة ألف مقيم^(٨٩). وبلغ عدد الشيعة عامة في احصاء ١٩٣٢، ١٥٥ ألفاً^(٩٠). فإذا كانت نسبة عدد القرى من عدد السكان في الجنوب والبقاع واحدة، بلغ عدد القرى الشيعية قرابة الأربعمئة والخمسين أو الخمسمئة. وهذا العدد قريب من عدد قرى الجنوب وحده على ما أحصتها بعثة «إيرفد» في مطلع العشر السابع، إذ بلغ هذا العدد ٤٥٠ قرية^(٩١). ومن الجلي أن بين عدد القرى وبين عدد الشيوخ العلماء هوة واسعة تعلل اللهجة التي توسل بها شرف الدين، ومن بعده مغنية، إلى الكلام على التعليم الديني وعلى نضوب وارديه والذين يأمنونه.

حوزات «الخمس»

وعلى نحو ما اضطر أهالي جبل عامل إلى الطلب إلى السيد مهدي الحكيم، في أواخر القرن الماضي، القدوم إليهم، والإقامة فيهم، وخلافة عالمهم الذي توفي شاباً، طلب آل شرف الدين إلى أحد أقربائهم، موسى الصدر، المجيء إلى صور لخلافة عبد الحسين شرف الدين (ت ١٩٥٨).

وكان أعيان جبل عامل ووجهائها رشحوا، في أواخر القرن الماضي، لخلافة موسى أمين شرارة، أحد إثنين: مهدي الحكيم، الذي قبل بالمجيء، واسماعيل الصدر، من أخوال شرف الدين^(٩٢) واسماعيل الصدر هو من أجاز شرف الدين في ١٣٢٦/١٩٠٨، من بعد أن استوطن عبد الحسين شرف الدين صور وترك بلدة شحور^(٩٣)

ولا ريب أن استفدام الصدر، اللبناني الأصل، الإيراني المولد، في أواخر العقد السادس، أمانة على نضوب سلائل العلماء المحليين، وعلى ما آل إليه أمر المرجعية الجامعة في الشيعة العاملين من اضطراب وتنازع. وكان محمد جواد مغنية، مرة أخرى، لسان الخوف من الاضطراب والتنازع هذين، ومن أثرهما في اختيار خلف شرف الدين. فكتب مشروطاً في من يتصدى لمنصب «رئاسة العلماء في جبل عامل»، أو «بطرك الشيعة» على ما نقل عن أحدهم^(٩٤)، كتب مشروطاً فيه شرط «سياسة الحياد وعدم الانحياز لهذا أو ذاك، ولو تظاهر عليه المبطلون». ويفصح الشيخ: «أو قل: لا يسير على طريق المترعمين المحترفين، وغيرهم من الذين لا يعملون إلا للربح والكسب»^(٩٥). وتنم شروط الشيخ بتأخر مرتبة علماء الدين الشيعة ورتبهم عن مرتبة الزعامات السياسية الآخذة، منذ زمن، بالطغيان على الاجتماع الأهلي ومرافقه. وربما كان من علل هذا التأخر وأسبابه انصرام جبل التعليم الديني في جبل عامل، وفي لبنان عامة، وإححام من بقي من العلماء عن الانتصاب مدرّسين من بعد عودتهم من النجف.

وشرط الاضطلاع بتعليم ديني، بلبنان أو غيره، التوفر على مصدر أو معين مالي مستقل يفي بمعاش المدرّسين والطلبة، ويقوم بأودهم وقد حرى أهل اليسار والثروة من أتقياء الشيعة على أداء الخمس (سهم) أهل البيت (أو ذي القربى) إلى كبار العلماء والمجتهدين وأهل التدريس. فكانت تذهب «فلوس الهند»، على ما مرّ في سيرة محسن الأمين، إلى أحد أصحاب حلقات التدريس، فيعيل منها طلبته المتحلقين حلقة حول زاويته في الجامعة. فكانت حوزة الشيخ فتح الله محمد جواد، المكتنى مداري أو شيخ الشريعة الاصفهاني (ت ١٣٣٩/١٩٢٠) مائتين، وكذلك حوزة الشيخ عبد الله المازنداري^(٩٦). ولعل من أسباب ظهور قم مركزاً دينياً كبيراً، ومنافستها مشهد، في إيران، والنجف بالعراق، فلاح روح الله الخميني، في أواخر العشرين الرابع ومطلع العشرين الخامس، في حمل

تجار موسرين على توجيه خمسهم وزكاة أموالهم إلى قم^(٩٧). ففي منتصف العقد السادس كان الخميني حلقة طلبة مستقلة في مدرسة الفايزية في قم. وفي ١٩٦٠ كان ما لا يقل عن ثلاثة آلاف عائلة تعمل في أملاكه الزراعية وأملاك إخوته، فيوزع عائداً الأرض وربعها على الطلبة الذين يضطلع عددهم بدور في استجلاب الخمس لشيخ الحلقة ومدرّسها، وفي إقراره على مرتبة عالية (آية الله)، وتمكينه من تسمية وكلاء له في عدد من المدن الكبيرة^(٩٨). ولا شك أن عمدة استقلال رجال الدين عن السلطان وعن الدولة تصرفهم بما أوقفه مسلمون ورعون وأقرباء على المدارس والأضرحة. فبلغت مساحة الأوقاف الإيرانية وأملاك العلماء في ١٩٦٢ ثلاثين في المئة من الأرض المزروعة، اقتسمها عشرون ألف وقف نظارها والقائمون عليها من العلماء. وفي ١٩٧٨ كانت مؤسسة الإمام الرضا تتداول عشرة مليارات من الجنيهات الاسترلينية، وهي من ثلاث مؤسسات كانت الأكبر في إيران^(٩٩).

بين تاركي علوم الدين ... وبين خميني

وما يستوقف في تاريخ اضمحلال التعليم الإمامي ببلدان، إلى انكفاء الأهالي عن مدّ المعونة إلى طلاب علوم الدين، اشتراك من تركوا الدراسة الدينية ومن قام بتوجيه النقد الصارم إليها، مع مدرّس مدرسة الفايزية، إبان نفيه إلى النجف، في مأخذهم على التعليم الديني التقليدي. فقد رأيا الطلاب النجفيين الشباب، من اللبنانيين، ولا يكبرهم خميني إلا بسنوات قليلة لا تتجاوز العشر، رأيانهم يأخذون على جامعة النجف انزواءها وانكفاءها، وبعدها من العالم المحيط بها ومشكلاته وقضاياها. وإذا تركها من تركها منهم، أقبل على السياسة وعلى الحياة السياسية إقبال الهم، وباشرها كتابة ودعوة وتظاهراً وتنظيماً. أما من لم يتركها فقدّم الدعوة إلى الإصلاح والإرشاد على الوظيفة الدينية الخالصة والمتمثلة بإحياء الشعائر. فرأى محمد جواد مغنية أن «أصل الداء القاتل» هو عجز العلماء عن مماشة العصر مع حفظهم الدين أساساً يبنون عليه ما تستدعي الظروف والأحوال: «تطوّرت الحياة وجمدنا، وتكلّم العصر وخرسنا»^(١٠٠). بينما يرى الشيخ أن على العالم أن «يتصل بجميع طبقات الشعب اتصالاً وثيقاً،

ويحيط بأحوالها مباشرة، ويسير بحسب التطور مع المحافظة على الدين الحقيقي وسنن الشريعة المقدسة ليتمكن من القيام بواجبه على الوجه الأكمل»^(١٠١) وأشد ما يأخذه مغنية على أقرانه، وما يجمع شتات نقده وحملته ودعوته، هو قبولهم بالتأخر عن الزعماء السياسيين، وانقسامهم على مثال انقسام السياسيين، وتصييعهم الدور المتميز والخاص المناط بهم، والقائم على توحيد الصفوف ورفع الأصوات بالسخط والاحتجاج على «الحكومة والوآب»^(١٠٢)

وحضر خميني العلماء على التعريف بحقيقة الإسلام «كي لا يظنّ جيل الشباب أن أهل العلم في زوايا النجف وقم يرون فصل الدين عن السياسة، وأنهم لا يمارسون سوى دراسة الحيض والنفاس، ولا شأن لهم بالسياسة»^(١٠٣). وفي رأس ما ترمي إليه الدعوة الخمينية قلب الترتيب الذي رتب العلماء والفقهاء رتبة أدنى من رتبة الحكّام والسياسيين. وإذا كان السلاطين على جانب من التدين فما عليهم إلا أن يصدروا في أعمالهم وأحكامهم عن الفقهاء، وفي هذه الحالة فالحكام الحقيقيون هم الفقهاء، ويكون السلاطين مجرد عمال لهم»^(١٠٤). وإذا كان الشباب العاملون، من الأساتذة، لم يطلبوا الحكم، باسم الإسلام، فما لا شك فيه أنهم رغبوا في استعادة المكانة الأدبية والمعنوية التي أنزلت العلماء، آباءهم وأجدادهم، موضع الصدارة من الحياة الاجتماعية: «أما الزعماء فقد كانوا في ذلك العهد أشد الناس محافظة على الشعائر الدينية، يقيمون الصلاة، ولا يتهاونون بالصوم ومستحباته، فيصلّون خلف الإمام، ويجلسون في مجالس العلماء بأدب وخشوع...»^(١٠٥).

هوامش الفصل الثالث

- ١ محمد جواد مغنية الوضع الحاضر في جبل عامل، ١٩٤٧-١٩٦٦، صيدا، مطبعة العرفان، ص ٣٧، ٤٤ و ٤٥. وراجع نفسه «فوق مرتبتها» والمصعد بها «إلى اللانهاية» هو، يومها، السيد عبد الحسين شرف الدين؛ أنظر المواضع التي ترد إليه في كتاب الكاتب «الأمة القلقة»، المصدر المذكور
- ٢ مع علماء النجف الأشرف، ١٩٦٢، بيروت، تعداد، المكتبة الأهلية - مكتبة النهضة، ص ١٦٣
- ٣ محمد جابر ال صفا، تاريخ جبل عامل (١٩٣٧؟)، ١٩٨١، بيروت، دار النهار للنشر، ص ٢٧٢
- ٤ محسن الأمين سيرة المؤلف، ح ٥٢ من أعيان الشيعة، أو المجلد العاشر من ط حديدة، ١٩٨٦، بيروت، دار التعارف للمطبوعات، ص ٣٤٧
- ٥ المصدر نفسه ص ٣٤٤.
- ٦ المصدر نفسه.
- ٧ المصدر نفسه ص ٣٤٦ ٣٤٨. وكتب الأمين نفسه في خطط جبل عامل. «أما اليوم (العقد السادس رعا) فلم يبقَ في جبل عامل من أدماء إلى أقصاء ما يقال له مدرسة دينية، ولم يبقَ فيه طالب واحد من طلاب العلوم الدينية، ومن يريد طلب العلم الديني من أهله يذهب إلى النجف بالعراق»، ص ١٨٦، طبعة الدار العالمية للطباعة والنشر والتوزيع، ١٩٨٣، بيروت
- ٨ أحصيتهم من مواضع متفرقة من تاريخ محمد جابر، ص ٢٦٦-٢٦٧، ٢٧١، ٢٨٧/٢٩١، ومن أعيان الشيعة، وخطط جبل عامل، ومعجم قرى جبل عامل ولا يحصر الإحصاء المتعممين، أي لاسي العمامة، فهؤلاء عددهم أكثر بكثير لاسيما من بين السادة، إذ يسع من ابتدأ دراسة دينية في مدرسة محلية أن يصع العمامة، ويحتفظ بها، ولو لم يتم دراسة تؤهله للفتوى واقتصر الإحصاء على من عرفه أقرانه، وأقربا له ببعض المكانة. ولم تكن معايير الإقرار مترتبة ولا قاسية، وترجع في الأغلب إلى كنانة مقالة، أو نظم قصيدة، ونشرها في مجلة أو صحيفة عامية.
- ٩ مغنية الوضع الحاضر، المصدر المذكور، ص ٣٨ و ٥٢.
- ١٠ كل الشواهد السابقة من ص ٥٨-٥٩ من المصدر نفسه.
- ١١ حسن الأمين: الذكريات، من الطفولة إلى الصبا، ح ١، ١٩٧٣، بيروت، دار

الفد، ص ٧

١٢ المصدر نفسه ص ٣٠-٣٢.

١٣ حسن الأمين: من دفتر الذكريات الجنوبية، ١٩٨١، بيروت، دار الكتاب اللبناني، ص ٢٠

١٤ هاشم محسن الأمين. الحبيبة والحزب والعزلة، حديث مكتوب (كتبه الأمين) مع عباس بيصون، حريدة السفير البيروتية، في ١٧/١١/١٩٨٤، ص ١٠، العمود الأول.

١٥ المصدر نفسه

١٦ المصدر نفسه

١٧ الحلقة الثالثة من الحديث، المصدر نفسه، في ٢٠/١١/١٩٨٤

١٨ المصدر نفسه في أثناء هذه السنة كتب والد صاحب السيرة رسالة التنزيم لأعمال الشبيبة، صرح فيها بتحريم تجريح بعض الشيعة رؤوسهم بالسيوف، ولطم صدورهم بالقضبان، وقرع أحسابهم بسلاسل الحديد، وتمثيل مشاهد عاشوراء «على نحو مهين». «نشرت ثائرة عوام» الشيعة وعلمائهم على السيد محسن الأمين فكان لظواهر هذه الثورة وقع قاس على الفتى

١٩ محمد علي مقلد: الشاعر عبد المطلب الأمين، في: وجوه ثقافية من الجنوب، ١٩٨١، بيروت، دار اس حلدون، ص ٨٩ و ٩١ و ٩٢

٢٠ هاشم محسن الأمين الحبيبة... الحلقة الرابعة، في ٢١/١١/١٩٨٤، ومقلد المصدر نفسه، ص ١٠١ و ١٠٢

٢١ عبد الحسين شرف الدين: مذكرات، (مخطوطة ص ٢٢).

٢٢ حسين مروءة. محمد شرارة كاتباً وإنساناً، في وجوه ثقافية من الجنوب، المصدر المذكور، ص ١٠

٢٣ المصدر نفسه: ص ١٢ تعدادهم في هاشم محسن الأمين «الحبيبة»، الحلقة الثالثة، في ٢٠/١١/١٩٨٤، الصمود والأمل، وفي علي الزين من دفتر المصدر المذكور، ص ٢٨ وفي صورة فوتوغرافية أرفقها حسين مروءة بسيرته (انظر لاحقاً الهامش) ثمة طالب سابع هو موسى شرارة، شقيق محسن، ومعتي الهرمل منذ نحو خمسين عاماً.

٢٤ علي الزين: المصدر نفسه، ص ٢٨ و ٢٩ وكان بين من كانوا بالنجف في ١٩٢٥، علي ابراهيم، حفيد السيد حسن، وابن السيد محمد. ترك الحف لاعتلال صحته، وعمل معلماً للدروس الدينية بالسطية ومدرستها الرسمية قبل أن يتفل إلى المحكمة الجعفرية العليا، من دفتر الذكريات الجنوبية، ص ٤٢، ٤٤، ٤٨.

٢٥ الأول، محمد شرارة، هو ابن الشيخ علي شرارة ابن الشيخ أحمد ابن الشيخ أمين (والد الشيخ موسى شرارة) وفي ترجمة علي شرارة، لحسن الأمين، أعيان الشيعة، م ٨، ص ٢٩١-٢٩٣، كتب الأمير أن صاحب الترجمة ولد سنة ١٣٠٢/١٨٨٤، بست حبل، وتوفي فيها سنة ١٣٧٥/١٩٥٥ درس على شيوخ عاملين (موسى مغنية، حواد فضل الله، عبد الكريم شرارة) ولم يسافر إلى الحف، «دعته أعباء العائلة أن يلتزم وظيفة التدريس في مدارس الحكومة» (مدّة عشرين سنة، له شعر كثير () وله منظومة شعرية في مستحبات الفقه. أما الآخر، حسين مروءة، فمرحم لوالده، علي مروءة، في سيرته ولدت رجلاً، الحلقة الأولى، في

١٨/٩/١٩٨٥ من يومية السفير البيروتية، فقال كان الشيخ علي مروءة رجل دين، تلقى علومه بالتحف، وترك ديوان شعر مخطوط، وكان معروفاً بين شعراء جبل عامل أعدائه ليكون «خليفته في عمله الديني». وكان علي مروءة أيقاً وبطيلاً. ويذكر الأمين: أعيان .. م ٨، ص ٣٣٨، أنه توفي في سنة ١٣٣٩/١٩٢٠

٢٦ حسين مروءة: ولدت رجلاً وأموت طفلاً، حوار أحراره معه عباس بيضون، السفير في ٢٠/٩/١٩٨٥، الحلقة الثالثة، ص ١٠، العمود الرابع

٢٧ مروءة. محمد شرارة، المصدر المذكور، ص ١٨ ١٩

٢٨ المصدر نفسه، ص ١٣-١٤، و١٢

٢٩ المصدر نفسه. ص ٩-١٠

٣٠ ترجمته في محسن الأمين: أعيان الشيعة، المصدر المذكور، م ٩، ص ٤٨-٥٠.

٣١. هو ابن الشيخ عبد الكريم ابن الشيخ موسى أمين شرارة ترجم له الأمين في أعيان .. م ٨، ص ٤٣-٤٤. وفي ترجمة عبد الكريم أنه ولد بالتحف سنة ١٢٩٧/١٨٧٩ وتوفي بست حبيب سنة ١٣٣٢/١٩١٣ وينعته الأمين «العرفاني»، وما بقي من شعره «بدل على ميله العرفاني»: مساحاته الله، والتصريح بحبه وعشقه، والتشيل على الله بالور وعلى العبادة بالخمرة. ويعزو إليه ساء حسنة ست حيل بعيد الحرب الأولى، «ليعد عن الخوامع الاجتماعات غير العادية لمافاتها لها»

٣٢ أعيان ... م ٩، ص ٤٨

٣٣ المصدر نفسه. وإشارة الشيخ إلى «التكفير» بكى بها عن موسى في صديقه موسى الزين شرارة أفتى بها عبد الحسين شرف الدين، ورد بها على هجاء موسى إياه إبان حوادث ١٩٣٦، وبعه عليه محاباة الفرنسيين ومماشاتهم

٣٤ ترجمته في المحلد الثامن من أعيان الشيعة، ص ٣٥-٣٩، وفيها انه ولد سنة ١٢٨٤/١٨٦٧، ونوفي سنة ١٣٦٠/١٩٤١، ودرس في حنج (حباع) على الشيخ عبد الله نعمة، وعلى الشيخ موسى شرارة بنت حيل، ثم درس بالتحف، وعاد إلى جيشيت. وكان كثير العبادة وكثير الصدقات. وأحب العروسية والسباق على ظهور الجياد العربية، وجمع بين الاعتدال في الزهد والتصوف وبين النظافة والأماقة في اللباس والأدام، وطم الشعر الرقيق بأنواعه ومثله في علي مروءة تاريخ جاع، ماضيها وحاضرها، ١٩٦٧، بيروت، دار الأندلس، ص ٤٠٧-٤١٠

٣٥ الشيخ محمد حسين الزين هو والد الشيخ عبد الحليم الزين، مفتي الفقه الجعفري بالنبطية. أما الشيخ موسى فليس بين ولده من توحه وحة طلب علوم الدين، ولم يشتهر به أنه ألف في الفقه أو في غيره أنظر سيرته بخط يده، كتبها لأحد ولده الذي درس على الكاتب في معهد العلوم الاجتماعية بالجامعة اللبنانية

٣٦ الأمة القلقة، المصدر المذكور، وترد عبارة «الأمة العاملة» في ص ٣٢ من كتاب معنية: حاضر .. المصدر المذكور كذلك.

٣٧ أمير طاهري: روح الله .. المصدر المذكور، ص ١٨٢-١٨٣ ويختصر طاهري الخبر المشهور عن تشيع إيران، سيما يذهب أحد المؤرخين المعاصرين، روحه م. سافوري، إلى ان رأس الأسرة الصفوية، صفي الدين إسحق (ت ٧٣٥/١٣٣٤م)، كان شيخ الطريقة الصفوية الصفوية، بأردبيل، بأذربيجان التركمانية والسنية. وشتر ورثة صفي الدين طريقة والدهم وشيختهم بأنحاء إيران، وحارحها إلى شرق الأناضول

وشمال سوريا، حيث مراعي قائل قرل باع التركمانية والشيوعية. وفي منتصف القرن الخامس عشر استبدلوا لقب المشيخة بالسلطنة وناصروا العلمانيين، السنة والأصناف، العداء، إقليمياً وسلطاناً وتجارة ومذهباً وقومياً. أنظر مقالة سافوري: سلطنة الأسد والشمس، من كتاب حرره برنارد لويس: الإسلام من الأمس إلى اليوم، (١٩٧٦)، باريس بروكسيل، ١٩٨١ الطبعة الفرنسية، ص ٢٨٤

٣٨. م. الأمين: أعيان الشيعة، م ٨، ص ٢٠٩، والحملة الأخيرة منقولة عن حسين بك روملو: رياض العلماء. وكتب محمد جابر في 'تاريخ جبل عامل، المصدر المذكور، ص ١٨، يقول في الشيخ الكركي. «ناشر التشيع في إيران، ورئيس العلماء في الدولة الإيرانية الصفوية...». وتدل عناوين كتبه على اهتمام فقهي متصل اتصالاً جلياً بالمعاملات وشؤون الإدارة مثل: رسالة الخراج، ورسالة أقسام الأرضين، ورسالة صيغ العقود والإيقاعات. ورسالة أحكام السلام، في محمد بن الحسن الحر العاملي (ت ١١٠٤ / ١٦٩٢): أمل الآمل في علماء جبل عامل، ١٩٨٣، بيروت، مؤسسة الوفاء، ج ١، ص ١٢١

٣٩. الأمين: المصدر نفسه، مادة: المحقق الكركي.

٤٠. الحرانزي: شرح غوالي اللاكلي، عن الأمين. المصدر نفسه.

٤١. محسن الأمين: خطط جبل عامل، ١٩٨٣، بيروت، الدار العالمية للطباعة

والنشر والتوزيع، ص ١٢-١٣

٤٢. أعيان...، م ١٠، ص ٣٣٤

٤٣. مثل محمد جابر وسليمان ظاهر...

٤٤. عبد الحسين شرف الدين: مذكرات، المصدر المذكور، ص ١٩

٤٥. المصدر نفسه: ص ٢٢

٤٦. المصدر نفسه: ص ٢٠

٤٧. المصدر نفسه.

٤٨. هاشم محسن الأمين: الخيبة والحزب...، المصدر المذكور، الحلقة الثالثة،

السفير في ٢٠ / ١٠ / ١٩٨٤، العمود الأول.

٤٩. المصدر نفسه، أنظر مثله أو شبيهه في ذكريات حسين مروة: «كان (ديوان شعر

السيد إبراهيم الطباطبائي) أول ديوان شعر أقرأه وأتعرّف فيه على الشعر. لم يكن الكتاب بذاته ذا خطر، لكن اقتناني له، ووجوده عندي القى عليّ (شبهة) قراءة الشعر، فقدرت، في بعض رفقتي من الطلبة ورأوا الكتاب وارتفعت أصواتهم باللوم والاعتراض والنهي والإيعاز بالكف عن قراءة الشعر لئلا يلهي عن الدين والدرس...»، ولدت رجلاً...، الحلقة الثانية في ١٩ / ٩ / ١٩٨٥ من السفير، العمود الثالث. أنظر قصيدة للسيد إبراهيم الطباطبائي في محسن الأمين: خطط جبل عامل، المصدر المذكور، ص ٩٥ ٩٦.

٥٠. أعيان...، م ١٠، سيرة المؤلف، ص ٣٧١. وفي خطط، ص

١٨٦-١٩١، تفصيل الكتب المذكورة ومؤلفيها، فشرح القطر هو كتاب ابن هشام: شرح قطر الندى وبل الصدى، وشرح السعد هو شرح سعد الدين التفتازاني على متن عز الدين الزخافي في صرف الفعل، إلح.

٥١. هاشم محسن الأمين. الخيبة والحزب...، الحلقة الثالثة، في ١٠ / ١١ / ١٩٨٤

من السفير، العمود الثاني.

- ٥٢ . المصدر نفسه .
- ٥٣ . محسن الأمين . أعيان ... ، م ٩ ، ص ٤٨ .
- ٥٤ . ولدت رجلاً . ، الحلقة الثانية في ١٩ / ٩ / ١٩٨٥ من السفير ، العمود الثالث
- ٥٥ . المصدر نفسه ، الحلقة الخامسة ، في ٢٢ / ٩ / ١٩٨٥ من السفير ، العمود الرابع ، انضم مروءة إلى الحزب بعد سنوات من الميل إليه والتعاون معه .
- ٥٦ . هاشم محسن الأمين الخبيبة والحزب . ، الحلقة الرابعة ، في ٢١ / ١١ / ١٩٨٤ من السفير ، العمود الأول والثاني . عيّن الأمين عضواً في اللجنة المركزية (من غير أن يدري) ، وترك الحزب الشيوعي في أواخر العقد الخامس من بعد خلاف ربما على موقف الحزب من القضية الفلسطينية (يسير الأمين إلى «نقد ذاتي» صيغ بلهجة «صالونية» ، لكنه لا يذكر علام دار «النقد» هذا) .
- ٥٧ . المصدر نفسه ، الحلقة الثالثة ، العمود الأول
- ٥٨ . مي : من دفتر الذكريات ... ، المصدر المذكور ، ص ١٧-١٨
- ٥٩ . ح مروءة ولدت رجلاً ، الحلقة الأولى ، في ١٨ / ٩ / ١٩٨٥ ، العمود الخامس
- ٦٠ . ح . مروءة : محمد شرارة . ، من «وجوه ثقافية» . ، المصدر المذكور ، ص ١٩
- ٦١ . مروءة ولدت رجلاً ... ، الحلقة الخامسة ، في ٢٢ / ٩ / ١٩٨٥ ، العمود الثاني .
- ٦٢ . مروءة محمد شرارة ... ، ص ٢٠
- ٦٣ . هـ الأمين الخبيبة والحزب ، الحلقة الرابعة ، في ٢١ / ١١ / ١٩٨٤ ، العمودان الأول والثاني
- ٦٤ . من أمثال أحمد رضا ، وسليمان ظاهر ، وأحمد عارف الربيع
- ٦٥ . أنظر وصفاً لبعض وجوه العلماء من جنوب لبنان مثل الشيخ عبدالله بعمة والسيد حنين يوسف في الأمة القلقة ، المصدر المذكور
- ٦٦ . محمد جواد مغنية الوضع الحاضر في جبل عامل ، المصدر المذكور ، ص ٢٩ ٣١
- ٦٧ . ح مروءة محمد شرارة . ، المصدر المذكور ، ص ١٢
- ٦٨ . المصدر نفسه : ص ١٦-١٧
- ٦٩ . المصدر نفسه : ص ٢٢-٢٣
- ٧٠ . محسن الأمين : أعيان ... ، م ١٠ ، ص ٣٤٨ كان ذلك بين ١٨٨٥ و ١٨٨٩
- ٧١ . المصدر نفسه ، ص ٣٥١ و ٣٥٣ و ٣٥٤ أنظر في الصفحات نفسها تقدير صاحب السيرة على نفسه ، ومثلها ما يرويه محمد حواد معية عن أخيه ، عبد الكريم ، واستدانتهم ، هو وأخيه ، من يقال فارسي . لا يوفياته إلا شطراً من دبه «ويبقى الشطر الأكبر» ، حاضر جبل عامل ، ص ٥٨
- ٧٢ . حسين مروءة . ولدت رجلاً ... ، المرجع المذكور ، الحلقة الثانية ، في ١٩ / ٩ / ١٩٨٥ من السفير ، العمود الأول .
- ٧٣ . المصدر نفسه ، العمود الثاني .
- ٧٤ . عبد الحسين شرف الدين مذكرات ، المصدر المذكور ، ص ١٠-١١
- ٧٥ . الأمة القلقة ، المصدر المذكور .
- ٧٦ . أحمد رضا مذكرات للتاريخ ، العرفان ، م ٣٤ ، ١٩٤٧ ، يومية الاثنين ٧

حريز، ١٩٢٠، ص ٢٠٤ في مذكرات سليمان ظاهر، المخطوطة، يوميات ٢٥ و ٢٦ و ٢٧ و ٢٩/٦/١٩٢٠، ويوميات ١ و ٢ و ٣ و ١٠ و ١١/٧/١٩٢٠، بعض الأخبار المفصلة عن توزيع الضريبة

٧٧ ألبرت خوري: الزراعة، من إسهام في كتاب. النظام الاقتصادي في سوريا ولبنان، محرره سعيد حمادة، ١٩٣٦، بيروت، جامعة بيروت الأميركية، منشورات كلية العلوم والآداب، ص ١٠٢
٧٨ المصدر نفسه: النظام النقدي والصرافي، بقلم سعيد حمادة، ص ٣٧٧-٣٧٩.

٧٩ مغيّة. حاضر ..، ص ٥٦/٥٨

٨٠ المصدر نفسه ص ٣٣ و ٤٧/٤٨ يأخذ الكاتب على أهل جبل عامل، ص ٢٣٢. صهم على العلماء بالرغب

٨١ المصدر نفسه. ص ٤٥-٤٦.

٨٢ المصدر نفسه ص ٣٢-٣٣.

٨٣. يستخلص العدد من سيرة المؤلف، التي عادت إليها الصفحات السابقة غير مرة.

٨٤. كان نواب الشيعة الخمسة في المجلس التمثيلي قد حملوا المجلس على الإقرار بحقوق الشيعة القضائية، في كانون الأول ١٩٢٣ وبعد ستين أصدر حاكم لسان الكبير مرسوماً ينظم الاقتراع النيابي. ويشير بيار روندو إلى أن مرسوم الحاكم صدر حين كانت الدعاوى الانفصالية، العروبية، تلمى صدى في صفوف الشيعة اللسانيين روندو مؤسسات لبنان السياسية، من الطوائف إلى الدولة الحديثة، ١٩٤٧، باريس، ص ٦٦
٨٥ أمير طاهري: روح الله ..، ص ٦٤-٦٥

٨٦. محسن الأمين: سيرة المؤلف، ص ٣٤٨ من م ١٠ من أعيان .

٨٧. استخرجت النسبة من عمل سليمان ظاهر في المجلد الثامن من العرفان، ١٩٢٤/١٩٢٥، معجم قرى جبل عامل، وهو معجم أول أمته ظاهر في ١٩٣١ و ١٩٣٣

٨٨ يمدح مروءة الشيخ محمد الحر، العائد من الحج في ١٣٤٣/١٩٢٤، والتوفي في ١٣٧٢/١٩٥٢، يمدحه بانفراده «بين جميع علماء جبل عامل بإجازة (.) حل مشكلة ساء المهاجرين التي كانت معصلة اجتماعية تجمّد حلها .»، تاريخ جباع، ص ٤٥٤ وهذا المديح قرينة على تفاقم مشكلة ساء المهاجرين، وعلى تعاظم عددهم وعدد أرواحهم تالياً. وإلى هذا الوقت تقود الروايات المشكلة في صحة أنساب بعض أهل البلدات المعروفة بكثرة المهاجرين، وإليه كذلك تعود الملح (النكات) في تاريخ ولادة أولاد المهاجرين وعددهم، والشتيمة التي تتناول صراحة النسب أو تهجينه (مدقته العامة)

٨٩ المجلدان ٢٣ و ٢٤ من العرفان، ١٩٣٠ و ١٩٣٣، معجم قرى جبل عامل

٩٠ العرفان، م ٢٣، ج ١، أيار، ١٩٣٢، ص ١٩٤٠

٩١ بيها ٦٠، هي مزارع، أو ما كان يدعو ظاهر في معجم ... «مزدراعاً». لكن ظاهر كن يحصي «المردعات» والحراث، والثلاثمائة قرية تشمل هذه وتلك جميعاً

٩٢ عبد الحسين شرف الدين: مذكرات، ص ١١

٩٣ المصدر نفسه ص ٢٩

- ٩٤ معية. حاضرجبل عامل، ص ٣٠
- ٩٥ معية مع علماء النجف الأشرف، ص ١٦٤-١٦٥
- وكتب معية يمدح (رائياً) الشيخ محمد علي نعمة (ت ١٩٦٢)، فقال: «عاش أربعين عاماً في هذا البلد، في مجتمعنا هذا الذي تتارعه التيارات السياسية، والأهواء الحزبية والإغراءات المادية، ولم يتأثر بسياسة، ولا بحرب، ولا عادة ولا بزعيم ولا محتار، لأنه مسلم في اللوح المحفوظ...»، ص ١٩٤
- ٩٦ شرف الدين: ص ١٧ ١٨
- ٩٧ طاهري روح الله .، ص ١٠٦ كتب علامة النجف، في ١٩٥٣، محمد حسين كاشف الغطاء، يشكو حال النجف: كان الناس ومشايخ الفئات أهل فصل وكرم، وكانوا يهونون لصرة العلماء بمالهم وأنفسهم، ولما تدين الحوزات الدينية لهاتهم وصدقائهم باستمرارها. أما اليوم فذهب الفساد في أهل اليسار، فقبضوا أيديهم وفترت همهم. ولا تقوم معونة وزارة المعارف إلا بقسط زهيد من أعباء الحوزات. وسهم دائرة الأوقاف أقل منه، عن حنا بطاطو الحركات السرية الشعبية في العراق/ السمات، الأسباب والاحتمالات، ترجمة رضى سلمان، مجلة الواقع، بيروت، عدد ٨/٧، ت ٢ ١٩٨٤، ص ١٧٠
- ٩٨ طاهري. ص ١١٢-١١٣
- ٩٩ المصدر نفسه ص ٦٥
- ١٠٠ حاضرجبل عامل ص ٤١ ٤٢
- ١٠١ المصدر نفسه ص ٤٣
- ١٠٢ المصدر نفسه ص ٣٢
- ١٠٣ خميني: الحكومة الإسلامية، المصدر المذكور، ص ٢٠
- ١٠٤ المصدر نفسه ص ٤٦
- ١٠٥ معية. حاضرجبل عامل، ص ٥٧.

الفصل الرابع

بعث سلك العلماء وتجديده

لما كان التعليم الديني الإمامي بلبنان ذوى وتلاشى، والأسباب هي العوز والفقر، وبعد مراكز التعليم ونأيها، وانكفاء التدريس وعمل المعمم عن شؤون الحياة العامة، وتكّبت عائلات رجال الدين والعلماء عن سلوك طريق الآباء والأجداد، وتعاضم نسبة السكان الشيعة المقيمين في المدن من جملة الشيعة وتمدين الريف نفسه - لما كانت هذه هي الأسباب في ذواء التعليم الإمامي وتلاشيه، عمدت الإدارة الإيرانية، ومن قلبها الحركة التي تدّين لها بجل أفكارها، أي «حزب الدعوة»^(١)، إلى تلافي هذه الأسباب.

«العالم» الخميني

لم يقتصر التلافي والتدارك على علّة من العلل دون أخرى. فقد أدرك الإسلاميون الخمينيون أن أزمة السلك الديني، سلك علماء الدين، عميقة وشاملة، وأن عليهم أن يتصدّوا لكل وجوهاً معاً وإلّا ناءت معالجتهم لها بالفشل. لذا عمدوا إلى مداواتها وجهاً بعد وجه. فبذلوا المال لمن يحتاجه من طلبة ومدرسين، وقرّبوا المدارس والحوزات من أماكن السكن وبشروا الأولى في الثانية، ولم يقفوا عند توجيه النقد المرّ إلى انكفاء التدريس الديني بل نصبوا مثلاً لرجل الدين وعالمه يقوم على التغلغل في الحياة الاجتماعية اليومية وتعهد كل ظواهرها بالرعاية والرأي والإشارة. ولما تكّبت عائلات العلماء القديمة طريق «العلم» وطلبه، انصرف الإسلاميون الخمينيون عنها، واستخرجوا طلبة وعلماء من عائلات ومناطق لا عهد لها سابقاً بالعلم والعلماء، وأمكنوها من الدراسة والعمامة، وأماطوا بهاتين

مكانة عالية، وحققوها بمظاهر الرتبة ووظائفها. ومع انتقال الكتلة السكانية الكبيرة إلى المدينة نقل الإسلاميون الشطر الكبير من نشاطهم ومؤسساتهم إلى حيث انتقل الشيعة، وناسبوا بين مواقفهم ودعوتهم وتعبثهم وبين احتياجات الجمهور الشيعي وتجربته الثقافية والاجتماعية والسياسية الجديدة.

آل ذلك إلى قلب الوجهة التي رأينا الشكوى منها في العقود: الرابع والخامس والسادس، وإلى عكس هذه الوجهة. فارتفع عدد رجال الدين الشيعة، وهم على زيادة وتعاضل مستمرين، وانتشروا في كل البقاع والأرجاء اللبنانية، واختلطوا بكل «طبقات الشعب» (مغنية)، وسعوا سعياً جلياً وبيئاً في القيام مقام الأطر («الكوادر») والمرشدين النشاطات الاجتماعية والسياسية والثقافية كافة. وسلكت زيادة العدد وتعاضله سبلاً وطرقاً ذات دلالة اجتماعية ينبغي تبينها وتفحصها^(٢).

طريق العائلة

أول هذه السبل والطرق العائلة أو الأسرة. فعوض السبعين عائلة تقريباً، التي خرج منها علماء الدين الشيعة بين مطلع القرن العشرين وبين عقده السادس، يندرج العلماء «الشباب» والجدد، وهم ينيف عددهم عن نحو أربعمائة وعشرين عالماً، في مئتين وتسع عشرة أسرة. وهذه الأسر هي التالية، مرتبة على أحرف المعجم، ويشير الرقم بين الهلالين إلى عدد المعمّين من الأسرة الواحدة:

- إبراهيم (٣)، إبراهيم (٢)، أبو ضيا (٢)، أمهر (٣)، الأمين (٨) (٣)،
الأثاث (٢)، اسماعيل (٣)، أبو الحسن (٣)، أيوب (٤)، أصفهاني.
- بري، بزّي، (٢)، بعلبكي (٣)، بغدادي (٢)، بحسون (٤)، بخور،
بكري، بلوط (٢)، بركات، بزون، بيطار.

تفاحة، ترحيني.

جرادي، جزيني، جعفر، جباعي

- الحاج حسن، الحاج، حرب (٢)، حريري، حرقوص، حطيط،
الحسيني (٢)، حس (٤)، الحرشي، حيدر (٦)، حسين، حجازي (٢)،
حمام، حمدان (٣)، حمادي، حميّة (٢)، حمود (٢)، الحجيري،

الحسني، حجيجي، الحرّ (٢).

- الخطيب (٧)، حاثون (٢)، خازم، خليل، الخليل، خلف، خضراء،
خليل، خير الدين، خشيش (٢).

- دعموش، درويش، دبو، دهيني (٢)، دروس، الدرة.

- رحال (٢)، رملاوي، رمال، رعد (٣).

- زغيب (٤)، الزين (٩)، زين الدين (٣)، زعير (٣)، زيعور، زيدان.

- سرور (٢)، سويدان (٣)، سلامة، سلوم، سبتي (٥)، سقلاوي،

سرحان، سنان، سليم (٢)، سليمان، السيد.

- الشامي، شهاب، شبيب (٢)، شعيا، شقير (٢)، شرارة (٨)،

شمص (٥)، شاهين، شحادة (٢)، شعيب (٢)، شمس الدين (٨)،

شحيبي (٢)، شكر، شريم، شحور، شرف الدين (٣)، شور، شومان.

- صادق (٥)، الصايغ، الصحيني، صالح (٢)، صفي الدين، الصيفي.

- ضيا.

- ظنيط.

- طليس (٢)، طالب (٣)، الطفيلي، طراد (٣)، الطحيني (٣)، طه،

الطويل.

- العباس، العفي، العسّ، علاء الدين، العطار، عساف (٣)،

عطوي (٢)، عبدالله، العبدالله (٢)، عمرو (٣)، عبدو، عبید، العاملي،

عبد السائر، عواد (٢)، عسيران (٢)، عاصي، عز الدين، عياد،

العسيلي (٢).

- الغروي، غبريس، غندور (٢)، غريب، غصن، غنيم.

- فنيش، فرحات (٤)، فضل الله (١٠)، فقيه (١٠)، فحص (٢)،

فياض (٣)، فتوني.

- فاووق، قبيسي (٤)، قاسم (٢)، قماطي (٢)، قصير (٣)، قنبر،

قبلان، قلقاس.

- كوراني (٤)، كريم، كنعان، كوثراني (٤)، كركبا، كرنيب، كنج،

كاظمي، كركي.

- مبارك، محسن، محيدلي، مخدر، مونس، مدليج (٢)، المذبح،

المقداد (٤)، مرتضى (١٠)، مرعي (٣)، المهاجر، مهدي (٣)، مراد،

المصري (٢)، مكّي (٢)، معتوق، المولى (٢)، معطي، موسى،

الموسوي (٦)، مشيمش، محيدلي (٢)، مغنية (٤)، مزاحم، مغامس، ماجد (٢)، ملك، المسلماني، مهنا.

· النابلسي، نصر الله (٢)، ناصر الدين، نور الدين (٤) (٥)، نعمة (٣)، نصّار، نعيم، نزها، نجم.

- همد، الحق، هلال، هزيمة.

- وهبي (٢).

· ياسين (٦)، يحفوفي (٤)، يزيك (٢)، يحيى، ياغي، يعقوب.

تدلّ المقارنة بين عائلات رجال الدين اليوم وبين عائلات من سبقوهم على الأمور التالية:

١ زاد عدد العائلات التي خرج منها رجال الدين بنسبة فاقت الثلاثة أضعاف، فدخل في سلك هؤلاء وفي عصبتهم من لم تعرف عائلته من قبل مثل هذا «العمل»، أو مثل هذه الشارة. فمن نحو سبعين عائلة بلغ العدد نحو مئتين وعشرين.

٢ لا تقتصر دلالة دخول عائلات جديدة في سلك علماء الدين ورجالها على نسبة الثلاثة أضعاف التي تقدّمت. فالحق أن النسبة أكر إذا أطرحنا من العائلات السبعين التي تناقل بعض أفرادها العمامة تلك التي لم تخلف علماء، ولم يحمل علماء العقدين التاسع والعاشر أسماءها. ويعني هذا الوجه من الأمر أن ثمة عائلات انصرفت عن علوم الدين وطلبها، وأن المئتين والعشرين عائلة الحالية لم تضيف مئة وخمسين عائلة إلى السبعين السابقة، بل أضافت المئة والخمسين إلى عدد العائلات التي انصرفت عن علوم الدين، ونقصت من السبعين الأولى (٦).

٣. أما العائلات التي انصرفت، أو أوشكت إذا استثنينا معممًا واحدًا، عن طلب علوم الدين الإمامية، فهي (من غير ترتيب): صدر الدين، نور الدين (السادة)، أنظر الهامش الأسبق)، شرف الدين، مروّة، فلحة، ناصر، كركي، صفا، قعون، شعيتاني، حلاوي، مقداد (أنظر الهامش الذي قبل الأسبق)، حمام، هاشم، عباس، فخري، صفّي الدين، دبوق، غندور، مزهر، حمادي، البيطار، قديح، الغول، أبو خدود، الساروط، شعيب، قنديل، الحاج علي، شرف والمحمد. وعددها إحدى وثلاثون عائلة. ويعني هذا أن أربعين عائلة وحسب من العائلات السبعين أقام بعض أفرادها على التعمّم. كما يعني أن بين المئتين والعشرين عائلة

التي ينتسب إليها رجال الدين اليوم ثمة مئة وثمانون عائلة لم يسبق لأحد منها أن تعمّم. وفي سلّم النسبة: نحو خمسة معتمّين من ستّة ينتمون إلى عائلات توجّهت شطر الدراسة الدينية مع هؤلاء الخمسة، فكانوا من ابتداء هذا التوجّه وافتتح السعي فيه والتوجّه وجهته.

٤. بين العائلات التي تركت التعمّم أو قربت من تركه، بعض كبرى الأسر الدينية في النصف الأوّل من القرن الحالي أمثال صدر الدين، وشرف الدين، ونور الدين، ومروّة، ورضا، وضاهر، والمحمّد، ودبوق. وتأتي عائلات السادة في صدارة تلك التي تخلّت عن السلك، تتبعها بعض العائلات التي انجبت وجوهاً ثقافية عاملية.

٥. تكاد تنحصر العائلات التي لم تخلّف من أخذ بعلوم الدين، بلبنان الجنوبي (ما خلا عائلتي الساروط والعميري البعلبكيّتين). وهي من لبنان الجنوبي هذا كلّهُ: من أطرافه الجنوبية الشرقية، ومن دوائر تسنين والنبطية وجباع وجويا وصور وصيدا وهي أكثر في النبطية، وجباع، وفي صور، وجويا، وبنت جبيل، وفي الحيام وجوارها، منها في الزهراسي، وفي الشعب، أي في ريف صور. والأولى، أي الملاد التي تكثّر فيها عائلات تركت الدراسة الدينية، بلاد هجرة قديمة إلى الخارج البعيد، الأفريقي والأميركي^(٧)، وبلاد وظيفة إدارية، ومهن حرة أمكت الأهالي منها، ومن القيام بتكاليفها المرتفعة، الهجرة والوظيفة وصلة وثيقة بالأحزاب السياسية الحديثة التي توسّلت بمنح التعليم المهني العالي والمتوسّط إلى ضوي الشباب إليها. أما الثانية فبلاد هجرة داخلية، إلى بيروت في المرتبة الأولى، وعربية، مند العقدين السابع والثامن إلى اليوم^(٨).

٦. حافظت بعض العائلات الدينية التقليدية على تقليدها وستّها في صرف بعض أبنائها إلى علوم الدين. فلم تنفك أسر الأمين، وإبراهيم، وشمس الدين، وفضل الله، وصادق، والزين، ومرضى، وياسين، وسيتي، وشرارة، على سبيل المثال، بين الأسر التي يخرج منها أصحاب عمامة و«علم» بل إن هذه العائلات لا تقتصر على رجل دين واحد. فمن آل إبراهيم خمسة، ومن آل الأمين ثمانية، وثمانية من آل شمس الدين، وعشرة من آل فضل الله، وخمسة من سبتي، وستّة من الموسوي، وثمة تسعة من آل الزين. إلا أن التدقيق في النسبة العائلية تظهر دلالة مختلفة لاتّصال هذا. فإذا استثنينا أسر شمس الدين وفضل الله وصادق والأمين

واسراهميم، وهي أسر يتحدّر علماؤها الحاليون من أرومة رجال دين لم تنقطع بنسب متصل، ولدأ عن أب وأبأ عن جدّ، إلى ثلاثة أجيال على وجهي التقليل والتقريب، تستوي الأسر الأخرى في انتساب رجال الدين منها إلى سلسلة نسب غير تلك التي ولدت علماء النصف الأوّل من القرن.

ويكاد يطرد الأمر في آل سببتي، وآل الزين، والموسوي^(٩). أي إن معظم علماء الأسر الأخيرة ليسوا من وكّد العلماء الذين اشتهروا في العقود الأولى وعرفوا. وكذلك الشأن في العلماء من آل عزّ الدين، ومغنية، وعسيران، وخاتون، ويحيى، وشرارة، ومرضى. أمّا أسر الحر ونعمة وقلان والمهاجر، فالعلماء منها حلقات أخيرة في سلاسل قديمة وعريقة. ويشترون، إلى بعض علماء آخرين من آل الزين وشرارة والأمين وشمس الدين، في تولّي مناصب قضائية وفقهية إدارية. فهم جزء من الجسم الديني الإداري السابق والمستمر. وهم من المناطق التي تركت عائلاتها التقليدية طلب علوم الدين منذ أربعة عقود، ومن ورثة علماء. ويشترون، أخيراً، في السنّ الذي يتجاوز الستين عامة (مع استثناءات قليلة).

طريق «البلدان»

٧ دخلت العائلات البقاعية، من شرق البقاع ومن غربه (مشغرة وجوارها)، في سلك علماء الدين الشيعة على نحو لا سابق له، بل ينقض توحيد التشيع اللبناني بجبل عامل أو جنوب لبنان. وهذا التوحيد هو ما جرى عليه كتاب الأخبار ومؤلفو كتب الرجال والبلدان المحدثون. فعد أن اقتصر عدد عائلات رجال الدين، حتى العقد السادس، على ست أو سبع عائلات بقاعية، ارتفع عدد هذه العائلات إلى بضع عشرات وقد تبلغ المئة عائلة. وكانت نسبة العائلات الست أو السبع من العائلات الستين أو السبعين واحداً من عشرة. أما نسبة العائلات المئة من العائلات المئتين والعشرين فهي أقلّ بقليل من نسبة واحد من اثنين. ويعني هذا أن شيعة البقاع دخلوا في سلك رجال الدين متداركين التفاوت بين حصتهم من السكان (ثلثهم تقريباً، بناء على إحصاء ١٩٣٢) وبين حصة علمائهم من

حملة عدد رجال الدين

٨ . يظهر هذا الاستدراك في عدد العلماء على نحو أوضح من ظهوره في عدد العائلات ذلك أن نحو المئة عائلة بقاعية تضم حوالى مئتي صاحب عمامة. أي ثمة بين إثنين من علماء الشيعة عالم واحد من البقاع، وهي نسبة أقل من النصف بقليل وتفوق النسبة الأخيرة نسبة شيعة البقاع من حجاج الشيعة اللبنانيين.

٩ أسهم في ما يظهر بمظهر استلحاق بقاعي واسع، دخول العائلات البقاعية سلك رجال الدين من غير تمييز بين العشائر القوية وبين العائلات «الضعيفة»، أو بين عائلات «المحاربين» وبين العائلات الدينية التقليدية. فيتصدر آل شمس العشائر، بخمسة معمرين، ولا يشترك معهم في صدارتهم إلا آل الموسوي، وهم عائلة سادة تنتسب إلى الإمامية بنسب الصلب، بستة معمرين، على العائلات العاملة الكثيرة العلماء. وتأتي عائلات اليحفوفي، وحسن، ويزبك، وحيدر، وأمهر، والحسيني، وطليس، ورعد، وزغيب، ورعيت، وشمص، في مرتبة متقدمة. فالعائلات البقاعية تدخل سلك الدين عصائب وعشائر، أو جماعات، شأنها في مراحق الحياة الأخرى. ولا شك في أن دخول آل شمس وأمهر وحعفر وباصر الدين وحمية وزغيب وزعيت ومقداد في سلك رجال الدين - بعد أن تركت الأمر لأسر السادة الذين أحلوا العلم منهم محل الإرث والشأن العائلي أو اضطرت إلى أخذ العلماء من جنوب لبنان - لا شك في أن هذا الدخول أماراة على غلبة التمدين على جماعات احتفظت بأبنيتها العشائرية قوية حتى وقت قريب، وهي المدن التي هاجرت إليها وأقامت فيها أو بضواحيها ومن علامات التمدين ضعف الحدود التي تقسم العمل، وتنيط أشكالاً منه بعائلات أو بلاد بعينها.

١٠ إذا كان البقاع نفسه، شأن الجنوب، هو حقل التمدين، فالحقل الأوسع كان، ولم يزل، المدن الكبيرة وأولها بيروت وضواحيها. فالداخلون في سلك العلماء من عائلات لم يسبق لها الدخول فيه، كانوا من جنوب لبنان أو من شرقه (البقاع)، إنما دخلت فيه من طريق الإقامة ببيروت ونزولها للدراسة والعمل، وإن كان تقدير عدد الذين انتهوا إلى الدراسة الدينية من غير أن يتركوا المناطق التي ولدوا فيها ونشأوا^(١٠) تقديراً أدق، مسألة عسيرة.

١١ لا يقل التجديد العائلي، في الوجه الجنوبي، خطورة عن التجديد العائلي البقاعي. فالجنوبيون اللبنانيون الذين دخلوا في سلك العلماء، غير مسبوقين إلى هذا الدخول في عوائلهم، ينتسبون إلى حوالي ثمانين عائلة^(١١). ويرفع هذا التجديد عدد العائلات الجنوبية إلى مئة وعشرين عائلة من المئتين والعشرين عائلة التي أحصيناها. ونسبة عائلات رجال الدين الجنوبيين الجدد من العائلات التي جرت على إخراج علماء منها هي الضعفين تقريباً، على ما مر معنا في الملاحظة الثالثة. وإذا كان التوسع البقاعي يُم شطر العشائر والعائلات الصغيرة، فالتوسع الجنوبي يُم شطر البلدات الصغيرة التي لم يسبق أن اتخذها رجال الدين وعائلاتهم المعروفة مقراً أو منزلاً. وتصح هذه الصفة في الريف بين صور وبين بنت جبيل، وبين النبطية وبين بنت جبيل، وبين النبطية وبين الزهراني. وعرفت هذه النواحي بقاء ملحوظاً في الاصطباغ بصيغة المدينة، وفي الانخراط في مسيرة الهجرة الخارجية. وحين ترك أهلها بلداتهم إلى بيروت حُمّلوا حملاً على ذلك، وكانت هجرتهم المتأخرة تهجيراً قسرياً، ولم تأت مآتي الخروج بحثاً عن عمل أو حلاً لأمر أو مشكل.

طريق السن

١٢ إلى التجديد العائلي والجغرافي، ثمة التجديد في ما يرجع إلى السن. فأول ما يلاحظ في هذا الصدد، وملاحظة محمد جواد مغنية لم يفت عليها الزمن برغم انقضاء ثيف وثلاث قرن منذ كتابتها والإدلاء بها، أن مكان المرجع الواحد والجامع ما زال شاغراً. وكان مغنية لاحظ، من بعد آخرين، أن انتخاب المرجع يعتبر فيه شروط قاسية منها «إحساس الناس وشعورهم»، و«اتفاقهم على شخص تؤهله للمنصب مؤهلات وصفات منها، وربما أولها، التقوى والعدل، ومعرفة الحق والعمل به، واتباع سياسة الحياء، وتقويم الناس والأشياء بما يستحقون وتستحق^(١٢)». ومثل هذه الصفات، أو الشروط، ينبغي أن تظهر على الملأ، ويصير الناس إلى الإقرار بها على نحو «طبيعي» من غير قسر ولا اقتراع. ومن الجلي أن هذه الشروط تفترض وقتاً طويلاً، واختياراً متمادياً، وامتحاناً في ظروف وأحوال مختلفة. إذ ما ينبغي توفر المرجع عليه لا يقل عن «معرفة المصالح

الاجتماعية على ضوء الحقائق الدينية»^(١٣)، أو عن استشراف «مركز المصلحة لا مصلحة المركز»^(١٤)

١٣ آل الانقطاع في أعقاب كبار العلماء، وضمور دور رجل الدين عامة، وانزواء الدراسة الدينية في عائلات بعينها، آلت هذه كلها الى ضعف الانتخاب «الطبيعي»، الذي يعني، فعلاً، انتخاباً اجتماعياً وامتحاناً سلوكياً متصلين وقاسيين^(١٥). ولما ضعف هذا الانتخاب، وتقوّضت دعائمه، الاجتماعية والسلوكية، فقدّ تقدّم الرمن على العالم المعمم معناه. لذا يتربع في رئاسة السن علماء لم يُختبروا ولم تسلهم الأحداث ولا الأعمال والمؤلفات. ومن تخطى الستين منهم قليل جداً، وأكثر هذا القليل عمل، وما زال يعمل، إما في الإفتاء أو في القضاء، أو في المجلس الاسلامي الشيعي الأعلى (منذ ١٩٦٩). وقلة عددهم أثر من آثار الأزمة التي عصفت بوظيفة سلك العلماء في العقود الرابع والخامس والسادس (١٩٣٠-١٩٦٠). فمن بلغ الستين في منتصف العقد التاسع للمثال، ولد في العقد الثالث، ودرس في العقد الخامس، أي إبان ظهور أعراض الأزمة على النحو الذي عرضنا له أعلاه. ولم يكن التوجه إلى موسى الصدر بالمجيء إلى لبنان. والصدر من هذه الطبقة ولادة وسناً - إلا من تظاهرات مشكل المرجع الشيعي بلبنان

١٤ لم يحمل العقدان اللاحقان حلاً لضعف جهاز العلماء وقلة عددهم. لكن ما ينبغي ملاحظته هو أنّ معظم مدرسي المدارس الدينية الجديدة والتي يعود أولها إلى ١٩٦٦، حين قدوم محمد حسين فضل الله إلى بيروت واستقراره في ضاحية بيروت الشرقية وتدريسه في المعهد الشرعي الإسلامي - أي الحوزات المختلفة، هم من المولودين في العقدين اللاحقين هذين، أي في العقد الرابع والخامس. فبين تسعة مدرسين، ثمة أربعة يترجّح سنهم بين منتصف العقد الخامس وأواخره، ثلاثة منهم من البقاع، وأربعة يترجّح سنهم بين مطلع العقد السادس وأواخره، وواحد ابتداءً العقد السابع منذ وقت وجيز. وتدلّ تراجم خمسة عشر معمماً من الذين يتصدرون التظاهرات السياسية والدينية المختلفة، ويمتدّون بصلّة إلى الإسلام الإيراني في لبنان، أنّ ثلاثة عشر منهم ولدوا في غضون العقد السادس وأثناءه. أي أنّ معظم هؤلاء بلغ الأربعين لتوّه. ويرجّح أنّ الثلاثة عشر معمماً هؤلاء يقومون من أصحابهم الذين يتبعونهم، ويحتذون على

مثالهم، مقام الكهول أو الشيوخ. إذ معظم أصحاب العمامة الجدد من الذين ولدوا حوالي ١٩٦٠، أو قبلها بقليل أو بعدها بقليل.

١٥ يتوارد انخفاض سن العلماء مع محيطهم من أسر لم يسبق التعمم إليها، والولادة في المناطق «الحدودية»، بين الأرياف، والإقامة والنشأة في ضواحي بيروت. وخلاصة القول في هذه المسألة: (أ) أن سن مرشدي الإسلاميين الشيعة اللبنانيين لا يتيح لهم الانتصاب مراجع وأعلاماً وآباء. (ب) وأن ثمة فئة سن وعمر في صفوف العلماء بين الخامسة والثلاثين وبين الخمسين ضعيفة العدد وقليلته. (ج) وأن جمهور العلماء هم ممن لم يبلغوا الأربعين، في منتصف العقد العاشر، بعد، ومن الذين كانوا، في عائلتهم، فاتحة التوجه وجهة السلك الديني، وكانت مناطقهم بين أضعف المناطق إقبالاً على الهجرة الداخلية والعربية، وآخر المناطق سلوكاً لطريقها.

النسبة الفائتة

تدل الملاحظات السابقة على أمر مهم وهو أن الحركة السياسية الدينية الإيرانية في لبنان سعت إلى إنشاء سلك علماء الدين الشيعة إنشاءً جديداً، وأفلحت في سعيها هذا، على رغم أن جهودها الخثيثة، والمحكومة في بعض الأحيان، قد لا تكفي لاستلحاق التفاوت بين عدد شيعة لبنان وبين عدد العلماء المحليين. هذا إذا سلمنا أن كثرة العلماء هم من أنصار الإسلام الإيراني، والمؤتمرين بأمر قيادته السياسية والدينية. ومثل هذا التسليم تكذبه وقائع كثيرة^(١٦). وآية التخلف عن الاستلحاق أن عدد الشيعة في لبنان زاد بين ستة أضعاف وسبعة منذ نيف ونصف قرن، بينما لم يزد عدد العلماء إلا بين ثلاثة أو أربعة أضعاف. والوجهة التي نقيس بها الزيادة، أي عدد العلماء في الطور المرجع (العقد الرابع)، وجهة ضعيفة شهدت تقهقراً كبيراً في الإعداد الديني. فلا يصحّ القياس عليها.

ومهما كان من أمر هذا العدد فهو بعيد جداً من سلّم الفرنسيين، پول بالطا وكلودين رولو، اللذين يقدران أن ثمة ١٨٠ ألف ملا في إيران، أي رجل دين واحد لكل ٣٠٨ إيرانيين^(١٧). ولو أعدنا الرقم إلى ثمانين ألفاً، وهو الرقم الذي ذهب إليه طاهري في منتصف العقد التاسع، لما نقصت

النسبة عن رجل دين لكل ٤٦٢ إيرانيًا. وكان في العراق، في ١٩٤٧، مشغول واحد أو متصل بالسلك الديني، وفيهم الخدم وقراء مجالس العزاء، لكل ٥٦٢ عراقياً^(١٨). وأخذت هذه النسبة في التناقص، والأسباب فيها هي أسباب سياسية واجتماعية وسكانية معاً^(١٩).

أما في لسان، فإذا جمعنا طلاب المدارس الدينية إلى العلماء المشايخ، إلى خدم المساجد والنوادي الحسينية، إلى قراء مجالس العزاء، وربما وصلنا إلى ألف ومتي مشغول أو متصل بالهيئات الدينية الشيعية. ومثل هذا الرقم يضع في مقابلة واحد من هؤلاء ٧٥٠ شيعياً لبنانياً (ونحو ثلاثة آلاف لبناني).

وتدلّ التقديرات التقريبية هذه على بُعد الهوة بين حال السلك الديني في لبنان وبين أنموذجه أو مثاله الإيراني. ولما سعت القيادة الإيرانية إلى إرساء قاعدة لها، أو بؤرة، في لبنان - وهو أحد البلدان العربية القليلة التي للشيعية المسلمين فيها بعض الشأن السكاني والسياسي - نزعت إلى نقل مثالها، وإلى إملائه، شأن القيادات الثورية والإيديوقراطية عامة. ولعلّ عدد رجال الدين، وانتشارهم في كل الأرجاء الإيرانية، وخدمتهم ٨٠ ألف مسجد^(٢٠)، وملكهم ٣٠ في المئة من الأرض المزروعة، ونظارتهم ٢٠ ألف وقف وقفت على سبعة آلاف «مقدس» (أو رجل دين كبير) وعلى أضرحتهم^(٢١)، لعلّ هذا كله، وما يستتبعه، من أولّ العوامل التي قدّمتها القيادة الإيرانية على غيرها في إملاء مثالها وتصديره. إذ يقوم حسم العلماء من الثورة ومن الحكومة الإسلاميتين، على ما هو جلي في محاضرات خميني وفي شعار «العلماء هم القادة»، محلّ الحزب الطليعي من العمل اللينيني الستاليني ثم السوفيياتي عامة، ومحلّ الوحدات العسكرية «الشعبية» والمسلحة في حرب الغوار (العصابات) التي شرت القيادة الكويتية في العقد السابع من القرن مثالها.

الاستدراك على الجديد

وكان محمد باقر الصدر من أوائل المنتبهين إلى النتائج التي لا بد أن يستجرها ترك الحواضر الدينية، وهجر الطلبة الشبان لها. ولا شك في أن حال العراق التي كان يعرفها الرجل معرفة قريبة ساقته إلى إيلاء التدريس،

والعمل على جمع الطلبة، وفتح سبل النحف أمامهم، المحل الأول. وجعل قرب السيد الصدر من المرجع النحفي الأول، محسن الحكيم، الأمر متاحاً. إذ كان الحكيم، وهو من ينسب إليه إنشاء «حزب الدعوة» أو إلهام إنشائه، يعيل ثلاثة آلاف طالب ووكيل في مئة مدينة منتشرة في نواحي العراق والهند وإيران ولبنان^(٢٢). والحق أن الصدر لم يقتصر في دعوته على تكثير عدد المنح لمن قصد النحف وحوزاتها وحلقاتها من الطلبة الشيعة، بل حاول وصل ما انقطع من سبب وصلة بين الفكر والثقافة الدينيين وبين الشباب والفتيان والطلاب. فكتب كتابيه الأولين، فلسفتنا واقتصادنا (الذين أتبعهما بدرس تطبيقي في البنك اللاروي في الإسلام في ١٩٧٣) يحاطب الشبان الذين تركوا جادة الدين، وطريقه، وعلومه، إلى مهن وأعمال أخرى، وإلى عقائد مخالفة ومناقضة. ومن يتوجه الصدر الشاب^(٢٣) بالخطاب إليهم هم ربما من وكّد أساتذته ومدرّسيه وعلمائه ومراجع تقليده. إذ كان «المكر المادي» فاشياً في صفوف أعقاب هؤلاء (الأساتذة والعلماء...)، على ما لاحظ صاحب الاجتماعيات العراقي، علي الوردي. كذلك كان منهم، من قبل، بعض المشتغلين في الصحافة والسياسة والمجدين في الشعر^(٢٤).

ولم يفت الأمر عارفاً آخر بالنحف وأهله هو محمد جواد مغنية. فلم يكد كتاب الصدر الأول، فلسفتنا، يطبع حتى تلقفه مغنية بالمديح والتهليل. فكتب يقول إن هدف الكتاب «إلى شيء واحد، هو إصلاح العقول التي عميت عن كل شيء إلا المادة»، وإنه وقف من التيار المادي «المتدقق من هنا وهناك» موقف «القوي الحكيم المتواضع الذي وثق من نفسه وعلمه (...) فعرض مبادئ الماديين وأدلتهم بصدق وأمانة، وحللها تحليلاً دقيقاً بمعرفة ومهارة، وناقشها من شتى بواحيها بأسلوب الأديب المبدع، ثم ناقشها (...) تماماً كما يناقش أي عالم أو فيلسوف في أية فكرة لا تمت إلى الإلحاد بسبب». وينسب مغنية إلى الصدر «كشف القناع عن النظريات التي ألبسها الماديون ثوب العلم واستهدفوا من ورائها السياسة ومافعهم الخاصة». وينتهي العامل اللبناني إلى أن المؤلف، الصدر، «ردّ لأهل العلم والدين كرامتهم ومكانتهم التي كانت لهم أيام رمان»^(٢٥) ولا عجب إذا أزعج مغنية كتاب الصدر المديح، والشيخ الجنوبي شاهد حديد الصبر على تداعي ما أسماه عبد الحسين شرف الدين «الدولة العلمية»،

وعلى نضوب مواردها الفكرية والاجتماعية . فهو يستقبل بالترحاب
والبشر مؤلفاً يؤذن بمخاطبة المزورين عن علوم الإمامية خطاباً بينه وبين
ثقافتهم وأفكارهم ودنياهم بعض السبب والعلاقة .

هوامش الفصل الرابع

١ يرّد طاهري نشأة حرب الدعوة إلى ١٩٦٧، حين حال محمد باقر الصدر على عدد من علماء النجف، وفيهم حميني، ودعا إلى الإعداد لمعركة فاصلة مع إسرائيل وكان الصدر يقول بشرعية أخذ العلماء الحكم وقيامهم به. ويحملهم على العناية بالسياسة والاقتصاد، وعلى طلب دولة إسلامية عالمية. ويعزو طاهري محاصرات حميني، التي جمعت تحت عنوان الحكومة الإسلامية أو ولاية الفقيه، إلى تأثير الصدر، وهو من جمع طلاباً للعلامة القمي ومستمعين، والمحاصرات هذه ردّ على أبي القاسم حوثي وفتواه، عقيب وفاه المرجع محسن الحكيم، في ١٩٦٨، بأن السياسة ليست من شأن العلماء، روح الله، ص ١٦٣-١٦٦. أما بطاطو فيؤرّج لشوئ حرب الدعوة ١٩٦٨-١٩٦٩، ويسبب إنشاءه إلى المرجع الحكيم نفسه (يؤرّج بطاطو للوفاة ١٩٧٠)، الحركات السريّة، ص ١٧٠-١٧٢. ويذكر شريف الحسيني أن حرب الدعوة اشتبأ بالعراق في ١٩٥٩، وأن اللقاء الذي صمّم محمد باقر الصدر، مؤسس الدعوة، إلى موسى الصدر وبعض طلبة النجف، ورعى ولادة «الدعوة» اللبانية، يعود إلى ١٩٦٩. وكان محمد حسين فضل الله عاد من النجف في ١٩٦٦ وشرع في تدريس كتابي محمد باقر الصدر، وفي جمع الطلاب حول أفكارهما، وفتح أبواب «المعهد الشرعي الإسلامي» (الذي اشترك في رفع التهاني إلى الإمام المهدي وإلى نائبه، ١٩٨٧/٢/٧) لإعداد رجال الدين، ملف مجلة الشراع، ص ١٦، ١٩، ٢١. وأرّجح أن الثلاثة لا يطلقون كلمة «تأسيس» على صمّي واحد، فيردّ الحسيني الكلمة إلى الفكرة التي راودت الصدر حين كتابة فلسفتنا، ويردّها طاهري إلى التمهيد والاتصالات الأولى

٢ اعتمدت في الإحصائين أضافاً مختلفة من المصادر. ففي الإحصاء الأوّل (علماء العقود الستة وعائلاتهم) استعملت، إلى أعيان الشيعة، وخطط جبل عامل، وتاريخ جبل عامل، ومعجم قرى جبل عامل، ومع علماء النجف، السير الشخصية، المكتوبة والمحكية، والتي وردت في حلّالها وثناياها إشارات إلى طلبة علم ورملاء، أو إلى أعلام ناشرين، إذا حار البعث أما الإحصاء الثاني فشمرة تتنّع ونعقّ صحافيّين ودراسيين جامعيين، إذ عمدت إلى تدوين أسماء كل العلماء الذين اشتركوا، على صفتهم، في «المناسبات» الكثيرة العامة، والتي تترجّح بين عزاء وبين اجتماع سياسي، وبين إرسال برقية وبين إعلان انسحاب من تجمع أو جمعية أو منظمة شيعية، وبين توقيع

على بيان وبين استقبال وفد. إلى ما سبق، جمع بعض طلاب السنة الثالثة في معهد العلوم الاجتماعية من الجامعة اللبنانية سير علماء وتراجمهم، وتحلل رسائل طلاب آخرين عملت معهم على إعدادها إشارات إلى عائلات دينية ورجال دين وتفضل السيد حسن محسن الأمير والسيد محمد حسن الأمير، قاضي الشرع الجعفري في صيدا، بالإحالة عن أسئلتي بصر وأناة وجملته التقصي يسعي حملها على السنة والقياس

٣ ثمة عائلتان من الأمين عاملية شقرانية، عموماً، وبقاعية، والثانية هي البقاعية، وعائلتا ابراهيم الأولى من السادة، والثانية من مشايخ بعلبك.

٤ ومقداد غير المقدادي أو المقداد من فروق القرية من البطية والملحقة بقضاء بنت

حبيب

٥ غير عائلة السادة، والمعمون منها برحح ابهم مشايخ وليسوا سادة.

٦ فإذا نقصت العائلات الدينية القديسة أو السابقة ثلاثين عائلة، ريد عدد الثلاثين

إلى المئة والخمسين، ملع المئة والثمانين، على ما هي الحال على وجه التقريب

٧ للكاتب: الأمة القلقة، المصدر المذكور

٨. هذه الإشارات مسددة إلى أبحاث محلية يجري جمعها أو استخلاص نتائجها

٩ ثمة استثناء في واحد من كلا الأسرتين الأخيرتين

١٠ من العسير أن لا يكونوا قلة ضئيلة، فبيروت طريق لارمة إلى النحف حيث

ذهب كل الدين شرعوا في الدراسة الدينية قبل ١٩٨٠ (تاريخ وفاة محمد باقر الصدر

إعداماً)، أو إلى قم حيث درس، ويدرس، آخرون من بعد الأولين وبلغ متوسط عدد

اللسانيين الشيعة الذين يكملون دراستهم في قم نحو المئتين والخمسين طالباً. وبين

الأربعمئة والعشرين معماً الذين أحصيتهم، بضع عشرات من طلاب قم، بعد أن

درسوا بعلبك أو صديقي أو دمشق

١١ اطرح بعض العائلات القديسة الإقامة في الضاحية، حوت بيروت، مثل

كنج، ورمال، والخليل، أو غير اللساية، مثل نقاعة والعروي وحليق

١٢ مغنية. مع علماء النجف، ص ١٦٤-١٦٥

١٣ شرف الدين مذكرات، ص ٢١

١٤ المصدر نفسه، ص ٢٢

١٥ كتب حسين مروة يقول في أمر الاختار العلمي الجففي «ولم يكن مبلغ علم

الطالب وحدارته يخفيان في الوسط الدراسي النجمي فالطام التعليمي يفسح في

النقاش والأخذ والرد بحيث يظهر بحلاء ما حصله كل طالب وما استوعبه والزيارات

العادية نفسها تتحول إلى جلسات مذاكرة ونقاش...». وكذلك شأن الأستاذ: «...»

تتشكل حلقة حول الأستاذ () فإذا لمح الأستاذ زاد عدد طلاب درسه، وإن فشل

انصوا عنه وتركوه بدون إحطار أو إعلام، ولدت رجلاً، الحلقة الثانية، هي

١٩/٩/١٩٨٥ من حريدة السهر، العمودان الثالث والرابع.

١٦ مثال تكذيب الوقائع التسليم بإسحياز كثرة العلماء الشيعة إلى السياسة

لإيرانية، ردود العلماء على استعمال أسمائهم في أعراض إيرانية لا يرضونها ففي بيان

صدر في ٢٨/٨/١٩٨٦ (نشرته الصحف اليومية في اليوم التالي) أعلن ٣٢ عالماً،

معظمهم من البقاع، عن اجتماعهم في بيت صبحي الطفيلي، ورفضهم القرار ٤٢٥

لدي يظم عمل القوات الدولية في جنوب لسان، وينتهون من رفض القرار إلى تأييد

«الكلمة النهائية» التي قالتها الجمهورية الإسلامية «بقيادة الإمام الخميني» في الأمر. إلا أن اليوم التالي (صحف ٨/٣٠) حمل نفي ٢٢ علماً توقيعهم البيان هذا وموافقته عليه. وفي ٨/٣١ تصل حمسة من الاثنين والعشرين من البيان الثاني، مكربين لهجته ومشتبين اتفاقهم في الرأي مع السعة عشر موقعا. واقعة ثانية في ٢٠/١١/١٩٨٦ أعلن ثلاثة علماء مشايخ استقالتهم من «تجمع العلماء المسلمين في القاع» آخذين عليه استعماله أعصاء «مجرد أدوات تحرك»، وربطهم به بـ «الرابعة المادية» دون سواها. والمثال الثابت هو انقسام السلك بين حناح «حزب الله»، خميني، وبين حناح مجلسي، يرجع إلى المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى. ومثال ثالث، هو انتصاب معصمين كان رميلي دراسة ورماع رميلي طريق أو طريقة، هما الشيخ محمد مهدي شمس الدين والسيد محمد حسين فصل الله، إلى نشر فتاويهما في كتابين، في أثناء العام ١٩٩٥، بعد مناقشة مسألة المرجعية.

١٧ بالطا ورولو إيران النائرة، المصدر المذكور، ص ١٥٢ ١٥٣ يورد بطاطو الشاهد في. الحركات السرية...، ص ١٧٢ و ١٨٠ (الهامش)، لكنه لا يشير إلى أن المؤلفين المرئيين يعدان في رقمهما قراء التعرية، وخدم المساحد والأوقاف. أما رقم أمير طاهري (أنظر أعلاه) فيقتصر على من درسوا العلوم الدينية، من الملعبين والوعاظ، ومن قوفهم.

١٨ حنا بطاطو. المصدر نفسه، ص ١٧٢

١٩ يرد شريف الحسيني الأسباب هذه إلى السياسة و«الصرات»، الشراع، ص ١٩، عافلاً عن أن طلبة المدارس النجفية بقصوا من ٦ آلاف طالب، في ١٩١٨، إلى ١٩٥٤ طالاً في سنة ١٩٥٧، منهم ٣٢٦ عراقياً فقط. بطاطو المصدر نفسه، ص ١٦٨-١٦٩ وكان عبد الحسين شرف الدين رار السحب في ١٣٥٥/١٩٣٦ فوحد معهده «مقطع الآخر»، وطبقات المبتدئين قلة وغير محصلين. «وجدت الحماسة والتطوع للعلم ماردين على وجه ينذر بسوء العاقبة»، مذكرات، ص ١٢٤-١٢٥

٢١ التقدير من بالطا ورولو. إيران النائرة، ص ١٥٣. وقد يشمل الرقم الحسينيات والمهدييات. وبلغ عدد الجوامع والمساحد، بمصر، على ما يتردد في الصحف، مئة وستين ألفاً. وتعد مصر نحو ستين مليون نفس، وهو عدد عر بعيد من عدد سكان إيران أو يزيد عليه بحوالي العشر

٢١ طاهري. روح الله، ص ٦٥

٢٢ طاهري. المصدر نفسه، ص ١٦٠

٢٣ كان بلغ الثامنة والعشرين، أو التاسعة والعشرين، حين نشر فلسفتنا عام ١٩٥٩. إذ هو مولود في ١٩٣٠، ولذا في ١٩٥٩/١١/٤ ولد خميني في ١٩٠٢/١١/٤ ٢٤ هاشم الأمين الحبية والحزب.، الحلقة الثامنة، في ١٩٨٤/١١/٢٠ من السفير، العمود الأول.

٢٥ مغية مع علماء النجف، ص ١٣٦/١٣٨

الفصل الخامس

خطط الأهل والسياسة

ما أن أنهى عالمان لبنانيان، درسا على محمد باقر الصدر، برغم قرب السن^(١)، دراستهما، وهما الشيخ محمد مهدي شمس الدين والسيد محمد حسين فضل الله، حتى عادا إلى لبنان في النصف الأول من العقد السابع، ونزلا في حييين من ضاحية بيروت الشرقية، النبعة (برج حمود) والدكوانة، أي في مهاجر الشيعة اللبنانيين من جنوب لبنان وشرقه. ويتفق نزول العالمين أحياء الهجرة الواسعة من الريف إلى المدينة اللبنانية مع تاريخ حناً بطاطو لظهور رجال الدين الشيعة في ضاحية بغداد الكبيرة، المعروفة باسم «الثورة»، «من بعد النصف الثاني من الستينات ونشوء حركة الدعوة»^(٢).

مدرسة ودعوة

وتصدر فضل الله التدريس وإعداد الطلاب الجدد، من غير أن يتكلفوا السفر إلى بلاد نائية ويتركوا أهلهم، مستأنفاً، غير متعمداً ربما، تراث التعليم الديني العاملي قبل انقطاعه في غضون القرن التاسع عشر. وكان فضل الله عائداً لتوه من النجف، حيث زامل محمد باقر الصدر، وتعلم على محسن الحكيم وعلى أبي القاسم الحوئي، وحيث ربما حاذى روح الله خميني^(٣). وفي ١٩٦٦ أنشأ العالم العاملي العينياني - بحسب ما كان علماء جبل عامل ينسبون أنفسهم - «المعهد الشرعي الإسلامي»، وأنزله بحسينية أسرة التأخي. كان بناء النادي الحسيني يقوم في حي من أحياء برج حمود، وهو ناحية تضم أحياء كثيرة: سن الفيل، السكة، النبعة، كم

سيس، كمب مرعش، الصالومي ... وعلى رغم اختلاط السكان الأرمن و«العرب» اللبنانيين في بعض الأحياء، ومنها خاصة تلك التي تتاخم السكن الأرمني القديم، والفقير والملتحم (ومن أمارات الالتحام الاحتفاظ بأسماء البلاد التي هاجر منها الأرمن جماعات: سيس ومرعش)، نشأت أحياء شيعية خالصة تقريباً. واتسع السكن الشيعي في ثنايا السكن المسيحي القديم. فكانت النبعة مدى هذا التوسع وسرّحه، بين برج حمود إلى الشمال، ومحلة النهر إلى الغرب، ومرتفعات سن الفيل وحرّج ثابت إلى الجنوب، وطريق السير الواسعة بين مستديرة سن الفيل (الصالومي) والدورة إلى الشرق.

وخلافاً لمصادر الضاحية البغدادية، الثورة^(٤)، لم تكن النبعة خلواً لا من المؤسسات الدينية ولا من المنظمات السياسية. فقبل بناء حسينية أسرة التأخي، وعلى بعد عشرات الأمتار منها، كان يرتفع مسجد واسع، أنيق البناء، يحمل اسم الإمام علي بن أبي طالب وإلى الشرق من أسرة التأخي بينائها الاسمتي العاري، والفاقد أي حرارة في وسط أبنية لا يزيد معظمها عن ثلاثة أو أربعة أدوار، بناها أصحابها دوراً بعد دور، مع انقلابهم من العوز إلى بعض اليسار، إلى الشرق من هذا البناء، وقبل تشييده بسنوات، رفع أهل هونين^(٥) صرح ناد حسيبي، فرح الألوان، مشرف على ساحة واسعة، غير بعيد من طريق سن الفيل إلى الدورة، وفي جوار أرض، تعرف بحى الغيلان، أقام أصحابها من اللبنانيين المسيحيين على زراعتها بالحضار والبقول حتى ١٩٧٥/١٩٧٦^(٦)

وكان نادي أسرة التأخي الحسيني واحداً من أماكن الاجتماع والعبادة. وكان قيامه بموضع قريب من الأحياء المختلطة، وعلى الحدود بينها، علامة على توسع السكن الشيعي وانتشاره، وعلى تأخر إنشاء النادي، هذا. إذ لما سبقه نادي أهل هونين، ومسجد الإمام علي، إلى الإنشاء، حظيا بمكان أوسع وبيع بعض الفسحة. وتوسط نادي أسرة التأخي كتلة شيعية بقاعية، إلى الجنوب منه، قام في وسطها «نادي فتیان علي» الذي كان أحمد صفوان^(٧) علماً عليه، وكتلة شيعية، جنوبية وعاملية، قطبها مقهى بنت جبيل، كبرى البلدات الجنوبية في القطاع الأوسط من البلاد المحاذية لإسرائيل. ومعظم أهالي بنت جبيل النازلين في النبعة كانوا من الإسكافيين، ومن المتصلين بالتنظيم النقابي والمنظمات السياسية الحديثة.

فمنهم من أنصار^(٨) الحزب الشيوعي اللبناني، ومنهم من أنصار حزب البعث العربي الاشتراكي، ومن جناحه الغالي في شعبيته الذي انفصل في ١٩٧٠، عن جسم الحزب، واستقل عنه، خاصة. وكان الحزب السوري القومي الاجتماعي منتشراً في أوساط أهالي الهرمل وبعليبك، من عمال وطلاب ثانويين.

النبعة وبرج حمود

وشهدت هذه الأحياء ولادة معظم التيارات السياسية المتطرفة أو الغالية (من الغلو). فحين انكشف أمر «المنظمة الاشتراكية الثورية»، ولوحق بعض أعضائها أو المتهمين بصلة بينهم وبينها، في ١٩٧٣، كان بين المعتقلين اثنان من المقيمين في هذه الأحياء. ولما وجه بعض الكهنة المسيحيين انتقاداً حاداً للكنيسة المارونية على تحلفها عن رعاية المطالبة العمالية، والشعبية عامة، أقام بعض هؤلاء الكهنة بالنبعة، واحتاروها مسكناً. ولم يعتم هؤلاء أن التحموا، بالنبعة أيضاً، بالفصائل الفلسطينية المسلحة، وساندوها، وأعلنوا تضامنهم الشيط مع المطران إيلايرون كبوجي، إثر اعتقاله وإدانته بنقل أسلحة لمنظمات فلسطينية بالقدس. ورعت النبعة، عشية ١٩٧٥ وانفجار الحروب على أرض لبنان، خطوات الجيش الأرمني السري الأولى.

وكان حادي هذه الخطوات وراعيها لقاء بعض الشبان الأرمن بالمنظمات الفلسطينية^(٩) في أحياء برج حمود المختلطة التيارات والحركات، والمتضاربة النزعات. ومهد هذا اللقاء، الأرمني والفلسطيني، للقاء آخر، أرمني وسوري، من طريق منظمات فلسطينية، وثيقة العلاقة بأجهزة الحكم السوري الأمنية والسياسية. وجمع بين هذه التيارات والحركات خروجها عن أطر الدولة اللبنانية، وربما عن كل وجوه الحياة المدنية والسياسية المستقرة والمتصلة. وذلك أن السمة المشتركة الأولى للجماعات المختلطة، والمتجاورة في أحياء النبعة، هي الهجرة، والانفصال من أجسام أهلية أخذة في التفتت منذ ثلاثة عقود أو أربعة (يومها، أي في منتصف العقد السابع).

وأقامت بالنبعة كتل متزعة من وحدات أهلية أو قومية سابقة، أو بعيدة

البلاد بعض البعد (وما يصدق في حال النبعة يصدق في حال الضواحي الشرقية عامة مثل الدكوانة وتل الزعتر والجديدة وعين السيدة والفنار). فكان هناك أهل بعلبك والهرمل، وأهل الجنوب؛ وكان هناك الأرمن، وبعض الفلسطينيين، وكان ثمة مسيحيون من بقية الفلاحين الذين يعملون في الأرض أو في الصناعة. وحين أخذ اللبنانيون عامة يتركون بعض الأعمال الحرفية أو الصناعية، ولا سيما تلك التي تتوسل بالجهد الجسماني الخالص، مثل نقل مواد البناء، وأعمال النسيج البسيطة، وبعض الأعمال الآلية في مرافق النجارة والحداة والتعبئة، حل محلهم سوريون ومصريون وطلّاح باكستانيين وبنغاليين. ونزلت أجزاء كبيرة من هؤلاء بالنبعة، وبالأحياء التي تقع إلى شرقها وتتعلق حول تل الزعتر، إلى الشمال منه. فلم يقلّ عدد النازلين في الكيلومتر المربع بين طريق النهر، من الجسر إلى الدورة شمالاً، وطريق سن الفيل من الدورة إلى مستديرة الحايك والصالومي شرقاً، ومن هاتين إلى الحسر جنوباً وغرباً، عن المئة والخمسين ألف نسمة.

هيئات الأهل ومنازلهم

والحق أن الحديث عن اختلاط هذه الكتل من السكان فيه قدر من المبالغة لا يحفى على من أقام بهذه الأحياء وربطت بينه وبين أهاليها علائق مختلفة. فكان الأهالي ينزلون الأحياء، والشارع الواحد، جماعات عائلية وضيقاً وقرى. فكثرة المقيمين في جوار سكة الحديد إلى جنوب حسر نهر بيروت، وفي المرتفع الذي يشرف على الطريق من مقطع السكة إلى مستديرة الصالومي، هم من الجنوب الشرقي من لنان. أي أن الجنوبيين الشيعة لم ينزلوا ما يدعى برج حمود نزولاً عاماً ومن غير تخصيص، بل نزلوا بحسب بلادهم (مناطقهم) وقراهم وعائلاتهم وقرباتهم الأقرب. فأقام أهالي العرقوب وضواحي الخيام والطيبة عند السكة (مقطع السكة)، وأقام إلى جنبهم أهالي بعض القرى التي تقع على أطراف قضاء بنت جبيل إلى ناحية النبطية. وتلاههم، إلى الشرق، أهل بنت جبيل وبعض بلدات القضاء الكبيرة، مثل عيترون. واجتمع مهاجرون من قرى الزهراني والنبطية (ناحيتها العربية) بين أهالي بنت جبيل وبلداتها وبين أهالي

العرقوب وأطراف بنت جبيل والنبطية. أما أهالي بعلبك والهرمل فاجتمعوا إلى شمال الطريق العامة التي تصل جسر الهر بالدكوانة وتل الزعتر مروراً بمستديرة الصالومي، في ما يلي الكتل الجنوبية، وإلى الشرق منها.

وكانت دوائر الإقامة والسكن هي عينها دوائر العلاقات الاجتماعية والتبادل، وفي أحيان كثيرة دوائر البيع والشراء والمدرسة. فمن ينزل دائرة من هذه الدوائر، أو حلقة من هذه الحلقات، يسعه أن يكتفي بها وينكفي عليها. فإذا خرج من عمله، وهو غالباً على سفح تل الزعتر (حيث كانت معامل الخشب)، أو بالدكوانة والسيدة (حيث الأحذية والنسيج)، أو بالدورة (الخردة والتعبئة)، رجع إلى الحي أو الطريق أو البناء، وحل بين أهله وأهل بلدته وأصدقائه وصحبه، واشترى من صاحب دكان هو أحد هؤلاء، وأرسل أولاده إلى مدرسة يملكها ويدرس فيها عديد من الناس يعرفهم ويعرفونه. أما إذا كان الرجل وحيداً، «مقطوعاً من شجرة» الأقرباء والأهل، فعليه أن يروح إلى عين المريسة، أو الخندق الغميق، أو البسطة التحتا، أو الغيري، أو الشياح، أو برج البراجنة، أو حي السلم، أو الدكوانة، ليقتضي أمسيته وسهرته عند ابن عم أو صهر أو ذي رحم وصحبة، ويعود في ساعة متأخرة من الليل.

فعاءت هيئات النبعة السكنية على مثال اجتماع الجماعات الأهلية على موضع. وحملت الهيئات هذه أسماء بلدات المنشأ ومصدر المهاجرة. فالحسينية هي حسينية أهل هونين، والمقهى مقهى بنت جبيل، ونادي «فتيان علي» هو نادي آل صفوان وأصحابهم وحلفائهم. ووجه كامل من النبعة، هو وجهها البعلبكي الهرملي، كان إلى خارجها، إلى الدكوانة والفنار وعين السيدة والجديدة، حيث تنزل كثرة أهل بعلبك والهرمل، وتكتل العائلات الكثيرة العدد مثل آل زعيتر وطبي والحاج حسن. ووجه آخر، جنوبي، كان إلى الشياح والغيري وأطراف برج البراجنة الشمالية والشرقية (الرويس وبثر العبد وصفيير وحي ماضي).

وزادت التيارات السياسية على كتل النواحي والبلاد والقراية كتلاً جديدة، ومعايير اجتماع وتكتل مختلفة. فكان «اتحاد الشباب الديمقراطي»، وهو مظلة الحزب الشيوعي «الجماهيرية» في أوساط الفتيان والفتيات، يجمع من هم في سن تترجع بين الخامسة عشرة وبين سنوات

العقد الثالث الأولى، ومن يدرسون في المدارس المتوسطة والثانوية، ومن ولدوا أو نشأوا منذ سنواتهم الأولى في مهاجر الضاحية، فألفوا المدينة بعض الإلفة وخالطوا في المدرسة، وفي الحي، أمثالهم من السن والنشأة والترية، وإن لم يكونوا مثلهم من مصدر جغرافي وأهلي واحد.

ومثل اتحاد الشباب الديمقراطي مثل الحزب الشيوعي اللبناني، ومثل الحزب السوري القومي الاجتماعي، ومثل أنصار المنظمات الفلسطينية المسلحة. فكانت هذه الجماعات والكتل كلها تمحو فروقاً بين الجماعات الأهلية، بل تلور فروقاً تتصل بفئة السن، مثلاً، وبالدراسة، والعمل، وتقادم الإقامة في المهجر، ومصدر الهجرة. فأهل الجنوب الأقدم هجرة إلى النبعة، أي أولادهم وفتياتهم، هم الأكثر إقبالاً على اتحاد الشباب الديمقراطي، وعلى الاختلاط بين الحسين، والاهتمام بأوقات التسلية والفراغ وصرفها خارج نطاق الأسرة. هذا بينما أقل المهاجرون الشباب من بعلبك والهرمل وهم من ذوي التحصيل المدرسي الضعيف، ومن المبكرين على العمل اليدوي، والمتأخري الهجرة، والمقيمين في كنف أقاربهم، مثل بني أعمامهم وعشيرتهم الأقربين - أقبل هؤلاء على الحزب السوري القومي الاجتماعي، وعلى مناقبه ومثالاته الرجولية والذكورية، واطمأنوا إلى شعائره وطقوسه، وإلى انضباطه واحتفالاته وطواطمه وشاراته^(١٠) وأقبل بعضهم على حزب البعث العربي الاشتراكي، وشطره العراقي، واحتذوا على مثال أخوة لهم من أبناء شيوخ العشائر. ولم تلبث المنظمات الفلسطينية، و«فتح» خاصة، أن ضوت إليها أعداداً كبيرة من هؤلاء، ومن أولئك، ودربتهم وسلحتهم ومحصلتهم حماية سابعة في عملهم وقراهم ومواضع إقامتهم، وأعلت بذلك من شأنهم، وقرنت بينهم وبين رفقاء لهم في هذه المنظمات أرفع منهم مرتبة عائلية، وأكثر ثراء، وأعلى تعليمًا، وسوتهم بأقرانهم الحدد هؤلاء^(١١)

أما أهل هؤلاء الشباب الجنوبيين والبقاعيين، فاتجهوا وجهة السيد موسى الصدر وحركة المحرومين، من غير أن يُترجم الاتجاه هذا إلى منظمة أو مؤسسة أو إطار، حيث يسكنون وقيمون. ولم يترتب على الأمر غير الولاء لـ «الإمام»، ولدعوته، والاحتشاد في المهرجانات التي كان يدعو إليها. وحتى العداء بين الأسعديين (أنصار كامل الأسعد) وبين أنصار الصدر، لم يكن أمراً ظاهراً وبارزاً في غير الأحوال الحربية والعصية.

وكذلك الشأن في المقربين من هذا أو ذاك . ومن العلامات على ضعف ترجمة الولاء إلى عصبية أو إلى هيئة ، أن إمام مسجد الإمام علي في النبعة ، الشيخ محمود فرحات ، كان مديراً عاماً في المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى الذي يرئسه السيد موسى الصدر ، من غير أن يصطبغ المسجد بصبغة صدرية ، أو يتحلّق أنصار الصدر حول الشيخ والمسجد الذي يأمله .

لكن ما يصحّ في الأهل لا يصحّ مثله في أولادهم . وحركة المحرومين إذ صوّت الأهل والأولاد إليها ، لم تصوّ هؤلاء وأولئك على نحو واحد ومثال واحد . فلم يلبث الأولاد من الشبان والفتيان أن نزلوا من حركة المحرومين منازلهم هم ، وانتحوا نواحيهم . فكانت لهم في «الحركة» كتلهم بل تكتلاتهم الخاصة بهم . فدخلها ، أو استدخلها ، بعض من هم في «فتح» ، وآخرون كانوا في «الجبهة الشيعية» ، وجماعة ثالثة «ماوية» ، ورابعة خمينية أو من أهل «الدعوة» ، وخامسة من فلول التيارات الشيوعية أو الماركسية . وكانت الجماعة الإسلامية ، أو الخمينية والإيرانية الولاء لاحقاً ، أكثر هذه الجماعات المستدخلة حركة المحرومين ، والساعية في الاستيلاء عليها من داخل ، تمسكاً وقوة . وكانت «الحركة» العباءة التي لستها وتسرّت بها قبل أن يحير وقت خلعها والسفور عن هوية سياسية ومنظمة مستقلة .

السياسة والاجتماع ... على انفكاكهما

أقام جوار الكتل والجماعات على حاله ، أي على صلة خارجية بين الجماعات والكتل التي احتفظت بقسط كبير وهام من مُسكّتها ولحمّتها وانقساماتها . فلم تنفد علاقات العمل إلى قلب الجماعات لتسويها على مثال مختلف عن مثال القرابة والحلف ، وبقي العمل برمته خارج دائرة الحياة الاجتماعية وعلاقاتها وثقافتها . واقتصر العمل على تحصيل المعاش ، واقتصر المعاش على الراتب وعلى الجزء النقدي من الدخل . وجمع العاملون الجدد ، والقادمون لتوهم من أريافهم ، بين عملهم اليومي في الصناعة الخفيفة ، وبين حياة اجتماعية مقيمة على علائقها ووشائعها العضوية بالعائلة والأقارب والأرض والتجارة الصغيرة والوظيفة الإدارية

والمدرسة.

فكان في وسع من يعمل في النسيج، أو الأحذية، أو التجارة الصناعية، أو المرفأ، أن يجمع بين عمله هذا وبين حابوت بقالة تديره زوجته أو أخته أو أحد أقاربه. كما في وسعه أن يجمع بين الأمرين وبين التردد على مدرسة ليلية، أو يترك مشاعله هذه في مواسم العمل الزراعي ويروح إلى قريته ليساعد أباه ومن بقي من إخوته، والبكر المتزوج منهم خاصة، ويعمل في الأرض التي ستؤول حصة منها إليه، والتي يمكنه منذ اليوم أن يبيع جزءاً منها فيبني غرفة أو غرفتين، أو يوسع حانوته، أو يسافر إلى بلد من بلدان شبه الجزيرة العربية أو إلى ليبيا (في العقد الثامن). وهو إذا لم يجمع بين هذه كلها في وقت واحد، تنقل بين الواحدة والأخرى من غير قيد أو حاجز كبير. وإذا حملته السن، وحمله الزواج وعدد الأولاد، على الرسو على عمل، جمع أولاده، جميعاً أو أفراداً، بين أموره ومشاعله، وتنقلوا بينها، وحافظوا على روابطهم بالعائلة التي لا تنفك سلمهم وجسرهم إلى السفر، أو إلى إنشاء مشروع محلي، أو إلى اكتساب صناعة أو حرفة جديدة.

فإذا قام بين العاملين وبين منظمة ذات صبغة مهنية، سبب و رابط، انعزل السبب وال رابط عن الحياة الاجتماعية عامة، أو عزلا صاحبهما (العامل المتسبب إلى المنظمة القابضة) عنها، فدخل في وسط صغير وضيق، ضعيف الأثر في حياة المتصل به.

نجم عن هذا كله، أي عن تظاهر التفتت في وجوه الحياة الاجتماعية، انفكك الحياة السياسية، أو العبارة السياسية المشتركة، من مجرى الحياة الاجتماعية وأبنيتها ومشكلاتها ووطد هذا الانفكك، ومكن له، أن المهاجر التي انتقل إليها من تركوا أريافهم، اقتصرت على أماكن للنزول والإقامة، مقطوعة من كل مؤسسة سياسية، بلدية محلية أو تمثيلية. فأقام المقيمون في «الضواحي» على انتخاب مجالسهم الاختيارية، ومخاتيرهم، ومجالسهم البلدية، ونوابهم، في قراهم وأريافهم، واستمروا عليه. واستمرت الأبوية السياسية والتمثيلية على الانشقاق من المراتب والأحلاف العائلية ومن العلاقات الاجتماعية في الريف وقراه وبلداته، حيث لا يرجع الأهالي إلا للاستجمام، أو لأداء واجب العزاء أو واجب المشاركة في الأفراح. أما حيث يقيمون ويعملون ويتوالدون وينشأ أولادهم ويدرسون،

فهم مكلفون وحسب، أي مصدر جباية متقطعة لضرائب قليلة. أفضت عزلة النزاعات السياسية عن الحياة الاجتماعية وعن العمل إلى الأمر التالي: لم تتحول المصالح الاجتماعية في المرافق المختلفة، ومعها أشكال التنظيم السياسي والتمثيلي والإداري، إلى مدار نزاع ومناقشة وتكثّل، فلم ينعقد الاختيار السياسي والانتخابي، البلدي والنيابي، على التجربة العامة والمشاركة، وعلى التماس مظاهرها في حياة كل يوم، واحتسابها في ميزان الفعل والرأي السياسيين والاجتماعيين. أما من وجه آخر، فانصرفت السياسة - من حزبية محدثة الشكل أو أهلية قائمة على روابط القرابة والبلدة والجماعة المذهبية - إلى ما به قوام الجماعات والكتل، وهوياتها، ومراتبها، واقتصرت عليه. فحيث يمكن للنزاعات أن تنبلور في وجوه اختيار، وفي مناهج تحكيم، وفي خطط، تؤدي بدورها إلى اصطفاء طاقم يقوم على الإدارة والتنفيذ وصوغ المشكلات ويتوقّر على معالجتها - حيث يمكن هذا لم تقم للسياسة قائمة، ولا كان لها ميدان ولا مضمار. أمّا حيث تحتدّ النزاعات على ماهيات الجماعات والأقوام، وعلى تعريفها التاريخي والقومي، (الإثني)، والاعتقادي العريض، جالت السياسة وصالت، وشرّعت الأبواب والنوافذ بوجه الأهمية والتخيّلات.

«كلّ» الشيعة

فبقيت الجماعات والكتل حية نابضة تحت غشاء الاشتراك في الهجرة والعمل والإقامة والدراسة، وبقيت مناط آمال الارتقاء والمنفعة والبجوحة. وعملت السياسة، وشأنها ما وصفنا، على دمج آمال الارتقاء والمنفعة والبجوحة بلحمة الجماعات ومُسكتها وقوتها. فنزعت هذه السياسة، مع موسى الصدر، إلى استدراك ما فات الشيعة اللبنانيين من لحمه ومن قوة، وذلك من طريق وصل ما انقطع بين المقيمين بالأرياف وبين النازلين المدن، ومن طريق تقريب ما تباعد بين أهل جنوب لبنان وبين أهل بقاعه أو شماله الشرقي. وكان على حركة موسى الصدر أن تصوّر الفروق الاجتماعية والثقافية المتعاطمة في صفوف الشيعة في صورة الأمر الهين والثانوي، والذي يتأخّر عن وحدة جماعتهم ويتخلف عنها، زمنًا، قبل أن

تتداركه فتجلو الجماعة الشيعية واحدة، سياسة واجتماعاً. فجاءت السياسة الشيعية الحديدية تتويحاً لانفكاك السياسة من الحياة الاجتماعية ومن علاقاتها، وتتمّة لهذا الانفكاك. لكن هذه السياسة نقلت إلى جملة الطائفة، أي إلى كل الشيعية، ما كانت الأنظمة النيابية والانتخابية تنيطه نطاقم نيابي، تصدره مراتب عائلية بعينها، لا تتصل بالحياة الاجتماعية إلا من طرق مواربة. ولما كان «كل» الشيعية، شأن «كل» أو «جميع» أي جماعة، لا كيان له إلا متخيلاً ومتوهماً ومرموزاً إليه، عمل موسى الصدر على نصه وتجسيمه في شارات تقره من الميخيلات، وتحمله على الحقيقة. فكانت التظاهرات الكبيرة التي تجمع عشرات الألوف من الناس، وتضم أجنحة الشيعة اللبنانيين، في الجنوب والبقاع وفي الريف والمدينة... وكان رفع «الحرمان» شعاراً ليميز في الشيعة أنفسهم، الذين أقاموا على التشيع الحق وما يفترضه من قهر أو «مظلومية»، بحسب كلمة الإسلاميين الإيرانيين، ليميزهم من الذين تحلّوا عن قومهم والتحقوا بذوي الامتيازات. لكن لشعار «الحرمان» دوراً جامعاً، إذ يذكر بالفرق بين الشيعة وبين غيرهم داخل الفئة أو المرتبة أو الطبقة الواحدة: فالمصري الشيعي يصبح «شيعي» المصرفيين، والتاجر الشيعي شيعي التجار، والطبيب الشيعي... وكان، أخيراً، تعالي موسى الصدر، رجل الدين العائد إلى وطنه الأول بعد هجرة عائلته قرناً ونصف القرن، عن الخصومات السياسية والمحلية والعشائرية والمذهبية والطائفية والفكرية، وتمثيله، حيث هو، على اتحاد الشيعة بصورة ترضي نهمهم الجمعي والرجسي إلى مرآة، وتجلوهم في أجمل حلّة وأعدل قصيّة.

وحيث كان على القادة السياسيين أن يوفقوا ويسوّوا بين شرف المرتبة (مرتبتهم ومرتبة «قبيلهم»: مَن قبلهم) وبين بعض المصالح المتعلقة بالعمل والمعاش والتمثيل، حررت سياسة الصدر، الدائرة كلّها على ماهية تاريخية واجتماعية، صاحبها وحركته من الحاجة إلى هذا التوفيق أو هذه التسوية. فنقلت مبنى السعي والجهد من محاولة السياسة العبارة عن الاجتماع، وحاجاته وانقساماته، وعمّا يخالطه طبعاً من فروق تتناول إلى أسسه وثقافته - نقلت مبنى السياسة إلى تجسيد الجماعة، وتوحيد كثيرها، وإلى قيام الجماعة بنفسها وإنشاء مؤسساتها الخاصة بها. أي إن موسى الصدر حمل شيعة لبنان على الركض وراء الصورة التي جلاها لهم في مرآته،

والتي جمع فيها بين اتصالهم الحقيقي في السكن والإقامة وبعض العناصر من ثقافة الهجرة والعمل وبين اندماحهم الخرافي في جسم عضوي واحد لا قوام له إلا في حركة خلاصية بطل عليها إمامها المهدي من وراء الحجب والستر.

هوامش الفصل الخامس

١ . ولد فضل الله بالنجف في ١٩٣٦ أي أن الصدر لم يتقدمه إلا بست سنوات، وقد يكون شمس الديس من سن فضل الله . إلا أن الدراسة السجفية تقوم، بين أمور تربوية أخرى، على مزج التعلم بالتعليم مزاجاً حميماً . فطالب العلم يأخذ الدرس ويلقبه طالباً مبتدئاً . «كل طالب أستاذ وتلميذ في آن معاً . يدرس الكتاب ما أن ينتهي منه ويرتقي إلى غيره . هكذا يراوح بين الأستاذ والتلميذ ويضج فكره بينهما» (ح مروة، الحلقة الثالثة، العمود الأول).

٢ . الحركات السرية الشيعية ... ، ص ١٦٨

٣ . يشير أمير طاهري إلى عرلة حميني في منقاه السحفي حين قدومه العتبات المقدسة . فيما كان للحكيم العدد الوفير من الطلاب والوكلاء، وكان لشيرازي مكتب ومحررون (سكوتارية)، كان خميني وحده مع ولديه، مصطفى وأحمد . ولم يزوره في منقاه لا الحكيم ولا خوئي، وحده شيرازي من مراجع النجف زاره أن محينه، روح الله . . ص ١٦٠/١٦٣ ولا يبدو أن ثمة ما يؤيد مذهب بطاطو إلى أن نعي خميني إلى النجف (مروراً بتركيا، طبعاً) في ١٩٦٤، كان «حدثاً في حياة العلماء الشيعة»، الحركات السرية . . ص ١٧١ ولا يذكر فضل الله العالم الإيراني في تأريخه لبداياته ولعلاقاته في النجف، بل ينوه بـ «اتفاقه» (إذا كان نقل صحافي الشراع، ص ٢٠، دقيقاً) مع محمد باقر الصدر على «إطلاق العمل الإسلامي الثوري».

٤ . بطاطو: الحركات السرية . . ص ١٦٤ ١٦٥

٥ . من الملذات اللبنانية التي ضمتها الدولة العبرية إليها .

٦ . كتب من سمي نفسه (أو سماء ناشره) العيلاني : أحياء بأحياء، بيروت، دار الجديد، ١٩٩٢، ص ٥٧، يقول في سكان حي الغيلان وأهله إيهام قل ما كانوا يخرجون إلى «الأتوستراد» [سب الفيل] لينضموا إلى الوفود المتعاطفة التي كانت لا تبي تعسر [مستديرة] الصالومي وسط أعلام لبنانية وهدير يبلغ الحوزاء (...) إنما ظلوا (...) يقيمون على أطراف الطريق الواسع الذي كان فيما مضى مزروعاً بأشجار الكينا الطويلة الباسقة، وقد لث في أعينهم طريقاً فسيحاً لا يحد، لأنه كان يفصل عوامهم الدغلية الخضر كما حسبه قفراً إلى حابه الآخر رغم انطوائه على مساكن ومرارح وأبنية تنوء تحت رماديتها العريقة».

٧ . من أهالي بعلبك، أو حوارها، ظهر اسمه في أوائل النزاعات الفلسطينية

اللبنانية، والأهلية اللبنانية، وكان ذا صلة بموسى الصدر. اتهمه ريمون إده بالعمل في التهريب، واتهم إده المحادثات العسكرية اللبنانية بإسباغ حمايتها على صفوان هذا. أما ناديه فكان يصم لميماً من الشان العلبيين ويجمع بين التكتل المحلي والعائلي وبين البادي الرياضي.

٨ كان لأحد قادة حرب البعث، علي بادي، وهو من ست جيل، ويملك محترفاً لصنع الأحذية، مقهى صغير إلى الشمال من حسينية أهل هوب، وإلى الشرق من مقهى بنت حيل، على حبات الأرض الزراعية، وكان يدعى «الدولشه فينا» قياساً على مقهى الروشة الدائع الصيت، يومها. ولم تحل التسمية من بعض السحرة.

٩ منذ منتصف ١٩٧٥، أي في الأشهر الأولى من الحروب اللبنانية، بولى بعض الشان الأرمن دوريات حراسة مسلحة في الطرق الداخلية، القائمة بين كمت سبر وبين النعمة، واشتركت محطة «فتح» و«الجبهة الشعبية» في مد الشان الأرمن، وهم بصع عشرات، بالسلاح.

١٠ من الشعائر والطقوس هذه التي كان أعضاء الحزب الشاب (دون العشرين) يقومون بها المرة تلو المرة، هي دقائق معدودة، الاستدارة عند الخروج من الغرفة التي تنصدرها صورة انطون سعادة، مؤسس الحرب، والوقوف مشدودي الجسم ووجههم إلى الصورة المتصدرة، ورفع الدراع والكف بالتحية المرفقة بـ «تحيا سورية»، أو: «يحيا سعادة».

١١ تقل بعض أفراد هذه الفئة في كثير من المنظمات السياسية والعسكرية والأمنية، وفي أحنحتها السرية عالياً إلا أن رحي تقلهم لم ترح المنظمات الفلسطينية، وال كثير منهم إلى الحركة الإسلامية الإبراية.

الفصل السادس

عمائم غير مسبوقة

لم يشارك محمد حسين فضل الله، العالم الشاب العائد من النحف وسليل عائلة من العلماء المدرّسين، لم يشارك موسى الصدر مشاريعه وخطواته وعلاقاته. فانصرف عن الإعداد لإنشاء المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى، وعمّا يفترضه على صاحبه من جهد واتصالات ومساومات. إلّا إن إقامته بالنبعة، وصرفه جهده إلى إنشاء جمعية أسرة التأخي، وإلى بناء حسينية الهدى^(١)، وتدرّس بعض الطلّاب المتحلّقين إليه، وعمله على توسيع الحسينية لصم مدرسة كبيرة إليها لم تمهلها الحرب فلم تبصر النور، ومحاولته كتابة تفسير للقرآن استلهم عنوانه من عمل سيد قطب في ظلال القرآن فوسمه بميسم: من وحي القرآن - كل هذه تنمّ بنحوه إلى إيلاء تجهيز الشيعة اللبنانيين، في مهاجرهم، بمؤسّساتهم الخاصّة والأهلية، المحلّ الأوّل. ولم يكن هذا النحو جديداً. فقد سعى وجهاء جبل عامل إلى استقدام مهدي الحكيم، في النصف الثاني من العقد التاسع من القرن الماضي، ليهضّ بتدرّس الطلبة الذين تركتهم وفاة موسى شرارة من غير مدرّس. وكان بحبيب فضل الله يدرّس أصول الفقه في عيناتا، قرب ست جليل، في تلك الآونة. ويعزو محمد جواد مغنية استمرار العرفان إلى فضل المهاجرين من أهل جبل عامل^(٢) وسعى محسن الأمين في إنشاء المدرسة العلوية بدمشق للأسباب التي عدّها ابنه، وهي عينها الأسباب التي حذت افتتاح المدرسة العاملة (التي دعيت «كلية») والمدرسة الجعفرية بصور^(٣) وكانت أولى خطوات موسى الصدر اللبنانية إنشاء مدرسة الحياطة والتفصيل في ١٩٦٣، ومدرسة التمريض في ١٩٦٩، ومدرسة حل عامل المهية في ١٩٦٩، ومرة الزهراء، ومستشفى الزهراء، من بعد

العود إلى النجف ...

وهذا النحو ليس جديداً، والدلائل على ذلك كثيرة، إلا أن الجدة كانت في إرفاق بناء الحسينية، والسعي إلى بناء مستشفى ملحق بها، بالشروع في التدريس الديني وإعداد العلماء إعداداً أولياً، قبل إرسالهم إلى النجف للتعلم على محمد باقر الصدر وطلبته. أو بعد عودتهم، مضطرين، من النجف. فذهب موسى الصدر إلى أن ما يلح على أهل الشيعة هو احتياجهم إلى مرافق يتوسلون بها إلى تدارك ما فاتهم من تحديث التعليم والإعداد المهني والرعاية الصحية والاجتماعية. أما التعليم الديني فدا مؤجلاً وغير عاجل. وهذا ما ينكره فضل الله، مقتضياً حتى محسن الحكيم ومحمد باقر الصدر اللذين أوليا بعث التعليم الديني وتجديده المكانة الأولى، وأباطابه وبعلمائه الآمال العريضة؛ ولا ريب في أنهما لم يتخلفا، الحكيم خاصة، عن مذكراته وطلبته بحاجتهم (وحاجة المدارس) إلى المال.

ويذكر أحد الدين درسوا في العراق، وكانوا من المبكرين في الذهاب إليه (من المولودين في أثناء الحرب الثانية)، أنه لم يكن معه حين نزل النجف في ١٩٦٣ إلا ما يكفيه أود شهرين. «ولكن الحوزة هناك كانت تعطي مساعدة رمزية، وتقدم المرجعية معونة مالية لا يتجاوز مقدارها ما يكفي الإنسان (...) دعوت الله أن يرزقني، والحمد لله جاءني في اليوم الثاني معونة لم أكن أحلم بها. منذ تلك اللحظة ركز في فهمي أن طالب العلم رزقه يسعى وراءه، فانصرفت إلى التحصيل العلمي ...»^(٤). ويذكر آخر، ولد بعد الأول بعدين ووصل إلى النجف في شباط ١٩٧٦، أنه نزل هناك في بيت أحد المشايخ اللبنانيين: «أخذنا منه التعاليم التنفيذية للدخول إلى المدرسة. بدأنا بزيارة مراجع المسلمين، وأول من زرنا سماحة الشيخ الشهيد محمد باقر الصدر، وأخذنا منه معلومات كافية عن كيفية الدخول إلى الحوزة العلمية (...) وعين لنا السيد الشهيد محمد باقر الشيوخ والأساتذة الذين درسنا على أيديهم في النجف^(٥) ثلاثة أشهر، وتقدمت إلى امتحان الدخول إلى المدرسة، وإلى التعميم، لكي أتقاضى الراتب الشهري ...»^(٦).

والعود منه

وجمع المعهد الشرعي طلاباً شيعية، بعضهم مقيم بالنسبة نفسها، وبعضهم الآخر مقيم إلى الجنوب من بيروت. ولا شك أن فضل الله وشمس الدين الذي يبدو من أقوال بعض الطلاب القداماء أنه شارك الأول تعليمه^(٧)، رغبا في اجتذاب الطلاب الجامعيين، قبل غيرهم، إلى حلقات التدريس والإعداد الدينيين. وتلمس مثل هذه الرغبة بادية ظاهرة في حضن خميني مستمعي محاضراته في ١٩٦٩-١٩٧٠ على كسب المثقفين والطلاب: «الناس يجهلون الإسلام (...) فعليكم أن تعرفوهم أنفسكم وعقيدتكم، وما ينبغي أن تكون عليه حكومتكم. عليكم أن تعرفوا العالم بذلك كله، وتشوا ذلك في صفوف الجامعيين بصورة خاصة، لأن أولئك أكثر تفتحاً من غيرهم (...) الجامعيون أشد الناس عداوة للتسلط والعمالة والحياة وعمليات بهت الخيرات والثروات وأكل السمن ...»^(٨) ويظهر من غير لبس أن كتابي محمد باقر الصدر، إنما يخاطب بهما مؤلفهما أوساط المثقفين الذين نزعت «ماركسية موضوعية» (عبد الله العروي)، هي من سقط «نظرية الأمر بالية» ومقالاتها (مكسيم رودنسون)، على الأخذ بجماع أفكارهم، أي إلى القيام مقام نظرة شاملة إلى أحوال العالم والتاريخ.

ولا يدرك مثل هذا الإلحاح على اجتذاب الطلاب الجامعيين، والفنيين ودارسي العلوم السحنة مهم خاصة^(٩)، إلا في ضوء ما آل إليه التعليم الديني من أقول رأينا شواهد عليه كثيرة في صفحات سابقة. ومن علامات أقول التعليم الديني إحجام المتفوقين من التلاميذ عن طلبه وقصده، وانصرافهم عنه إلى العلوم والمهن المحدثه وتنبت كبار المدرسين على ما يتهدد مكانة عالم الدين الإمامي، وصرف أهلهم إياهم عنه، ولو كان الأهل من المعممين، ومن كبارهم، ووظيفته العبادية والاجتماعية والسياسية، من ازدراء قد يودي بالمكانة والوظيفة هاتين إذا لم يجدد طاقم الطلبة والعلماء، ويدخله مدد من فتیان وشبان متوثبين حياة ونشاطاً.

لذا اتفق إنشاء المعهد الشرعي الإسلامي بالنسبة مع إنشاء الاتحاد اللبناني للطلبة المسلمين في ١٩٦٦^(١٠). ويقول الشيخ حسن ب. ل. (المولود في ١٩٥٩) إنه حين حاز شهادة الرياضيات ابتدأ دراسة الهندسة في جامعة بيروت العربية، وتابع دراسته الدينية في «حوزة المعهد الشرعي

الإسلامي، بالتحفاء عن أهله»، وأسّس مع «أحوة مسلمين طلبة» الاتحاد اللبناني للطلبة المسلمين. «كنّا نذهب إلى منطقة النبعة ونلقى دروساً عند سماحة السيّد محمد حسين فضل الله. وكنّا في بداية الجامعة نخوض عملاً طلابياً باسم الاتحاد اللبناني...». ويعلّل المتحدث الجمع بين ضروب مختلفة من التحصيل، كانت متفرقة من قبل، بحسبان الأهل والناس أن «عالم الدين لا يمكن أن يؤمن معاشه ولا بدّ له أن يعيش فقيراً ومحتاجاً إلى الناس، شحاذاً...»^(١١) ويذهب الشيخ علي أ. (المولود في ١٩٥٦) إلى أنه أخذ بالعمل الإسلامي المنظم، مطلع العقد الثامن، إلى أخذه بالدراسة العلمية العصرية والدراسة الدينية في العقائد والفقه، ردّاً على تهمة رجال الدين بالرجعية. وينسب الشيخ إلى نفسه إرساء أسس «أول عمل طلابي إسلامي في بيروت على المستوى الثانوي. وكانوا، قبلنا، يعملون في الجامعة...»^(١٢)، بينما يعيد الشيخ حسّان ب. ل. «بأكورة العمل الإيماني في المؤسسات التعليمية تحت اسم (الشباب المؤمن)» إلى نفسه وإلى صحبه، في ثانوية ترج الراجنة، قبل الشيخ علي أ. بوضع سنوات.

علم الدين والدنيا

ومهما كان من أمر التاريخ للعمل الإسلامي، في هذا المضمّار - أو ذاك، لا شكّ في أن المعهد الشرعي الإسلامي سعى في إخراج «العلم» الإمامي بلبنان، من شرنقة العائلات الدينية التقليدية، وقصد إلى جلاء صورة جديدة لرجل الدين تميل به عن صورة «الشحاذ»، العاطل عن العمل، أو واعظ الساس «مواعظ تقليدية»، ومحدثهم في الصلاة والصوم، ومرغبهم في الجنة^(١٣)، إلى صورة، بل إلى حال مختلفة يصحّ معها نازعه إلى دور الولاية العامة، وإلى محلّ الصدارة في ميادين النظر والعمل كافة. فأقبل على المعهد الشرعي الإسلامي طلاب حرص بعضهم حرصاً شديداً على الظهور بمظهر محصلي العلم «العصري»، وعلى النجاح أو التفوق في مضماره. ورمى الطلاب، ومرشدوهم، من وراء ذلك، إلى رفع ما لحق رجل الدين التقليدي من ازدراء به، وإلى محو وصمة البطالة والفراغ والجهل عنه. فلا يؤول ذلك إلى نفخ الغبار عن دوره فحسب، بل تحلّ قوة العلم^(١٤) في دعوته وفي كلامه ومواقفه، ويشق

الطريق أمام المحتدين على مثاله والمقتدين به، فيتكاثر عدد السالكين طريق علوم الدين، بعد أن أفقر أو كاد، وينفذ العمل الإسلامي - الملتبس بـ «حزب الدعوة» في مطلع أمره قبل أن يلتبس بحركة «أمل» أو جناح منها ثم يرسو على «حزب الله» والعلك الإيراني - وينفذ إلى دوائر اجتماعية تنامت نماء واسعاً بسبب الهجرة من الريف، والسكن في المدن ثم في أحيائها، وتعاضم التحصيل المدرسي والإعداد المهني.

وجمع طلاب المعهد بين التحصيل الديني وبين أنشطة حياة عادية ووجوها. ومثل هذا الجمع ضروري وحيوي للدعوة وحزبها، إذا شاء أصحاب الدعوة ألا يقتصر كسبهم على بضع مشايخ جدد يصمون إلى السلك، لكنهم يعجزون، إما لقلة عددهم أو لضعف تحذهم، عن الاضطلاع بالدور الكبير المايط بهم. فحرص المعهد في معظم الأحوال، ولا سيما حين أمكن الطلاب ذلك من غير الاضطراب إلى الاختيار السريع، حرص على أن يقوم طلابه بالتحصيلين معاً، على أن يحتفظوا بصلاتهم بعالم الناس العاديين ومشاعلهم ومؤسساتهم. كذلك حرص مؤسس جمعية أسرة التاخي على الجمع في الحسينية نفسها بين المصلّي والمدرسة وبين المستشفى، على رغم تقديمه الوجه الأول تقديماً قاطعاً على الوجه الآخر

وقد نجم عن محاولة قيام طلاب المعهد بالتحصيلين، وبما يتفرّع عنهما من أنشطة مختلفة، أن اضطر بعض الطلاب إلى إطالة أمد الدراسة الدينية سنوات. فالشيخ حسّان ب. ل. لم ينته إلى المشيخة، بعمامتها، إلا في ١٩٨٣، أي في آخر مطاف عقد ونصف العقد من التردد على المعهد الشرعي. إلى ذلك، لم يتم دراسته «العصرية»، فرسب بعد أربع سنوات وتخلّى عن دراسة الهندسة. وإذا كان الشيخ حسّان لبس عمامته من غير أن يسافر إلى العراق أو إلى قم بإيران، فإن بعض زملائه في الدراسة على الشيخ شمس الدين والسيد فضل الله لم يمكنهم وضع العمامة إلا من بعد هذا السفر. وهذا هو شأن بعض البارزين من طلاب المعهد. فالشيخ عبد المنعم مهنا، مدير حوزة صديقين والمدرس فيها، قبل إغلاقها القسري، درس على محمد حسين فضل الله في المعهد الشرعي طوال سبع سنوات، بين ١٩٦٦ و ١٩٧٣، ثم سافر إلى النجف، حيث قضى سنة واحدة، وعاد بعدها أستاذاً أو مرشحاً للأستاذة. وتولّى السيد علي الأمين تعليم الطلاب

المتفوقين، في حوزة حي السلم، أصول الفقه، قبل أن يترأس «معهداً» للدراسات أوكلت إليه «أمل» شؤونه، عشية صراعها الدامي مع «حزب الله» في ١٩٨٨ والأمين من الذين درسوا على فضل الله أيضاً، سنة ١٩٧٠ (ولد سنة ١٩٥٣ على وجه التقريب) بعد حصوله على البكالوريا، ثم رحل إلى النجف حيث قضى عشر سنوات، أتبعها بثلاث في قم، ثم عاد ليدرّس في الحوزة التي يرعاها فضل الله.

المدرّس والمحرض

تدلّ هذه الشواهد المختلفة على انصراف الطلاب بعد محاولة مزج تحصيلين، ديني ومحدث، إلى تحصيل واحد، ديني لا غير. فكان محاولة المزج جزء من خطة ترمي إلى إطالة أمد اختلاط الطالب بأقرانه ووسطه، وإلى تأجيل الوقت الذي ينبغي له أن يخرج في آخره إلى وسط الحياة العادية ومشاغليها. لذا فطلاب المعهد الشرعي نوعان: نوع مضى باكراً على الدراسة الدينية فعجل في الذهاب إلى النجف ثم إلى قم وعاد ليتولّى التدريس، ونوع استبقي وقتاً طويلاً وتولّى، إلى الدراسة الدينية البطيئة، مهمة التمثيل على العمل الإسلامي اليومي في مضمار السياسة أو مضمار النقابة، وقام بإرساء دعائم الدعوة الأولى في الريف والمدينة وبين كلماتها وحروفها وشعاراتها.

ولا ريب في أن الشيخين حسّان ب. ل. وعلي أ.، وغيرهما، من النوع الأخير، على خلاف مهنا والأمين. وإذا كان لا مناص من أمثال مهنا والأمين والشيخ علي العفي، المدرس في حوزة بعلبك، والشيخ حسين سرور، المدرس في حوزة صور، وهؤلاء جميعاً يضطلعون بأدوار سياسية وتعبوية غير بارزة ولا ظاهرة^(١٥)، فما تحتاجه الحركة الإسلامية في المرتبة الأولى، وعلى مثال إيران، ليس العلماء المراجع والحجج بل المحرضين والمعبئين والمقاتلين. وإلى هذا يذهب المشايخ الذين لم يتموا العقد الرابع، والذين رأوا أنهم لم يتعمّموا إلا بعد سنوات طويلة من الدراسة الدينية المتقطعة والمختلطة، بذريعة الدراسة المدنية، بالعمل السياسي. «كنا نمارس نشاطات إسلامية في المدرسة (الثانوية) في وقت كانت الأحزاب الشيوعية والمقاومة الفلسطينية في أوج عرها، وفي وقت كان كل الناس يلتفون حول

العمل اليساري» (حسان ب. ل.).

وجمع الإسلاميون الشبان، في الاتحاد اللبناني للطلبة المسلمين أو في الفلك القريب منه ومن مرشديه، بين العمل الطلابي، وأحياناً المهني والنقابي، وبين التدريس الديني في المساجد. فكان بعضهم يترك بيروت، ودروسه المختبرية في الجامعة أو دوامه المدرسي الثانوي، ويروح إلى بلدات جنوبية مثل كفرملكي وكفرفيلا وجباع واللوزية (وكلها على حدود قضاء جزين) ليلقي دروساً في الإسلام، ويقوم بـ «نشاطات» إسلامية^(١٦). وكان يرى الفتى، ابن السنوات الاثنتي عشرة، صديقه الذي يكبره بعشر سنوات، «وهذا الصديق شيخ الآن»، يدرّس «مجموعات في المسجد، في مسجد الإمام زين العابدين بالغييري»^(١٧). وحين عاد الشيخ حسن ل. إلى لبنان، من النجف، في ١٩٧١، عهد إليه بتدريس الحلقات في بعلبك وبيروت والنبطية وكفرتبنيت. وهو يسمي تدريسه، المتصل بحزب الدعوة، «نشاطاً إسلامياً» أو «عمالاً دينياً»، قبل أن يوضح: «في سنة ١٩٧٢ أحسست أن الشعب يحتاج إلى قيادة دينية واعية، فبدأت أشارك الناس أعمالهم، مثل زراعة التبغ، وأعيش همومهم وقضاياهم. قمت بإصراب في سبيل الماء (...) كان لي صلات إجتماعية كثيرة في منطقة النبطية بصورة خاصة، وكنت متولياً لأربع عشرة قرية، منها النبطية، وأدرس فلسفتنا واقتصادنا (...) وكانت هذه الحلقات في المساجد والحسينيات والبيوت. هيأنا في منطقة النبطية جواً عاماً دينياً (...) بدأت بتدريب الشباب تدريباً عسكرياً في ١٩٧٥، دربت حوالي أربعمئة شاب ...»^(١٨).

ملتقى المساجد

كان في وسع التلميذ الشيعي المقيم ببرج السراجنة، أو الشياح، أو الغييري، أن يلتقي، مطلع العقد الثامن، في ١٩٧١ أو ١٩٧٢، وهو في العاشرة أو الرابعة عشرة، شخصاً اسمه السيد محمد جواد، «كان يدرس في العراق، وجاء إلى لبنان وأقام فيه، ولم (يُعرف) سبب إقامته هنا: هل هو سياسي أو غير سياسي». فيتتلمذ عليه التلميذ الفتى «في تعشة الشخصية الإسلامية»، بحسب كلمات الشيخ أحمد م. التي تكرر عبارة

هي بمنزلة «كلمة السر» التي يتعارف بها أعضاء المنظمات السرية^(١٩). وكان في وسعه أن يلتقي، بين ١٩٦٨ و ١٩٧١، «عراقياً مسلماً»، صاهر أحد أصدقاء الشيخ علي أ، فيحمره عن «السيد الخميني» وعن قيادته حركة ضد الحكم «الإيراني». فإذا جلس الفتى، مع أقران وأصدقاء له، إلى الشيخ حسين معتوق، وإلى الشيخ حسن عواد، وتردد على حلقتيهما في مسجد حارة حريك، أيقن أن «الاسلام» ثورة اجتماعية وسياسية وينبغي «أن يكون كل شيء». ويسافر «العراقي المسلم»، وينتحي الشيحان معتوق وعواد ناحية، فيأتي إلى مسجد برج الراجنة شيخ إيراني أخذ يصلي في المسجد ويدم الصلاة. فلما رسب الشاب، ذو السبعة عشر عاماً في ١٩٧٢-١٩٧٣، في الصف الثانوي الأول، لأن «شغله الإسلامي أخذ يكثر»، توطدت علاقته بالشيخ الإيراني، الدكتور صادقي، «من العلماء الكبار»، وإيرانيين آخرين «جاؤوا إلى لبنان للتدريب»، وهو يريد التدريب العسكري بمخيم من مخيمات «فتح» أو «القيادة العامة» بلسان. فابتدأ الشاب معهم «عملاً تنظيمياً إسلامياً»، كان الشيخ الدكتور صادقي مرشده ودليله. وحين سافر الشاب، في ١٩٧٩، إلى قم للدراسة في إحدى حوزاتها، نزل عند الشيخ صادقي وأقام عنده^(٢٠).

ويضفي الشيخ حسن ب. ل. على «العمل الإسلامي في الجامعة» الذي كان يقوم به سمة متنازعة. فأن كان يدرس في المعهد الشرعي الإسلامي، خاض هو و«إخوته» الانتخابات النقابية، وسيطرت «القوة الإسلامية على الكليات العملية»، وعلبت على مجلس الاتحاد كثرة من «الشباب المؤمن». فرتب ذلك على الشاب المؤمن أعباءً بجمت عن «المواجهات العنيفة» التي جبهه بها خصومه، وتعرض مرات عديدة لمحاولات اغتيال... وهو، إذ يتحدث في منتصف ١٩٨٥، يصور هذه الأحداث في صورة محاولات لثنيه عن عزمه على لبس العمامة، فيقول: «مع ذلك كان قراري أن أتعمم...».

أبناء... ليسوا سر أبيهم

ليس بين الشبان هؤلاء، من الدين انتهوا إلى المشيخة، من سقّه واحد من أهله إلى علوم الدين أو الدراسة الدينية. كان والد الشيخ علي ورآقا

(من أعمال الساء) يعمل تارة في لبنان وتارة في دولة من دول الخليج أو الجزيرة. وعمل والد الشيخ حسان في مطعم من مطاعم بيروت أما الشيخ أحمد فوالده ميكانيكي يقوم على صيانة الآلات في معامل أو شركات. ولم يترك والد الشيخ حسن الأرض وعملها. ووالد الشيخ إبراهيم ع. كان بناءً عماراً^(٢١) واحترف والد الشيخ محمد م. الحياكة والنسيج^(٢٢)، وأدار والد الشيخ طاهر ح. مدرسة ابتدائية^(٢٣) والشيخ علي العفي مولود لأب كان رقيباً في الجيش اللبناني. ولم يسق الشيخ حسين سرور، ولا الشيخ أسعد فنيش، ولا الشيخ عبد المنعم مهنا، ولا الشيخ حسن عبد الساتر، ولا الشيخ محمد يزبك، أحد من عائلاتهم إلى حمل العمامة. فكلهم أبناء مزارعين أو عاملين في الأرض^(٢٤).

ولم يفت الأمر الشيخ أحمد: «لم يزل إلى الآن بعض من أعرفهم يعجب من شأني في بيت غير متدين كله، ومن خروجي من مثل هذا البيت...». وهو يروي أن المقرئ الشيخ الذي علمه قراءة القرآن، تلاوة وتجويداً، قال له، وهو ابن عشر سنوات، أن عليه طلب العلم في النجف. فلم يفقه الفتى معنى «طلب العلم في النجف»، ولا من هو «طالب العلم»، أو ماذا يكون. وعلى رغم هذا سافر ابن الأربعة عشر عاماً إلى جامعة العلوم الإمامية وحمل العمامة. بل إن الشيخ نفسه لا يقصر الجهل بالعلم الديني، وبطله ورجاله، على نفسه وعلى عائلته ومن حوله، بل يجري حكم الجهل على المقرئ الذي كان أول من حضه على طلب العلم وعلى السفر، وينكر على الشيخ المقرئ القدرة على شرح «مفهوم العالم المجتهد» وشرح «موقع العالم داخل المجتمع الإسلامي».

لذا ينسب الشيخ أحمد توجهه وجهة السلك الديني إلى علامة حلت فيه من طريق لسان الجماعة الغفل: «كنت أنادي بكلمة (شيخ). لم أعرف سبب مناداتي بهذه الكلمة، ولا أعرف متى كانت أول مرة نوديت بها، ولا من ناداني بها. واشتهرت بها منذ أن كان عمري عشر سنوات». لكنه، من وجه آخر، يسبب تعرفه هذه العلامة، وعمله بإملائها وإشارتها، إلى دخيلة نفسه: «وكنت أنا أرى الشيخ يخطب في المسجد، ويثقف الناس. فنشأت الرعية عندي في أن أكون شيخاً...». وفي معظم الأحيان يتوج الأمرين السائقين، توسم الناس في الفتى اليافع الدور الذي انتهى إليه، ونداء النفس أو «الفطرة»^(٢٥)، صديق قام من الشيخ المقل مقام الدليل

المُرشد أو المعبر (الذي عبر به من ضفة الجهل إلى ضفة العلم).
وتجتمع العوامل الثلاثة في نسيج سرد واحد، أو رواية واحدة ينبغي أن
تعيد أو تعني أن دور الأهل في التنشئة الدينية، وفي اهتداء الفتى إلى
الاعتقاد الصحيح و«المفهوم» الصحيح، كان دوراً ثانوياً وتالياً، ولا يجيء
إلا في المرتبة الدنيا، إذا ما رتبب الأسباب مراتب، كما ينبغي.
وتتواتر في أحاديث المشايخ الجدد إحالة الأهل، والبيئة من بعدهم،
ليس إلى دور تال أو تابع فحسب، بل إلى دور كابح ومعطّل ومعارض.
فيعزو الشيخ حسن ب. ل. دراسته في المعهد الشرعي الإسلامي سرّاً عن
أهله، ودراسته في جامعة بيروت العربية علناً، والتستر بهذه على تلك،
يعزوها كلها إلى رغبته في ألا «يقع في صدامات بينه وبين أهل (ه)»، لأن
أهله فريسة فكرة أورثها الاستعمار الناس ليعدهم عن رجل الدين، إلخ.
على ما مر أعلاه. وحين حسب الشاب في نفسه القدرة على جبهه أهله ترك
«الدراسة العلمية والأكاديمية الحديثة» وعليها مناط آمال «البيت المتواضع
العادي» الذي نشأ فيه الشاب، وتعمم. وهو يدين بإيمانه «الطبيعي» إلى
الأب المتدين، لكنه يدين بانخراطه في العمل الإسلامي وبدراسته الدينية
إلى نادي الإمام الحسين، وإلى تردده إلى دروسه. فكان، وهو لا يتعدى
الثالثة عشرة، يدرّس بدوره من يصغرونه سناً وعمراً.

الأبوة المنكرة

وتدخل تهمة رجال الدين وعلمائه بـ«الشحاذاة»، وقصر دورهم على
«الوعظ»، والصلاة أمام المصلين والوعظ بالجنة، في المعرض والسياق
نفسيهما فتكرار تصوير ما كانت عليه حال رجل الدين قبل تصدي
المشايخ الشباب لقيادة العمل الإسلامي الإيراني، ينطوي على حكمة،
ويرمي إلى معنى وإلى غرض. والحكمة التي على السامع أن يستخلصها
من تعاطف عدد المعتمدين، ومن خروجهم من عائلات لم تسبق لها معرفة
بالعلم والعلماء، هي أن الله يهدي من يشاء طبعاً، وأن البيئة أو «الظروف
الاجتماعية» ليست شرطاً لازماً من شرائط تكوين مجتمع إسلامي، ولا
من شرائط نشوء حركة سياسية إسلامية تقود هذا المجتمع وتسوسه،
وتحمّله على الحكم «عما أنزل الله»^(٢٦). ووجه آخر من وجوه هذه الحكمة

هو ما ذهب إليه السيد محمد حسين فضل الله مراراً، وما ترجم به في بيته ووسط عربيين عن همّ إيراني حاد، من أن الروابط العصبية والوجودية، من عائلية وقومية، هي روابط غير ذات شأن^(٢٧)، ويبغي أن لا يكون لها شأن، لأنها فارغة من المحتوى والمضمون الحضاريين اللذين لا ينشئهما ولا يوجههما إلا الإسلام (أو المسيحية، أي الدين عامة)^(٢٨).

أما الغرض الذي يرمي إليه أصحاب الحركة الإسلامية الإيرانية، فهو إنشاء سلك علماء يتسب إلى الحركة انتساباً من غير وسيط ولا واسطة، من الأهل والعصبيات خاصة. ولا شك في أن هذا العرض لا يعدم مصداقاً له، ومسوغاً، في تجربة العلماء الجدد أنفسهم، وفي احتياج الحركة الإسلامية إلى جهازها الذي لم ترثه إرثاً في لبنان، بخلاف ما كانت عليه الحال بإيران. فكثرة العلماء الشباب جاؤوا إلى السلك من غير طريق عائلاتهم، بل نشأوا في بيئات عائلية غريبة عن وظيفة رجل الدين وثقافته. لذا كان إقبالهم على هذه الوظيفة، وعلى الدور الذي تغذيه، من طرق مختلفة، هي طريق المقرئ أو خطيب المسجد، أو حلقة التدريس الديني في المسجد، أو طريق الصديق الأكبر سنّاً والأغنى تجربة، أو المدرسة التي تحولت إلى مختبر سياسي. وهذه كلها، المقرئ والمسجد والحلقة والصديق والمدرسة، فروع على المدينة، ونتاج من نتاجها. وهي كلها من ثمار جلاء العائلة من ضيعتها وبلدتها، ونزولها في حي واسع تشترك فيه مع أجزاء من عائلات أخرى، وأهل وقرى مختلفة، وباس ومناطق وأديان، وأحياناً أعراق غريبة، تشترك مع هؤلاء جميعاً في الإقامة وفي تصريف شؤون المعاش.

والحق أن حال الضواحي الشرقية لبيروت، هي غير حال الضواحي الجنوبية. فهذه، أي الضواحي الجنوبية، احتفظت بنواة أهلية وأصلية من العائلات الشيعية، فكانت بمنزلة أصل ومرتبة.

المرافق المشتركة

وبرغم احتذاء الإقامة على رسم القراءة وعلى رابطتها، أو برغم حرصها على هذا الاحتذاء، حملت المعايير الاقتصادية والاجتماعية، مثل كلفة المسكن وموضوع العمل المتوفر ونزوع السكن في بعض الأحياء إلى

التجانس الاجتماعي أو الطائفي، على مزج المقيمين مزاجاً واسعاً. ومهما كان من أمر الحدود التي انتهى إليها هذا المراج، ولم يتعدّها أو يتخطّها، فقد كان من أثره وعمله فتح باب البيت العائلي على المبنى الكثير الأدوار وشققه، وعقد أواصر وعلائق بين البناء وبين الطريق والحي والأحياء القريبة. ولهذه مرافقها المشتركة التي نزع الاشتراك في الإقامة، بناحية أو حي، إلى إيلائها مكانة عالية ودوراً خاصاً. وتعاضم دور المرافق المشتركة، مثل النادي أو المسجد أو الحسينية أو مقر الرابطة العائلية أو المقهى أو مقر الحزب السياسي أو الخلية الاجتماعية، مع غلبة الخليط على الإقامة والجوار، ومع ظهور التفاوت الاجتماعي (بين الأهل)، على الرابطة الأهلية القائمة على المساواة والمواخاة، وعلى صدارة البيت أو المضافة^(٢٩). فانفصال المعممين الجدد من النسب، ومن غلبته على توارث علم الدين الإمامي، هو وجه من وجوه نشأة اجتماع مبناه على الاختلاط وينتج مرافق عامة تنزع بدورها إلى الخروج عن أبنية الأهل المتمتة والثابتة. ويلاحظ أثر نشوء الحي المختلط، وتعاضم الدور الموط بالمرافق المشتركة، في سلوك الشيوخ الجدد طريق هذه المرافق إلى مشيختهم، وفي تنكّب أبناء العائلات الدينية التقليدية العائلة طريقاً إلى طلب علوم الدين وترويج تحصيلها بالعمامة. وقد تنبه أصحاب الدعوة الإسلامية الشيعية إلى الأمر، فبشوا دعائهم في أحياء الضواحي الكبيرة، وخاصة بعد أن اجتمعت الضاحيتان، شرق بيروت وجنوبها، في ضاحية واحدة، مكتظة وضخمة، رفدها النازحون من جنوب لبنان وشماله الشرقي هرباً من الاحتلال الاسرائيلي ومن ملاحقة المتسلطين الظرفيين، أو طلباً للمعاش والعمل. فأثمر بثّ الدعاة لقاءً من لم يسبق لهم أن سمعوا بطلب «العلم» ولا بالتحف ولا سمعوا بقم، أثمر لقاء بالشيخ الدكتور صادق ومحمد جواد العراقي والشيخين حسين معتوق وحسن عواد وبعشرات غيرهم من «الأخوة» الذين قدموا إلى بيروت، وإلى القواعد العسكرية في البقاع والجنوب، ليعدوا العدة للحروب التي تنتظرهم في أرجاء العالم الواسع. وأثمر رسم الأحياء المختلطة، والولادة أو النشأة فيها، توجه فتيان إلى نادي الإمام الحسين، أو إلى حلقة المسجد وإلى الحسينية طلباً لدرس الدين أو للصلاة الجامعة أو لتلاوة القرآن.

وحيث نكص التنظيم الاجتماعي والسياسي والثقافي للمدينة اللبنانية

الكبيرة عن ترجمة الاجتماع الجديد هيئات وعلاقات متصلة بصفات هذا الاجتماع - من مثل اختلاطه وعمل المعايير الاقتصادية فيه، وقياس المراتب بمقياس مختلف - استفادت الحركة الإسلامية الشيعية من انهيار هياكل السياسة والاجتماع السابقة، وسعت في استنقاذ بعض الأنقاض من هذا الانهيار. ومن آلات سعيها هذا، الأخذ بيد بعض من تخلقوا عن الوصول إلى نهاية المطاف المدرسي^(٣٠)، «العصري» أو المدني، وتوجيههم وجهة السلك الديني، مع إعلان الحرص الشديد على مزاجتهم التحصيل المدني العادي والتحصيل الديني، وابقائهم مدة طويلة وثيقي الرابطة بالحياة الاجتماعية اليومية. ولم يمكن الحركة الإسلامية من الوفاء بهذا الوجه من سعيها وفاء واسعاً بعض الشيء إلا الثورة الإيرانية، وإنشاء «مؤسسة الشهيد» التي قامت مقام بيت المال (والعطاء) من أنصار الثورة وأصحابها. أما الآلة الثانية من آلات السعي فهي تقويم دور عالم الدين تقويماً جديداً، ونصبه عاملاً من عمال صاحب الزمان أو نائبه، يلي من أمته ولاية عامة. فمن يتصدى للبس العمامة من بعد دعوته إليها، يجمع الدنيا إلى الدين، والمعاش إلى السلطان (بمعنى الحجة وبمعنى السلطة)، والتكليف إلى الخلاص، ولا يشك في ارتباط إعلاء كلمة الله بتمكن السلك الديني وقوته، وبسياسة الاجتماع الذي خرج منه بما يتفق مع فتاوى نائب صاحب الزمان وإشارته، ومع مواقف المكاتب المختلفة بطهران وفروعها الكثيرة.

هوامش الفصل السادس

١ ينسب إنشاء جمعية أسرة التناخي الى الحاج خليل حويلي، من حربة سلم (بحوار تبنين، قضاء بست حميل)، والحاج حويلي اشدأ عمله عمّاراً أو بناءً بالملكة العربية السعودية، ثم استثمر ما جمعه من عمله هذا في مقاولات البناء. وفي عام ١٩٦٢، تداول بعض التجار الشيعة المقيمين بالنسعة في حاجة الشان الناشئين في المدينة، وضواحيها الشرقية، إلى بعض التفقيه الديني ومن المتداولين، إلى الحاج حويلي، الحاج حسين عبد الله (من عدشيت)، والحاج عاطف داعر (من بنت جيل)، والحاج رشيد الشحرور (من هوبين)، والحاج ياسين فقيه (من انصارية)، والسيد محمد الاشقر (من مركبا) - وكلهم جوبيون أو عامليون، ومن الحاج، ومن التجار المتوسطين ومن المهاجرين العائدين. وهذا، أي هجرتهم وجمعهم مالهم من الهجرة، يميزهم من «البازار» الإسلامي والأسوي ويقرنهم من الحالات الصينية فكاشعوا السيد عبد الرؤوف فضل الله، ثم السيد عبد المحسن فضل الله بالأم، وسافر الحاج خليل حويلي إلى النجف، في ١٩٦٤، حيث استحصل فتوى من السيد محسن الحكيم، كبير المراجع، والسيد أبي القاسم الخرنوي، حليفته من بعد، بالجمعية. ودعت الفتوى المؤمنين إلى الترعّ بالمال لإنشاء حسيية الجمعية. وفي أثناء «مناسبة» عائلية وعامة، هي وفاة والد الحاج، وإقامة «واجب» العراء، التقى الحاج السيد محمد حسين فضل الله، فدعاه إلى تولي شؤون الحسينية، وإلى إلقاء الخطب والمحاضرات، وكان فصل الله قافلاً لتوّه من النجف قبل، وأوى إلى الطبقة الثالثة بالمسجد الجديد. واشترط العالم الجديد والشاب، يومها، ألا تكون موارده من غير خمس «ذي القربى»، أو ما يسميه الشيعة «الحقوق»، ورفض راتباً بحمسة ليرة كانت تساوي راتب أستاذ تعليم ثانوي، يومذاك. وتعاطفت الترعّات وتقاطرت على الجمعية، في أيام عاشوراء خاصة، فكان يبلع تبرّع الواحد خمسة عشر ألف ليرة (أي رهاء ستة آلاف دولار بقيمة ١٩٧٠). وفي العام ١٩٧٩ تحدّثت الجمعية ولكن في شر العبد، وانتجت لجنّتها من بعض من مرّت اسماءهم ومن حدد مثل السيد حسين بدير، والحاج حميد شبيب، والحاج عبد القادر المحمّد - ومعظمهم من المقاولين في البناء وتجّار مواد وأرصه.

٢ في المجلّد ٢٩، ح ٨-٩ ك/ك ١٩٣٩-١٩٤٠، قدّر صاحب العرفان عدد القرّاء المشتركين في مجلّته بزهاء ثمانمائة مشترك، منهم ٧٠ مشتركاً من مهاجري حل عامل إلى بيروت، وثلاثمائة مشترك في «المهاجر الإفريقية والأميركية»، ص ٨٦٩-٨٧٠.

٣. حين أعلن عبد الحسين شرف الدين عن إنشاء المدرسة الجعفرية في صور، كتب في العرفان، م ٣٠، ج ٨-٩، ك/ك ١٩٤٠-١٩٤١، أن المدرسة إنما أسست لتدريس ٤٠٠ ناشئ مجاناً، «العلوم الزمنية»، والأحكام الدينية «التي هي محل الاستلاء»، ص ٣٨٣/٣٨٤ ويذيل من أملى عليه شرف الدين مذكرات (هـ)، المذكرات بحبر عن رحلاته الثلاث إلى المهاجر الإفريقية بغية جمع المال للمدرسة الجعفرية، ص ١٥١

٤. يقول أحد الذين عملوا مع موسى الصدر أن ما كان يتقدم خطته هو بناء مستشفى كبير، مستشفى «الزهراء» تواته الأولى، يسبق مستشفى الجامعة الأميركية تجهيزاً وعدداً وكفاءة. وكان يأتي إنشاء كلية شرعية إمامية، تستفيد من بعض خصائص لبنان مثل الإلمام باللغات الأجنبية، في المحل الثاني.

٥. حديث الشيخ حسن ل. (صيف ١٩٨٥).

٦. حديث الشيخ أحمد م. (صيف ١٩٨٥).

٧. يذكر الشيخ حسن ل. أنه اضطر إلى مغادرة العراق، والتجف، في ١٩٦٩، إلى لبنان، من جراء مراقبة المخابرات العراقية له ولأستاذه السيد محمد باقر الصدر، الذي لحق به. «ثم عاد السيد الشهيد إلى العراق، وأكملت دراستي هنا عند السيد محمد حسين فصل الله وعند الشيخ محمد مهدي شمس الدين...». وكان الشيخ قضى ست سنوات، قلها، بالتجف.

٨. الحكومة الإسلامية، المصدر المذكور، ص ١٢٣، عادت الثورة الإيرانية عن أوامرها في صدد الجامعيين، فأغلقت الجامعات، وكفت التحصيل الجامعي، ومنعت الكتب «الأميركية»، ثم أعادت العمل والتدريس فيها من غير تغيير يذكر. ثم أقال وزير الثقافة السيد خاتمي، في ١٩٩٤، وتدرعت بتهمة «الميل إلى الغرب» والضعف بإزاء عزوه الثقافي. وهي تحاصر عبد الكريم سروش، أحد المثقفين المنتهيين على القراءة بين ولاية الفقيه وبين الكليانية (التوتاليتارية) المعاصرة.

٩. تشدد دراسات اجتماعية كتبت في العقد الأخير، العاشر، على تحصيل معظم الإسلاميين النشاط تعليمياً علمياً صرفاً أو بحثاً، ومن هذه الدراسات كتاب أوليفيه روا إخفاق الإسلام السياسي، باريس (دار سوي)، ١٩٩٢، الفصل السادس، وبعده كُتِبَ جبل كيبيل، تلك التي كتبها أو التي حرّرها. ويقطع الدارسان الأمر هذا من سياق التعليم الديني وما آل إليه.

١٠. يصدر الاتحاد دورية شهرية هي المنطلق، «فكرية إسلامية» تصدر كل شهرين ويعود ابتداء إصدارها إلى أواخر ١٩٨٢، بعيد ترك حسين الموسوي حركة «أمل» وإنشائه «أمل الإسلامية»، وجهر الجناح الإيراني في لبنان استقلاله. وقد جرى محمد حسين فصل الله على كتابة مقالات للمجلة التوجيهية.

١١. حديث الشيخ محسن ب. ل. (صيف ١٩٨٥). يعزو المتحدث هذه الصورة عن عالم الدين إلى «الفكرة التي أورثنا إياها الاستعمار من أجل إبعاد الناس عن الدين...».

١٢. حديث للشيخ علي أ. (صيف ١٩٨٥).

١٣. حديث الشيخ أحمد م. هذا عدا «الحيف والنفاس» اللذين أزرى بهما حمبي أيما إزرأ.

١٤. من العسير ألا يكون حمل الخمينيين العلم (أي العلوم البحتة، علوم الطبيعة) على القوة إلا من نتائج العلاقة الوثيقة بين العلوم هذه وبين أعمالها في مصمار التحير

الصناعي والعسكري. فمعيار القوة، العسكرية، جمع الأمم المختلفة والأنظمة الاجتماعية المتفرقة، على ما لاحظ فرنسيس فوكوياما، على ميزان واحد لا يُمارى فيه. أنظر ف. فوكوياما: *تمام التاريخ والإنسان الأخير* (١٩٩٢)، النص الفرنسي، باريس (فلاماريون) ص ٩٩ - ١٠٣. وذلك على رغم تقديم الإسلاميين الحمينيين، بعد الماوين، الإرادة (أي السياسة والثقافة) على الآلة.

١٥ لم تف أسماء المشايخ المذكورين من بعض تظاهرات الحركة الإسلامية في وجهها السياسي والإيراني المباشر. فكان علي العفي من موقعي البيان الذي يشجب القرار ٤٢٥ في ٢٩/٨/١٩٨٦، ولم يكن من ثلثي الموقعين (المزعومين) الذين أعلنوا أنهم لم يوقعوا مثل هذا البيان، أما سرور ومهنا فيشتركان في التصريح والخطابة، شأن غيرهما من مشايخ الحركة. وربما كان علي الأمين أكثر العلماء تحفظاً طاهراً، قبل انتقاله إلى رعاية «أمل» وحصنها «الثقافي».

١٦ من حديث الشيخ حسن ب. ل.

١٧ من حديث الشيخ أحمد م.

١٨ من حديث الشيخ حسن ل. يذكر أن البطية كانت مسرحاً، في ١٩٧٢، لإسهام بعض رجال الدين الشيعة في حملة احتجاج مزارعي الشغ. فاعتصم الشيخ حسن ملك والسيد هادي فحوص بالحسينية مع المعتصمين، وتظاهروا مع المتظاهرين، وحطبا. وكان ملك يتمنطق بمسدس، ولا يتستر عليه. وكان الاثنان وهما في مقتبل العقد الرابع من العمر يومها، والأول من رشاف والثاني من حبشيت ودرس الإثنان بالجف - من أشد المعتمدين اللبنانيين انتصاراً للثورة الخمينية وانحياراً إلى أجحها المتطرفة أو العالية.

١٩ أنظر في صدد «الشخصية الإسلامية» واستعمالها في أوساط الإسلاميين الشباب، للمكاتب: *المدينة الموقوفة*، بيروت بين القرابة والإقامة، ١٩٨٦، بيروت، دار المطبوعات الشرقية، الفصل الرابع: «الملتمز الرسالي / ولادة الابناء الآباء».

٢٠ من حديث الشيخ علي أ. وكان أحد أقرب المقربين إلى موسى الصدر، مصطفى شمران، إيرانياً، وعين وزيراً للدفاع في الحكومة الجمهورية الأولى، وقضى فيمى قصى في سقوط طائرة نقل حربية

٢١ من حديث الشيخ إبراهيم ع. (صيف ١٩٨٥)

٢٢ من حديث الشيخ محمد م. (صيف ١٩٨٥).

٢٣ من حديث الشيخ طاهر ح. (صيف ١٩٨٥).

٢٤ لم ترد إلا أسماء مشايخ هم مدرسون في أن إلا ان صفة ابتداء المشيخة لا تقتصر على هؤلاء، بل هي صحيحة في نيف وتسعين عائلة، وفي نيف ومائة شيخ، على ما ذكرنا من قبل.

٢٥. *المدينة الموقوفة* ...، المصدر المذكور.

٢٦ كما دأب السيد صادق الموسوي على التذكير في الإعلانات الصحافية المؤطرة التي نشرها، ومولها ووقعها باسم «الحركة الإسلامية في لبنان»، في النصف الثاني من العقد التاسع.

٢٧ كان هذارد السيد إبراهيم يزدي، يوم كان وزير حارحية إيران، على كل تذكير بدور النازع القومي في الصراع العراقي والإيراني الطويل (١٩٨٠ - ١٩٨٨)، وإليه يرجع التمييز بين الاطار والمضمون (أنظر الهامش التالي). وتقديم عروة الدين على لحمه

القومية في بلد كبير القومية (الفارسية، والتركمانية، والتركية، والعربية، والبلوشية، والكردية ..) ونحوه بلدان تتصل أقوامه بأقوامها، هذا التقديم من حسن السياسة وبدانيتها.

٢٨ في عدد كبير من الخطب والبيانات، منها قوله في حديث صحافي: «طرح الاستعمار المعركة القومية حتى يفتت الشخصية الإسلامية، وحتى يفتت العالم الإسلامي (.)» ليس عند الإسلام مشكلة في أن يتوحد العرب، والوحدة هي إطار، ولكن ما هي الصورة داخل هذا الإطار؟» في الحركات الإسلامية في لبنان، ملف الصراع، من غير تاريخ (جمعه الأحاديث في ١٩٨٤)، ص ٢٦٠/٢٦٢ أما الشيخ سعيد شعبان فأشد وضوحاً حين يقول: «ليست الأرض هي الرباط، وليست القرابة هي الرباط، القرابة الحقيقية بين الناس هي العقيدة»، أما العروبة فليست سوى «عنصرية تربط الناس بالدم، باللغة، أو بالتاريخ» المصدر نفسه: ص ١٢١ و ١١٦ ويبدو هذا الرأي صدى لرأي سيد قطب الذي يتحدث عن «رمس اللحم والدم»، وعن «لثة الطين والأرض» في كتابه: معالم في الطريق (١٩٦٢/١٩٦٤) الط. العاشرة، ١٩٨٣، بيروت، دار الشروق، ص ١٥٣

٢٩ يلاحظ، على سبيل المثال، أن من يقومون الأعراس في الخلايا الاجتماعية هم من الذين ليس في مسورهم الاحتفال بها، واستقبال عدد كبير من الأهل والجيران والأصحاب، في بيوتهم فيستوي المحتملون احتمالاً عاماً، وهؤلاء ليسوا من الفقراء، في إقامة العرس في محل واحد، ذي جهاز واحد، و«مستوى» لا يتغير. وفي مقابلة ذلك، بطل العرس أن يكون مشهداً عاماً، فيشهد أهل العروسين أقاربهم وجيرانهم وأصحابهم على جهاز ولديهم وعدتهما العائلية.

٣٠ ليس بين المشايخ الحدد الذين انتهت إلينا ترجمتهم بشيء من التفصيل من أنهى دراسة جامعية وأنحرفها، حتى حين كان منصرفاً إليها أما معظم المشايخ هؤلاء فلم ينهوا دراسة ثانوية، ويجهروا بالشكوى من اضطرابهم إلى الجمع بين النضال السياسي والعسكري وبين التحصيلين المدني والديني.

الفصل السابع

«دول» الجماعات

كان المعهد الشرعي الإسلامي باكورة الجهد الرامي إلى إنشاء جهاز علماء كبير وقوي، يتعهد القيادة السياسية والثقافية والاجتماعية، ويجمع بين اضطراره بهذا الدور وبين رعاية مصالحه السلوكية الخاصة. وفي هذا السبيل كان على العلماء أن «يلدوا» علماء، أي أن يعدوا أمثالهم ونظائرهم، فيكثروا عدداً، ويتولوا القيام بما أوكلت السنن والعادات والتقاليد إلى رجال الدين المسلمين، عامة، والشيعية، خاصة، القيام به من تعليم العبادات وفرض الفرائض. فاذا وُجد العلماء هؤلاء بين عددهم وقوتهم وبين العودة إلى الإسلام وقوته وصحته، بدا التوحيد بين الأمرين جائزاً ومقبولاً. فيخبر المسلمون اللبنانيون بين القبول بقوة السلك الديني وتسلمته وبين ضعف الإسلام وعودته إلى الوهن الذي دب في جسمه، ونضوب الإقبال على طلب المشيخة من علاماته البارزة.

المنظمات الفلسطينية المستتعبة

واقم تهجير الضاحية الشرقية، في صيف ١٩٧٦، مع انتهاء حصار مخيم تل الزعتر^(١) إلى سقوطه، فاقم التهجير إلى الضاحية الجنوبية وإلى الريفين الجنوبي والبقاعي من مشكلات الهجرة السابقة التقليدية وضاعفها أضعافاً. فاكتظت الضاحية الجنوبية وزاد الاختلاط، وتعاضل دور التضامن والتناصر العائليين، وقلّت فرص العمل وتضاءلت موارد المؤسسات العامة والإدارة، وتعطلت الأبنية والهيئات السياسية الجامعة، وشُلّت الأجهزة الأمنية عن العمل. فحلّت محل الأبنية الإدارية والسياسية والأمنية إدارة

أهلية ذاتية توجتها منظمات سياسية وعسكرية، دالتهما من قوة المنظمات الفلسطينية وسلاحها وعلاقاتها وسياساتها. ولما كان هم هذه المنظمات (الفلسطينية) منصرفاً إلى رعاية أسباب اضطراب أهلي طويل، تمكن لها أركاناً وأساساً في قلب المجتمع الأهلي المسلم، وتحول بينه وبين احتمال استقلاله بمواقفه وقراراته عن الوصاية الفلسطينية، سعت في إلحاقه بها وفي استتباع كتله المختلفة. فاستوت الأحزاب والمنظمات السياسية، هي والعائلات والأحياء والوجهاء والقبضات الشباب، في «تمثيل» الأهالي، وغدا هؤلاء جميعاً قنوات تتنازع عطايا القوة العسكرية والسياسية الفلسطينية وهباتها، وتتجاذب تحكيمها وأموالها وسلاحها. فتعهدت القوة الفلسطينية إدارة محتج المسلمين اللبنانيين من طريق العودة به إلى انقساماته الأهلية التي لم يكن تخطاها على نحو لا عودة عنه فعلاً، وأقرته عليها، ومكنت لهذه الانقسامات بتوازن مسلح، كان هو فيصل علاقاتها الداخلية بعضها ببعضها الآخر. أما السياسة العامة، فقوضت المنظمات الفلسطينية أمرها إلى نفسها، وأقامت ميل الأحزاب السياسية العروبية إليها قبل ١٩٧٥، وفي أثناء ١٩٧٥ و ١٩٧٦، وتعويلها عليها، مقام التفويض التام والشامل. فانفصلت السياسة، المحبوسة على القوة الفلسطينية، عن المنازعات والانقسامات الأهلية. ودخلت الجماعات الأهلية والأحزاب السياسية في رسوم القوة الفلسطينية، واقسامها، دحولا أملته مشاغل العلاقات الأهلية وروابطها، مثل طلب الحماية والتموين ورعاية المصالح والمكانة والصفقات، على قدر ما أملاه التسليم العروبي للقوة الفلسطينية بالقيادة والرئاسة.

وأذنت سياسة القوة الفلسطينية الأهالي اللبنانيين المسلمين على هذا النحو، بكف السياسة العامة كماً عاماً. وآل تعطيل القضاء واحتكام الجماعات الأهلية إلى السلاح والحرب والاعتقال والحصار التمويني، إلى شيوخ الخروج على الشرع والقوانين. ففشا اغتصاب الأرض، والبناء عليها، وعمت سرقة الكهرباء والماء ونصبت الدكاكين والمحال، أو فتحت، بأي موضع، فنشأت أسواق اشتركت مع المائي في خروجها على الشرعية. فتفاقم أمر الإدارة الأهلية الذاتية واشتط، وأسلم الأهالي إلى أنفسهم، من غير حسيب أو رقيب عليهم، لا من أنفسهم ولا من خارجهم.

أفق الدولة الجامع ... وما دونه

ولما كان التنظيم الطائفي شكلاً من أشكال الجمع السياسي والعبارة السياسية اللبنانية، رأت القوة الفلسطينية الى موسى الصدر وحركته الشيعية، وإلى قيادة المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى للشيعية المجتمعين بضاحية بيروت الجنوبية وجنوب لبنان وشرقه، افتتاناً على وحدة تمثيلها السياسي والعسكري للمسلمين اللبنانيين. ورأت فيه تهديداً لانفرادها في اتخاذ القرارات التي تمثلها عليها سياساتها العربية والدولية. ولا ريب في أن ميل موسى الصدر إلى سوريا، خاصة منذ أن اجتمعت مقاليد حكمها في يدي رئيسها حافظ الأسد، واستظهار حركة الصدر الشيعية بدولة بينها وبين الدولة اللبنانية وربما غيرها من الدول العربية المتماسكة، خلاف مزمن، لا ريب في أن الميل والاستظهار هذين زادا من حذر المنظمات الفلسطينية من الصدر ومن حركته ومجلسه. وغذى الحذر، وأذن بتحويله الى عداوة مسترة، كون ميادين الحروب الفلسطينية على الأرض اللبنانية هي، في معظمها، النواحي التي ينزلها الشيعة، من الحدود اللبنانية الإسرائيلية إلى ضاحية بيروت، مروراً بالمخيمات الكبيرة في صور وصيدا وبرج الراجنة وشاتيلا، إلى القاع الغربي وجنات بعلبك.

وعلى رغم جنوح حركة المحرومين الصدرية إلى مقاومة الدولة اللبنانية، وإلى إضعافها، واستخلاص الشيعة اللبنانيين من أبنيتها بغية حلائهم حسماً واحداً ومستقلاً، اتكأت الحركة على أنية الدولة نفسها، فسعت في إنشاء مجلس ملي، وخاضت غمار الانتخابات النيابية حيث لا يؤدي اشتراكها فيها إلى استحكام إحن ومنازعات أهلية ومحلية، ونازعت الطوائف الأخرى والأجنحة الأخرى من الطائفة نفسها، حصّة في الوظائف والاعتمادات المالية والقرارات السياسية والإدارية والاجتماعية. أي إن الحركة أقامت على افتراض الدولة اللبنانية أفقاً جامعاً ينبغي ترتيب ما دونه (ما دون الأفق) على نحو آخر، ولو انطوى السياق الذي نشأت فيه الحركة على نزعات قوية وحادة إلى الاتحاد تارة بالتشيع، وتارة أخرى بتيارات عربية إقليمية^(٢).

ولم يلبث انفجار الحروب «اللبنانية» (على الأرض اللبنانية، وبوساطة لبنانية) أن أودى بحركة الصدر، تلك التي نشأت منذ استقرار منشئها لبنان في ١٩٦٣، ومنذ تصديه، في صيف ١٩٦٦، لقيادة المطالبة الاجتماعية

والسياسة الشيعية وقبوله بإرساء هذه القيادة على انقسام الشيعة السياسي . ذلك أن حركة الصدر هذه نهضت على استعمال النزاع بين الطوائف على الحقوق، وعلى الحدود في ما بينها، داخل الحيز اللبناني المشترك . أما وقد حولت الحروب المختلفة والمتعاقبة الحدود المتداخلة والمشاركة إلى حواجز وحنادق فاصلة، وحصرت التمثيل السياسي في أيدي المنظمات الفلسطينية المسلحة ومن ورائها الدور السوري المتربص، وشرطت المطالب السياسية والاجتماعية اللبنانية بشرط فلسطيني أول يشق لبنان شقين على التقليل، ويسلط عليه حرباً من غير ميزان - أما والحال هذه، انتفى استقلال الشيعة اللبنانيين بمطاليب وسياسة وحال، فتحولوا إلى ميدان وحقل تناهب الوصاية عليهما وعلى تمثيلهما واستعمالهما، قوى متصارعة مختلفة . فتزعت بعض المنظمات الفلسطينية وعلى رأسها «فتح»، السلاح من أنصار الصدر، ومن أنصار المنظمات والأحزاب صاحبة الهوى السوري، وخلت المنظمات عينها بين الأحزاب السياسية الخليفة، مثل الحزب الشيوعي وحزب البعث (العراقي) وغيرهما، وبين تجنيد المناصرين الشيعة في صفوفها^(٣) .

طورا «أمل»

فدا أن الشيعة اللبنانيين عدموا كل آلة سياسية أو عسكرية يتوسلون بها إلى إنشاء جسم سياسي وعسكري يجمع متفرقهم، ويبين عن مقاصدهم وحاجاتهم وأحوالهم وخلافاتهم، أن جنحت الطوائف الدينية اللسانية عامة إلى مثل هذا التجسم . وكانت الحرب آلة إلى تدمير الموارد الذاتية التي تملكها الجماعات اللبنانية المختلفة، وفي مقدم هذه الموارد القدرة على صوغ سياسة مستقلة مشتبكة بهذا القدر أو ذاك بأحوال الجماعات نفسها وحاجاتها ومقاصدها . فحمل هذا التدمير الجماعات على الاندراج في سياسات قوى أكرس، وأغنى موارد وطاقات، وأوسع علاقات، إلى امتلاكها مؤشراً محورياً (إقليمياً واستراتيجياً) أعلى . وقامت مواطأة بين القوى الإقليمية وبين القوى المحلية اللبنانية نشأت في معظم الأحيان عن الحاصل الذي انتهت إليه النزاعات والعلاقات الإقليمية . فشك بين الشيعة اللبنانيين (الذين يجهرون هذا التعريف بأنفسهم)

وبين السياسة السورية ضيق وبرم شديدان مواقف المنظمات الفلسطينية التي تصدرها «فتح»، واتخاذها من الأرض اللبنانية معقلاً تحصر به مواقفها هذه من مصر ومن العراق والمملكة العربية السعودية والأردن، ومن السياسة الأميركية ومشاريع الحلول والتسويات المزمعة. وإذا كان الوجه العالِب على الرأي الشيعي في السياسات الفلسطينية هو انفراد المنظمات الفلسطينية بقرارات السلم والحرب والمناوشة، واستتباعها الكتل والجماعات اللبنانية وتسييرها لأغراضها التي يتصدّرها غرض رئيس هو الحؤول دون ظهور إرادة سياسية، إما لبنانية مستقلة أو تابعة لقوة عربية خصم، فالوجه الإقليمي من المواقف الفلسطينية هو مناهضة السياسة السورية الأولى. وكان الوجه المحلي اللبناني تَبَعاً له في هذه المرحلة.

لذا غدت السياسة السورية المناهضة الشيعية العريضة للمعقل الفلسطيني، في الجنوب وضاحية بيروت والبقاع^(٤). وأفضت التغذية هذه إلى إحياء الحركة الشيعية في حلّة جديدة، عميقة الاختلاف عن الحلّة الأولى. فبيما كانت الحركة في حلّتها الأولى، أو طورها الأول، تسعى في تجهيز الشيعة بمؤسسات ومرافقٍ يثقل بها وزنهم ويرجع في ميزان الدولة اللبنانية وأبنيتها، يمت في طورها الثاني شطر بناء قوة عسكرية وسياسية مرصوفة، لحمتها العداء للقوة الفلسطينية المتسلطة ولروافدها الإقليمية العربية، وانحيازاً إلى القطب السوري تعاضم مع اشتداد المعارك ضد الفلسطينيين وحلفائهم المحليين، من الشيوعيين خاصة. وحين غزت الدولة العبرية النواحي اللبنانية الجنوبية، بين اللباني وبين حدودها الدولية، في آذار ١٩٧٨، واختارت المنظمات الفلسطينية الانكفاء من غير قتال، ثم رضخت هي وحلفاؤها لإنشاء حزام أمني إسرائيلي، عهدت إسرائيل به إلى ابن القليعة، الرائد اللباني سعد حداد، ساد التوتّر الحاد العلاقات الفلسطينية الشيعية، وغدت الاشتباكات المسلّحة بين حلفاء الفلسطينيين وبين القوة الشيعية المسلّحة، «أمل»، وقائع يومية أو شه يومية. وأعقب ذلك، في أواخر آب ١٩٧٨، خطف السيد موسى الصدر و«إحفاؤه». ففقدت حركة الشيعة اللبنانية، بتواري الصدر آخر دعامة من دعائم استقلالها السياسي، وشرّعت أبوابها أمام الرياح الإقليمية القائمة والطارئة وأدّى وضع القوة الفلسطينية يدها على أجزاء واسعة من الأرض اللبنانية، وعلى سكانها ومرافقها، إلى حرية واسعة في استعمال هذه

الأرض، ومواردها البشرية والمادية والجغرافية، واستقبال حلفاء سياسيين وأمنيين وعسكريين من أنحاء العالم كله، بل وإلى استقبال حلفاء الحلفاء. وقلّما خلت ترجمة عضو من أعضاء منظمات المعارضة المسلّحة في أوروبا، أو في الشرقين الأدنى والأوسط، من إقامة في مخيم من المخيمات الفلسطينية ببيروت، أو في معسكر أو قاعدة من معسكرات الفلسطينيين وقواعدهم. ويؤرّخ جيرار شاليان، أحد دارسي الانتقال من طور حركات التحرر إلى «الإرهاب الدعائي»، ظهور هذا الضرب من العمليات بحطف الجبهة الشعبية لتحرير فلسطين (جورج حبش) طائرتين من طائرات شركة الطيران الإسرائيلية «العال»، في ١٩٦٨. ويؤرّخ إنتشاره بانتقال المنظمات الفلسطينية من عمان إلى لبنان، بعد أيلول ١٩٧٠، وقيام فريق ياباني بعملية مطار اللد، في ١٩٧٢، لحساب الفلسطينيين، وبعملية ميونيخ في ألمانيا الغربية في السنة نفسها. ويعزو شاليان هذا النحو من العمليات إلى الفشل في النهوض بحرب عصابات (أو حرب غوار) في الأراضي الفلسطينية المحتلة نفسها^(٥).

في ضيافة المعسكرات الفلسطينية في لبنان

استضافت المخيمات والقواعد الفلسطينية في لبنان، بين المئات أو الألوف من الأتراك والإيرلنديين والإيطاليين واليابانيين والمصريين والفرنسيين والإيرانيين والعراقيين والأكراد والأرمن والألمان، استضافت إيرانيين. فإلى العلائق القديمة بين شيعة جبل عامل وبين التشيع الإيراني، قبل الصفويين الأذربيجانيين الذين شيعوا إيران وبعدهم، نشأت علاقة متجددة كان ال الصدر من خيوطها وأسبابها. فهؤلاء عائلة عاملية، دعيت صدر الدين^(٦) قبل الاختصار، من قرية أو «مزدرع»، بحسب تسمية سليمان ظاهر، يدعى شلفيت، انتهى إلى الخراب بسبب تواتر الهجرة منه إلى العراق فإيران منذ مطلع النصف الثاني ربما من القرن التاسع عشر^(٧). وعملت المصاهرة، إلى السر من أجل الدراسة في الخواضر العلمية، على حفظ هذه العلاقة وتجديدها. فكان أحوال عبد الحسين شرف الدين من ال الصدر^(٨). وحين كتب وجهاء جبل عامل في العقد التاسع من القرن الماضي إلى النجف وطلبوا عالماً مدرساً، حبروا المرجع بين السيديين مهدي

الحكيم وسليمان الصدر^(٩).

وحفظت العائلات الدينية التقليدية، والسادة منها خاصة، مثل آل الأمين وشرف الدين ونور الدين وغيرهم، شطراً منها مستوطناً العراق حيث زواج الطلبة من بنات المدرسين الإيرانيين أمر شائع. وفي أواخر القرن الماضي ومطلع القرن العشرين نزلت بصيدا والنبطية جالية من الإيرانيين نقلت إلى النبطية للاحتفال الإيراني بشعائر العاشر من محرم، على رغم منع السيد حسن يوسف مكي (الحبوشي). ففرضوا «عمل الشيه وجرح الرؤوس بالقامات...». وتبعهم غيرهم ممن ليس إيرانيّاً، ثم «اتسعت دائرة هذا العمل حتى صار موسماً تجتمع إليه عوام الناس من القرى، رجالاً ونساءً، ويحضره الغرباء بقصد التفرج (...) وجعل بعض الناس يسميه الموالك الحسينية كما تسمى بعض الأعمال المعروفة بحلقات الذكر»^(١٠).

ولم تنقطع علائق المصاهرة بين العائلات الدينية. فتزوج السيد موسى الصدر من آل شرف الدين، وتزوج أحمد روح الله خميني بنت أخت الصدر^(١١) ويجمع بين العائلات الثلاث نسبة واحدة إلى العترة الموسوية. إذ كلهم موسويون (من ولد موسى الكاظم، إمام الإمامية السابع) وبين أوائل المهاجرين الإيرانيين إلى لبنان، تزوج مصطفى شمران، المقيم بصور، والمقرب من الصدر، والقائم على مؤسساته الاجتماعية قبل القيام على إنشاء منظمته المسلحة ثم توليه وزارة الدفاع الإيرانية ومقتله، امرأة لبنانية هي السيدة غادة جابر. وحين عهد الشاه إلى جعفر شريف إمامي بتشكيل حكومة، في صيف ١٩٧٨، عاد مئات من دعاة الكفاح المسلح الذين أعدوا للبنان، إلى إيران. وكان منهم ممثل خميني لدى جبهة التحرير الفلسطينية، آية الله علي جنتي، الذي عمل في منظمة «فتح»، وابن آية الله منتظري، محمد، المدعو «رينغو» لحمله على الدوام مسدساً في وسطه، وعشرات من حركة «أمل» التي كان منها بعض حرس خميني الشخصي^(١٢) وكان من الذين دربوا في المعسكرات الفلسطينية، وفي معسكرات حركة «أمل»، بلبنان، مصطفى وأحمد، ولدا روح الله خميني نفسه. وأتمّ ما لا يقل عن سبعمئة عضو من حزب الدعوة، حتى ١٩٧٦، تدريبهم على أيدي فلسطينيين من «فتح»، بينما زار ياسر عرفات في هذه الأثناء خميني بالتحف مرتين^(١٣).

«الضيافة» اللبنانية

ولم يقتصر عمل الإيرانيين وعراقيي حزب الدعوة على التدريب العسكري. فاختلفوا باللبنانيين الذين عاشوا بين ظهرانيهم، وتخلّلوا احتفالاتهم ومجالسهم، وانعقدت بين بعضهم وبين شبّان لبنانيين انتقلوا إلى العمل السياسي والعسكري في حناح من أجنحة «فتح»، أو أصر وثيقة آلت في ما بعد، حين تسلّم هؤلاء الإيرانيون مواقع نافذة في الدولة الجديدة، إلى تحكم الإيرانيين في بؤر ونوى لبنانية مستقلة، قادرة على العمل والحركة ومدرّبة عليهما^(١٤). وعلى غرار «استباط» الجبهة الشعبية لتحرير فلسطين خطف الطائرات، و«استنباط» الجبهة الشعبية القيادة العامة (أحمد جبريل) الغارات على المستوطنات الإسرائيلية وأخذ الرهائن والمفاوضة على إطلاقها في مقابلة سجناء (الخالصة، صيف ١٩٧٤)، «استنبط» حزب الدعوة في العراق أولاً، ثم في لبنان، اقتحام الأبنية الحكومية المحروسة والمحصنة، بسيارات مفخخة يقودها سوّاق انتحاريون.

إلى ذلك، بثّ الضيوفُ الدعاة حيث قدرُوا، أو أسوا حاجةً إليهم وإلى دعوتهم وخبرتهم وعددهم. فلاسوا بعض جنّات المجتمع اللبناني ملابسة حميمة، ونقلوا إليها وإلى من لا بسوهم، خلاقاتهم ومشكلاتهم وطرائقهم. فاضطرّ الشيخ حسّ ل.، على سبيل المثال، وهو داعية لبناني من دعاة حزب الدعوة، إلى ترك لبنان، في ١٩٧٨، «هارباً إلى قم». وهو يعرف تركه لبنان إلى «اليسار» الذي تسلط على النبطية و«هيمن» عليها وعلى غيرها، وتهدد أمثاله، ومنهم الشيخ هاني ح.، بالتضييق الشديد عليهم وبالاغتيال. وحين طارد حزب البعث العربي الاشتراكي (العراقي) في لبنان الشيخ، واعتقله حاجز حربي على مقربة من النبطية، في ١٩٨٠، استطاع الفرار إلى الشّباح حيث أقام متخفياً سنة ونصف السنة.

معقل الأهل والحزب

وكان يقيم ببلدة مليخ، من بلدات إقليم التفاح وقراه، منذ ١٩٧٥، شيخ إيراني من عائلة طباطبائي المعروفة. وسعى الشيخ الإيراني، المعتزل السياسة ظاهراً والمراقب كل ما يجري على مقربة منه باهتمام، سعى في

توثيق الروابط بمن يراهم واعدين من شبان هذا الجزء من الجنوب، الذي تحول منذ أواخر العقد التاسع إلى أمنع معقل لـ «حزب الله». وحين عاد من النجف، حيث قضى سبعة أعوام انتهت في ١٩٧٧، أحد المعممين الشباب (في الثلاثين من عمره)، الشيخ غالب ر. - والاسم والشهرة منحولان - تودد إليه الشيخ الإيراني. وعندما أنس منه صفات تُقربُه إلى الناس، والشيخ الشاب كان يحمل الخطب عن النساء ويساعد الفلاحين على الفلاحة ويزور بيوت الشيوعيين في البلدة، يسر له السفر إلى إيران، في العام ١٩٨٠، فالتقى مرشد الثورة روح الله خميني، وعاد محاطاً بهالة من التقدير والتقدير. وآل به الأمر إلى الاضطلاع بدور بارز في إنشاء ما سمي بـ «المقاومة الإسلامية»، غداة ١٩٨٢، وربما ابتداء الإعداد له قبل نصف عقد من بلوغه ذروته.

وتدلّ واقعة التخفي هذه على تحول الشياح، شأن برج البراجنة أو الغييري أو حي السلم والمريجة، إلى أحياء أو خطط بعضها معزول عن بعضها الآخر، وفي وسع من يعلم بخباياها أن يلجأ إليها، ويحتمي بها من خصوم بطاردونه لهم أنصار على مقربة من حيث ينزل الطريد. إلا إنَّ القرب لا يحول بين الطريد وبين الامتناع من خصومه، لأن الأحياء التي اكتنظ فيها المهاجرون والمهجرون في كل أنحاء بيروت الغربية وأرجائها، من خلدة إلى المرفأ، انقسمت إلى معازل منيعة، تمنع، أي تحمي، من يلجأ إليها، ما بقي بها ولم يخرج منها وينتقل من معقل إلى آخر. وأسبغت المنظمات السياسية العسكرية، الفلسطينية والمحلية، رعايتها على هذه المعازل القائمة في حي من الأحياء أو في جزء من حي، فلم يبق الحي، أو جزؤه، مقتصرًا على صفة البلدة التي ينزل فيه أهلها، أو بعض عائلاتها، بل أضيف إلى هذه الصفة صفة الطرف السياسي الغالب على الحي، ومحيله إلى معقل وحمى. فاقسم الحزب الشيوعي اللبناني وحركة «أمل» حي الرويس، إلى الطرف الشرقي الشمالي من برج البراجنة. فكان المعسكران يقصف واحد منهما الآخر من شارع إلى شارع، فإذا هُدا القصف، وسار سعاة الوساطة والمهادنة بين الاثنين، عمد كل فريق إلى إصلاء الفريق الآخر القنصر. ولا يسوغُ مثل هذا التوسل بالقنصر، أو بالقصف من قبل، إلا أخذ الشارع، حيث ينزل مكتب فريق من الأفرقاء، مأخذ المعقل الذي يجمع الصفة الأهلية (البلدة أو العائلات) إلى الصفة

السياسية، ويغلب الصفة السياسية على الصفة الأهلية.

وإذا كان تحصين معقل في النبعة، من برج حمود، أمراً غير يسير، وربما لم يمر بخاطر دعاة الحركة الإسلامية الأوائل، فمثل هذا التحصين في الضاحية الجنوبية أمر غير بعيد من التصور، ويناسب مناسبة تامة ما كان يجري فيها. والحق أن النزوح القسري والإجلاء، على مثال ما حدث في صيف ١٩٧٦، بالضاحية الشرقية وفي ظروف مثل الظروف التي نجمت المعازل عنها، يحملان حملاً على التخطيط للسكن والإقامة وبيعان عليه، لاسيما وأن النزوح والإجلاء تطاولا إلى عدد كبير وضخم من اللبنانيين الشيعة، فتوجهوا أول الأمر وجهة ضيعهم وبلداتهم، إن في الجنوب أو في البقاع^(١٥). لكن لم تكد المرحلة الأولى من الحروب اللبنانية تضع أوزارها، في أعقاب لقاء الرياض، وتفويض قوات الردع العربية (قوات السلام المعززة) الانتشار في لبنان، أواخر ١٩٧٦، حتى تدفق النازحون من أريافهم، حيث لجأوا، إلى بيروت وضواحيها وأحيائها المختلطة التي أجلي عنها سكانها وأصحابها، وأخلوها^(١٦).

لا نعلم على وجه الدقة أين نزل المهجرون ببيروت وضاحيتها الجنوبية، ولا المعابر التي غلبت على نزولهم (القرابة، علاقات الجوار السابقة، كلفة الموضع، التوجيه الحزبي المنظم، خلويوت تركها أصحابها...). إلا إن الظاهر والبارز هو أن النازحين قسراً أشاءوا أحياء جديدة، ارتجلوها ارتحالاً على أطراف الضواحي السابقة، أو حول نوى المهجرين الأوائل في أواخر ١٩٧٥ (بعد الدامور والكرنتينا). فنشأت كتل بناء وإقامة في مقابلة الشاطئ، مما يلي الرملة البيضاء إلى مشارف خلدة مروراً بالأوزاعي. ويرجع تاريخ نواها الأولى إلى هجرة أهالي بعلبك والهمل إلى بيروت، إثر ١٩٥٨، واستقرارهم على نحو غير شرعي خارج أحياء برج البراجنة، المرتفعة الثمن قياساً على دخل هؤلاء النازحين. وحين انتقلت طلائع مهجري المسلخ والكرنتينا إلى عرب بيروت، أنزلتهم المنظمات الفلسطينية في ما يدعى «منطقة البلاجات»، وملكتهم ما كان منتجاً بحرياً يصطاف فيه أهل اليسار، المتوسط والمرتفع، من بيروت وغيرها، ويحمل أسماء تجهز أوروبيتها (سان ميشال، سان سيمون، أكابولكو...) و«نصرانيتها»^(١٧).

دار هجرة

ونشأت مثل كتل البناء والإقامة هذه حول برج البراجنة، في بئر العبد، إلى الشمال الشرقي منها؛ وفي الرمول، إلى الجنوب الغربي؛ وفي حي السلم، إلى الجنوب الشرقي. كما نشأت حول الشياح، في الغبيري، وبين الغبيري وبين برج البراجنة، في حارة حريك. وبينما علب الدور الواحد والدوران على البناء بين المنتجع البحري وبين مشارف خلدة، حيث خرج النازحون على كل قانون بلدي، ارتفعت أبنية حديثة ببئر العبد والغبيري وحارة حريك. واختلط البناء الحديث بالبناء المرتجل والمستعجل في حي السلم، ونسج على منوال الشاطئ بين مخيم برج البراجنة الفلسطيني وبين المطار.

والأوراعي، وبئر العبد، والغبيري، وحارة حريك، وحي السلم، وطريق المطار، هي الأحياء أو النواحي التي تحيط بالكتلة القديمة من الضاحية الجنوبية، والمؤلفة من برج البراجنة ومن الشياح. وهي عينها المواضع التي تصوّر أجزاء منها، حول المساجد أو النوادي الحسينية، في صورة مناطق أو نواح، للحركة الإسلامية الإيرانية البدّ العليا فيها وعلى أهاليها. أي أن هذه الحركة تتمكّن أكثر ما تتمكّن حيث الهجرة جديدة، والسكن مرتجل وغير شرعي في الغالب، وحيث حال الخليط الأهلي السريع والمفاجئ بين الأهالي وبين ترتيب أحوالهم وعلاقاتهم ترتيباً تقليدياً ومستقراً بعض الشيء^(١٨). وهذا ما نعود إليه ببعض التفصيل لاحقاً. إلا أن الحركة الإسلامية هذه تتمكّن أيضاً حيث تعزم على جمع أنصارها، وتضويهم إلى مكان أو موضع بعينه، وتساعدتهم على الإقامة به، فيتوسط أنصارها بعضهم لبعض إما في الشقق أو في شرائها. وتدل بعض القرائن على أن التوطن والاجتماع ببئر العبد، حول مسجد الرضا، وفي حارة حريك، كانا ثمرة إعداد وتصميم، شأنهما في السطة الفوقا وفي برج أبي حيدر.

ولم تخل الحركة، أو نواتها المنظمة، حين كان ذلك في مستطاعها، لا نصيحة أنصارها ودلالاتهم على الشقق والأبنية المتاحة، ولا بالمال في سبيل شراء المحال التي ينبغي شراؤها من أصحابها أو إخلاؤهم منها؛ ويصح هذا في حال بعض المهاجرين العائدين إلى وطنهم أو الذين يرسلون مالا إلى أهلهم ليشتروا بيوتاً ودوراً، وفي حال المعدين من الكويت لذين تشدّهم إلى التشيع الإيراني والسياسي أصرة المعتقد، وتشدّهم إلى

بعض أعلامه المحليين أصرة القرابة. ولا تلبث الدواعي الأمنية فتكتل أصحاب الراية الواحدة والرأي الواحد، فيضوي بعضهم إلى بعض في معقل لا يبعد أن يرى إليه أصحابه، والملتجئون إليه، دار هجرة في وسط شرك فاش.

ولا شك في أن سياسة المعقل السكني، قبل السياسي والأمني والثقافي والعسكري، خطت خطواتها الأولى منذ بدايات الإجماع القسري والعودة إلى الاستقرار ببيروت وضواحيها الجديدة. ورغد الذين تركوا قراهم في جنوب لبنان - من جراء ديب الحرب الفلسطينية الإسرائيلية المتجددة في أعقاب ١٩٧٥ و ١٩٧٦ ونزاعاتها الأهلية والعربية، ومن جراء حملة اللبثاني الإسرائيلية التي آلت إلى «دولة لبنان الحر»، في ١٩٧٨، وإلى قيام حزام سياسي عملت الدولة العبرية على تطهيره من الذين لا تأمنهم على حدودها - رقدوا الذين سبق للنزاع الفلسطيني اللبناني أن أجلاهم من شرق بيروت. ومن الجلي أن الهجرة الثانية حدثت في ظروف لا تمت إلى تلك التي ابتدأت في العقد الرابع، وشهدت ذروتها في العقد السادس، بسبب أو شبه. إذ حلّ الدمار في أجزاء مختلفة من موارد العمل اللبنانية، فخرست الصناعة ثلثي طاقتها، ومرافق السياحة ثمانين في المئة من جهازها. وتقهقرت التجارة مع نهب الأسواق وحرقها، وإقفال المطار والسطو على المرافئ، وتقطيع البلد المتصل بلاداً بينها ما يشبه الحدود والجمارك و«المسالح». ونحوت الأموال والودائع العربية إلى مصارفها المحلية أو إلى السوقين الأميركية والأوروبية. وشرعت موارد الإدارة العامة تقل، واقتصرت الإدارة على صرف رواتب الموظفين. فلجأت اليد العاملة، الشابة والفتية من كل الكفاءات والمستويات، إلى المهاجر، وبالغت في سمة من سماتها الثابتة وهي التوطن في هذه المهاجر على نحو دائم، وارتفع عدد المتوطنين الدائمين مع ارتفاع مستوى التحصيل التعليمي والفني، ومع انخفاض سن المهاجرين واقتصارهم على زوجين^(١٩).

الأهل و«الأمن»

أي أن المهاجرين المهجّرين الجدد، والنازليين بأطراف الضواحي القديمة، تجردت هجرتهم من معظم العوامل والضوابط الاقتصادية مثل

الاحتيار بين مرافق العمل ومستويات الأجر، ومثل المقارنة بين كلفة النقل وبين موضع السكن وإيجاره، أو المقارنة بين الفوائد الاقتصادية وبين العائد الاجتماعي والأهلي والاطمئنان فغلب على النزول بحي من الأحياء، أو بيت من البيوت، ما يصحح ربما أن يدعى اعتبار المعقل أو مؤشر المعقل. وقوام هذا الاعتبار (١) القرب من أهل وجوار والنزول بينهم؛ (٢)، ورعاية عصبية أهلية وسياسية للإقامة الجديدة؛ (٣)، وضعف المنزل (حيث النزول) عن مدافعة نازليه إما بالقوة أو بالقانون أو بعصبية مختلفة. وبإزاء هذه العوامل الأهلية والسياسية في المصنف الأول، يكاد لا يقوم اعتبار للعوامل الأخرى، الاقتصادية خاصة.

وعملت المنظمات الفلسطينية على ضبط نشوء المعقل ما استطاعت إلى الأمر سبيلاً فكانت هي، أو حلفاؤها المباشرون ووسطاؤها، حملة السلاح، ولجنة التمويل، ودعاة الإضراب والإغلاق، ومتكلمي المهرجانات، وموقعي البيانات، وموقدي الوفود والمتصرفين في توزيع المصالح والصمقات، والقائمين على عمل المستوصف، والمحكمين في النزاعات، إلخ. لكنها كانت، قبل أي أمر آخر، سلطة الأمن. ومن يضطلع بالأمن، أي بالمخابرات، يملك الاتصال بما لا يحصى ولا يحصر من الناس. ويملك توزيع السلاح، والمال، وشراء الولاء وبيعته، وإعداد الصدامات والتصفيات، والتحريض عليها، وعقد الأحلاف وفضتها. فغدا مسؤول الأمر المحلي وزيراً صغيراً في يده مقاليد وزارة الداخلية، ووزارة الخارجية، والشعبة الثانية. وتتيح له هذه المقاليد مجتمعة التسلل إلى ثنايا الجماعة المنوطة به القيام على «أمنها»، فلا تغيب عنه شاردة ولا واردة من شؤون هذه الجماعة. فكان المدعو الحاج اسماعيل مرجع أهل صيدا، وكان كايد مرجع أهل صور، وأبو هاجم مرجع أهل البقاع، وأبو الطيب مرجع أهل الأوزاعي وبرج البراحنة قبل أن ينتقل إلى الفاكهاشي (وهو مسؤول أمر فتح المركزي والمعروف بأمن الـ ١٧، لاحقاً). وهؤلاء كلهم من «فتح»، ويأتمر بأمرهم من هم أقل شأناً منهم.

وحلي أن هذه النية شبيهة بتلك التي أعقبت حوادث ١٩٥٨، وراحت تضعف حتى ١٩٧٥ وقد اتسمت بالفصل بين الرئاسة وسياستها وقراراتها، وبين القوام الاجتماعي وحاجاته وقواه، على انحطاط وضعف هذا القوام قياساً على ما كان عليه قبل الحروب التي أوهنته واستنزفته

ومزقته . ومثل هذا الفصل قمين بحمل الجماعة على الانكفاء على نفسها، وعلى توحيد نفسها بتاريخها وتراثها، ونفي كل ما ليس بتاريخها وتراثها منها، وخاصة المراتب والصراعات السياسية التي تشترك فيها مع جماعات أخرى . وهذا الفصل قمين أيضاً بحملها على السعي في رد العالم إلى نفسها، لا سيما وأن ما بقي من العالم، ومن تحرته وخبرته، هزل حتى لم يبق منه إلا ظلال فقيرة .

وجدت الثورة الإيرانية الخمينية شيعة لبنان على هذه الحال التي ينبغي تميم وصفها بحدثين سياسيين ألمعت السطور السابقة إليهما، وهما تفاقم الصدامات بين الفلسطينيين وبين حركة «أمل»، في أعقاب الحلاف الفلسطيني السوري، وانهرام المسلّحين الفلسطينيين أمام الحملة الإسرائيلية في ١٩٧٨، وغياب السيد موسى الصدر بينما حركته تستعيد، ولو على نحو يباين حالها الأول، دوراً متعاضداً في النزاعات السياسية والعسكرية اللبنانية . وقد رأينا أن غياب الصدر أذن بترك الحركة الشعبية نهياً للسياسات الإقليمية التي دخلت عليها السياسة الإيرانية، وأدخلت معها إلى هذه السياسات تناولاً للجماعات لا يقبل منها بأي استقلال، ولا يرضى بأقلّ من اندماجها في الجسم الإيراني، وفي ما فيه مصلحته واحتياجه . وإذا كانت سياسات إقليمية أخرى تتذرع بالعروبة إلى استتباع أجزاء من اللبنانيين، وضمهم إلى مراميها وغاياتها قبل استتباعها الدولة اللبنانية كلها، فالسياسة الإيرانية في مرحلتها «البطولية» الأولى من طريق التشيع الإمامي أو الإسلام الحاد العداء لكل ما يقسم معه دالة ولو رمزية على المسلمين - ليست أقل إلحاحاً في طلبها الولاء التام والالتحاق كله .

سياسة (إيرانية) من غير «حدود»

ولا ريب في أن من الأسباب التي يسرت عليها مثل هذا الطلب، وأمكنتها من تلبسته تلبية حزئية، تصور الحركة الدينية في صورة الحركة الشاملة الكلانية (التوتاليتارية) والتي لا تقيم أي شأن للأبنية السياسية والاجتماعية المحلية ولللاقات والوقائع الدولية . ولاحظ بعض أصحاب السياسات المعاصرين^(٢١) ودارسيها أن النظام الدولي الذي تخلف عن

الثورة الفرنسية، ونواته النظام أو الجوق الأوروبي، مبناه على الدولة - الأمة، وعلى السيادة على الأرض الإقليمية، والحدود الإقليمية والدولية المترتبة عليها. ويولي هذا المبنى المحلّ الأول للأرض، ولملكها أو ملكيتها، وللقوانين التي تنظم الملكية هذه. أما المجتمعات التي لم تول الأرض والحدود والإقليم والملكية مثل هذا العمل، وهذا شأن المجتمعات الإسلامية، فربطت بين الجماعات بروابط الدين والاعتقاد والقوم والقربة، وقدمت هذه الروابط على اللحمة السياسية والإقليمية الوطنية التي ترعاها الدولة، أو كانت ترعاها إلى وقت قريب. ويعلل التقابل هذا عسر اندراج السياسة الإيرانية، الخمينية والثورية، في المجتمع الدولي على الوجه الذي استقر عليه غداة العام ١٩٨٩، وانهيار المشنبة الدولية، السياسية والقيمية.

واضطلع بدور فاعل في التوجه الإيراني الجديد التعاقب بين الثورة وبين الحرب العراقية الإيرانية، بوجوها الإقليمية والقومية والدينية المختلفة. ففقدت الحرب الثورة، وحالت بينها وبين الحوض في مشكلات سياسية واجتماعية واقتصادية لا قبل للثورة ولطاقمها الديني بالتصدي لها، فكيف بحلها. ومن العسير، أخيراً، أن لا تكون أوضاع الشيعة اللبنانيين، وانهيار اجتماعهم السياسي وأنيتهم السياسية والإدارية والاقتصادية، عاملاً من عوامل السعي الإيراني في ضمهم، والتوسل بهم إلى تحقيق سياسة عربية (أداتها فلسطينية في المرتبة الأولى) امتحتتها الحرب العراقية الإيرانية امتحاناً قاسياً. ولا يختلف المسلك الإيراني في شأن اللبنانيين عن مسلكهم في شأن الأفغانيين الشيعة. فعملت السياسة الإيرانية على سلخ هؤلاء من أطر الدولة الأفغانية القائمة في أثناء الاحتلال السوفياتي، ولا تنفك تعمل على إلحاق الشيعة الأفغانيين بها غداة انسحاب القوات السوفياتية (في ١٩٨٩)، وتصعد الدولة والمجتمع الأفغانيين جماعات وأقواماً وأحزاباً وبلاداً^(٢١) وانهيار حكم مجيب الله (١٩٩٢).

غير أن غايات السياسة الإيرانية لم تكن قريبة المنال من طريق آلة هشة وضعيفة قوامها أنصار حرب الدعوة العراقي أو أنصار إيران، في أواخر العقد الثامن. فالشيخ حسن ل.، القريب من محمد باقر الصدر والمتلمذ على يديه، اضطرب في ١٩٧٨، إلى الهرب من النبطية إلى قم (قبل عودة خميني، طبعاً)^(٢٢)، خوفاً من أخطار حقيقية أو متوهمة تهدده بها حزب

البعث العربي الاشتراكي ومن يدعوهم «اليسار» من غير تخصيص .
 وهرب الشيخ من بعد أن أمضى ست سنوات يدرّس الدين في مدرسة
 رسمية في كفر تبنيّت، القريبة من النبطية، ويخالط الناس ويشاركهم
 أعمالهم وهمومهم، ويتصدر قيامهم من أجل مطالبتهم، مثل رفع أسعار
 التبغ وجر المياه إلى القرى . واتسعت علاقات الشيخ في ريف النبطية
 وقراه، وعمت أربع عشرة قرية، وكان في مستطاعه أن يجند في منظمة
 «فتح» الفلسطينية أربع مائة شاب، على ما مرّ معنا . وعلى رغم هذه الحال
 الاستثنائية يومذاك، اضطر حسن ل . إلى الهرب من الناحية التي كان له
 فيها البلاء الحسن والمشهود في الدفاع عن مطالب أهلها . ولم يقدر
 صاحبنا على العودة إلى جباع والنبطية إلا في ١٩٨٠ . وحين عاد لم يأمن
 على نفسه إلا باللجوء إلى الشياح صاحبة المدينة الكبيرة و«لجأ»ها (٢٣)،
 إلى حين خروج الفلسطينيين من لبنان .

خَطّان شيعيان

وفي هذا المثل دلالة على ضعف الآلة السياسية والأهلية الإيرانية
 يومذاك، وعلى انتظارها أوفاتاً أكثر مؤاتة لها، وعملها على الإعداد لهذه
 الأوقات من طريق الإقامة في المهاجر، والتدريس في المساجد، والتوفر على
 عقد صلات وثيقة بأفراد أو جماعات منظمة . أما مجنّها أو درعها السياسية
 والتنظيمية في هذه الأثناء، فكان قسم منه في «أمل»، والقسم الآخر في
 «فتح» . فلم تكد الحملة العسكرية الإسرائيلية تصل إلى مشارف بيروت،
 وبتفتق الوضع السياسي والعسكري عن نشر القوات المتعددة الجنسيات
 بأطراف بيروت وجنبتها، حتى انتهزت الحركة الإسلامية الإيرانية الفرصة
 التي تنتظرها وتعد العدة لها . وكانت فرصتها احتمال طهور فرق واضح
 وجلي بين خطين سياسيين أو موقفين عامين، وشاملين، بحسب نعت يكرر
 الإسلاميون استعماله : خط أول يتلمس سبل طي الحرب المستمرة والمقيمة
 ولو من طريق التفاوض مع ممثل «القوات اللبنانية»، وفي رعاية وسيط أمكنه
 من القيام بالوساطة احتلال إسرائيلي يطوق بيروت والقصر الجمهوري
 ويرزح بنقله على الجنوب وعلى الجبل (٢٤)؛ وخط آخر - رأى في الاحتلال
 وفي ما حفّه من أدوار سياسية وديبلوماسية، أميركية وأوروبية وعربية،

ذريعة إلى تجديد الحرب، وإلى اختبار الاستراتيجية الإيرانية في ميدان غير إيران. وبينما أملت الخط الأول عصبية شيعية لبنانية، حفظت من الروابط المحلية والعالمية، ومن اعتدال النخبة الصدرية الأولى، قسطاً كان لم يزل فاعلاً ولم يقع في قبضة السياسة السورية وأجهزتها السياسية والأمية، أملت الخط الثاني نزعة إلى توسيع النزاع، وإلى تأجيجه وتوجيهه وجهة ضمّ جبهة لبنان إلى جبهة الخليج والجهات الإقليمية المشرقية، وإلى استدراج القوى الغربية التي تلعب دوراً راجحاً في النزاع الإقليمي، ولو من غير الاشتراك في الاشتباك، إلى المجابهة المباشرة.

ويظهر النزاع بين الخطين واضحاً في كلام حسين الموسوي، الذي ترك حركة «أمل» إلى «أمل الإسلامية»، عقيب الهجوم على قيادتي القوات الأميركية والفرنسية في تشرين الأول ١٩٨٣، إذ عزا تركه حركة «أمل» إلى «التساهل الذي مارسه بعض الآخرين الذين كانوا معنا في قيادة الحركة، وبشكل خاص الأسلوب الذي اتبعه نبيه بري من قبوله بالمشاركة في هيئة الانقاذ التي أسست بإشراف أميركي وبرعاية إسرائيلية». ويقول الموسوي، من غير لبس، إن نعتة اشتراك رئيس حركة «أمل» في جبهة الانقاذ بصفة غير الإسلام («وهذا سلوك غير إسلامي») يصدر عن قيادة إيران: «لأن الذي يقرر ما هو إسلامي وما هو غير إسلامي، هو الثورة الإسلامية التي أعلننا نحن جميعاً في حركة (أمل)، في المؤتمر الرابع للحركة في آذار ١٩٨٢، (أننا) جزء لا يتجزأ من الثورة الإسلامية». ويشير المتحدث إلى تحكيم القيادة الإيرانية في أمر الاشتراك في الهيئة، «بعد التداول بيننا كقياديين في هذا الموضوع»: «وقد تبلغنا جميعاً موقفاً من الثورة الإسلامية يرفض المشاركة في هيئة الإنقاذ» (٢٥).

وحالت السياسة الإيرانية التي باشرت أوضاع لبنان من طريق ما دعي به «أمل الإسلامية»، ومن طريق النوى المسلحة والمدرية التي نشأت في كنف المعازل وفي رعاية بعض أجيحة «فتح»، حالت بين معظم الدول العربية، ما خلا سوريا وليبيا، وبين القدرة على عزل إيران وحصرها في قوميتها الفارسية:

(١) فصورت تصدي بعض أنصارها لتقدم القوات الاسرائيلية إلى بيروت من الجنوب، مهما كان أثر هذا التصدي محدوداً، في صورة الاضطراب في الحرب على إسرائيل، برغم الانشغال في الحرب مع العراق.

وكان تعجيلها في نقل وحدات رمزية من الحرس الثوري إلى بعلبك، بالاتفاق والتنسيق مع سوريا، للدلالة على هذا الانخراط.

(٢) وآلت الدعاوة الحادة التي شنتها إيران على موقف المراقبة والتحفظ الذي وقفته الدول العربية، أن كانت سوريا في وضع عسكري وسياسي قريب من المأزق، إلى ظهور معسكرين إقليميين وعربيين، يضم أحدهما، إلى سوريا وليبيا والجزائر، وإثما من غير منظمة التحرير الفلسطينية، إيران نفسها. فأفلحت إيران في تعريب دورها، وفي إدراج نزاعها مع العراق في النزاعات العربية نفسها، وضم نفسها إلى معسكر عربي قح.

(٣) وتقدمت السياسة الإيرانية على حلفائها أنفسهم في التصدي للذيول الحملة الإسرائيلية ولآثارها السياسية والدبلوماسية. فلم يكذ الحكم اللبناني يحاول إرساء سيطرته على النواحي التي أدارها الفلسطينيون على النحو الذي رأينا، حتى سعت النوى الإسلامية المحلية في اندلاع الحرب بين الجيش اللبناني وبين الأهالي توطئة لشق الجيش نفسه (٢٦). وسددت ضرباتها إلى الأميركيين والفرنسيين والإسرائيليين (٢٧)، فجمعت بينهم في صف واحد، وبينهم وبين المعتدلين العرب. فأسدت ديناً كبيراً لسوريا، المترددة والضعيفة الحيلة يومها بعدما لحق بها بلبنان من ضربات، وديناً آخر لا يقل عن الأول للاتحاد السوفياتي (أمله الحد من التزامه الجانب العراقي في الحرب).

(٤) واختبرت القيادة الإيرانية الخمينية وجهاً يقوم من استراتيجيتها مقام الركن والأساس، وهو التوسل بالحرب العامة على عدو، ينبغي أن لا يُحصَر ولا يعدَّ ولا يعرف، إلى بناء جهازها السياسي والعسكري والثقافي، وإلى امتحانه في غمرة الحروب الأهلية والخارجية المتفرعة على أصل الحرب العامة بين الإسلام وبين الشرك، أو بين الاستكبار وبين «المظلومية». فمثل هذه الحرب وحدها قمين بالخؤول دون ظهور فروق في الجماعة التي تسوسها الثورة، أو قيام روابط بين بعض أطراف هذه الجماعة وبين الخارج. وهذه كلها، الفروق والروابط، كوابح تكبح «ذوبان» الجماعة في جسم واحد يحيا بحياة واحدة، ويتعالى عن أشخاص الذين يتألف منهم، وتنشئ (الفروق والروابط عينها) جسماً سياسياً متماسكاً، ويشد الجماعة إلى مصالح فتوية لا تلبث أن تغدو هي مناط السياسة وعليها مبنى الحياة السياسية.

الحرب و«الشخصية الإسلامية»

لم تنجز السياسة الإيرانية برنامجها اللبناني وما بعده، في أثناء ١٩٨٢-١٩٨٣، بل أرست رسمه العام وجنت ثمار ما زرعت مع قيادة باقر الصدر وخميني منذ مطلع الحروب اللبنانية، وربما قبلها، من بث دعائها في صفوف الشيعة اللبنانيين. لكن حاصل هذه السياسة، مع استمرار حرب الخليج وتحول القوات العراقية في صيف ١٩٨٢ إلى حرب دفاعية، بعد انسحابها من الأراضي الإيرانية التي احتلتها في المرحلة الأولى من الغزو، بدا واعدأ بجنى كثير ولا غنى لايوان الخمينية عنه حيال الأطوار اللاحقة التي قد تنجم عن استمرار اشتعال جبهة الخليج. فلا مناص من إرساء السياسة الإيرانية بلبنان على أسس ثابتة ومكينة تستوحي العناصر الأربعة التي جرى عدها للتو، وإن تباین النظر إلى هذه العناصر وترتيبها في أجهزة الحكم الإيراني وأجنحته. ويقوم مقام الشرط من هذه السياسة إنشاء جيب إسلامي على الشطر الذي يسع الحركة الشيعية الإيرانية أن «تحرره»، وتضمه، وترفع علمها عليه، من الأرض والمجتمع اللبنانيين. ومن البين أن إنشاء مثل هذه «الجمهورية»، أو المعزل الإسلامي، محال إذا ما نحت الحال العامة نحو الاستقرار المحلي أو الإقليمي، أو حازت الدولة اللبنانية، أياً كان شكلها وكانت هيئاتها وعلاقات جماعاتها بعضها ببعض، إجماعاً متجدداً ولو بارداً، فتقضي على المعازل وعزلتها، وعلى الأفتية التي بين هذه المعازل وبين مصادرها.

وعني هذا الأمر، بعبارة أخرى، وفي ضوء الثورة الإسلامية الإيرانية وتجربتها يومذاك، أن الحرب وحدها في استطاعها أن تظلل إنشاء المعقل الإسلامي، وأن ترد عنه غائلة حياة اجتماعية وسياسية وثقافية مستقرة. لذا كان الإسلاميون الشيعة، ذوو الهوى الإيراني والخميني، في الصفوف الأولى من كل أعمال الكر والهمجوم على «العدو العام»: على القوات الإسرائيلية، وعلى الوحدات الأميركية والفرنسية، وعلى القوات اللبنانية، وعلى الجيش اللبناني، وعلى المواطنين اللبنانيين المسيحيين والمواطنين الأجانب، وعلى «جيش لبنان الجنوبي»، وعلى السفارات الأجنبية والعربية، وعلى القوات الدولية، وعلى بعض المواطنين اللبنانيين المسلمين الذين يخالفون الإسلاميين في الهوى والمشارب، وعلى المراقبين السوريين الذي سبق قدومهم الانتشار السوري في بيروت وأواخر شباط

١٩٨٧، وعلى مسلحي «أمل» بالضاحية الجنوبية في صيف ١٩٨٨، وعلى المسلحين الفلسطينيين المتحالفين مع «أمل» في حروب المخيمات الطويلة (١٩٨٥-١٩٩٠). فهؤلاء كلهم، الذين كانوا أو ما زالوا هدفاً لأعمال الإسلاميين الحربية، تسهم حربهم في إنشاء الجيب الإسلامي الإيراني وفي إطالة الأمد الذي يحتاج إليه أصحابه من أجل إرسائه على أسس يظنونها ثابتة. فإلى الدور الذي تضطلع به هذه الحرب الكثيرة الوجوه في الوصول بمحارب السياسة الإيرانية إلى غاياتها الإقليمية والدولية، تضطلع بدور آخر لا يقوم الدور الأول إلا به، وهو تشييد أبنية المجتمع الإسلامي الذي تتعهد ولاية الفقيه ويتعهد وكلاؤه. ونواة هذه الأبنية «الشخصية الإسلامية التامة»، بحسب عبارة المسلمذين على صاحب حزب الدعوة. وهذه «الشخصية» تعد في المدارس والحوزات، بديهة - وهي بديهة من بدائه الإمامية، وإن لم تكن من بدائنها وحدها - وتعد في هيئات تطيف بحياة «الملتزم الرسالي» من كل جهة، قبل أن تضعه في اللحد، وترعى ذكره وأولاده، وتسوق روحه وتضعها بين يدي صاحب الرمان أو نائبه.

هوامش الفصل السابع

١ في اليوم الثاني عشر من آب ١٩٧٦ اقتحمت قوات من حرب الوطنيين الأحرار (حزب الرئيس كميل شمعون) ومن الكتائب اللبنانية (بيار الجميل) محيم تل الرعتر بعد حصار عسكري دام قرابة الشهرين. وترجع أوائل أعمال القتال إلى مطلع السنة، حين خرج مقاتلون فلسطينيون من المخيم، وتقدموا إلى حرج نانت، من طريق مستديرة الحايك، واحتلوا المستشفى وعدداً من البيوت والأبنية. فانقلبت حدود مناطق السكر الأهلي إلى جبهات قتال وقصص وقصص وحطفت. فغادر معظم الأهالي، وفيهم السكان الشيعة الذين توطأوا منذ جيلين في كثير من الأحوال، الضواحي الشرقية هذه إما إلى بلداتهم الأولى، جنوباً وبقاعاً، أو إلى عرب بيروت وجنوبها، ولجأت قلة منهم إلى محيم تل الرعتر الفلسطيني نفسه. وبيروي طبيب عمل في المخيم، إلى يوم انهياره، أن المحيم كان يقيم به قبل شهرين نحو ثلاثين ألفاً، ثلاثة عشر ألفاً يسهم من اللسانين، وبلغ عدد القتلى ألفاً وستمائة قتيل، النهار، في ١٣ آب ١٩٧٦

٢ أنظر للكاتب: السلم الأهلي البارز، لبنان المجتمع والدولة ١٩٦٤-١٩٦٧، بيروت، معهد الامناء العربي، ١٩٨٠، الجزء الثاني، الفصل الرابع.

٣ غداة دخول القوات السورية بعض بلدات عكار وحوار مدينة زحلة، في أواخر ايار ١٩٧٦، وفي أثناء هذا الشهر انتخب الياس سركيس رئيساً للجمهورية خلافاً للرأي السيد ياسر عرفات وكمال حبلات، انفجر الخلاف بين الساسة السوريين وبين القيادة الفلسطينية اشتكاكات مسلحة بين الحلفاء اللسانين للجهتين، في الخامس والسادس من حزيران ١٩٧٦ فعمد مقاتلو «فتح» و«جبهة التحرير الفلسطينية» (العراقية) و«الحركة الوطنية» (الأحزاب المتحلقة حول كمال جنبلاط) سرج الراحة (حيث «أمل») وبرج أبي حيدر (حيث فريق ناصري كان يوالي السياسة السورية) ورأس النع وشارة الخوري والبسطة والطريق الجديدة وصبرا وقصص وشانيل وطريق المطار (حيث كان ينتشر مقاتلو «الصاعقة» السورية وجليهيا) وانتهت الاشتكاكات بتجريد المظلمات العسكرية والسياسة الموالية لسوريا من أسلحتها واحتلال مكاتنها، وإسكات دعاوتها

٤ يقتصر هذا الرأي أو الحكم على السنوات التي يتعصفها التأريخ السريع، ومعرصه هو النصف الثاني من العقد الثامن (أي بعد العام ١٩٧٥). أما العلاقات بين السيد موسى الصدر وبين الحكم السوري، وعلى وجه التخصيص بعض أجهزته الأمنية، فترقى إلى أوائل عهد البعث «القطري»، حين استيلاء صلاح حديد على السلطة،

وجديد جبرء من مثلث صلعاء الأحران هما محمد عمران وحافظ الأسد، مصطفى ددشلي. حزب البعث العربي الاشتراكي، ١٩٤٠-١٩٦٣، بيروت ١٩٧٩. في صدد المثلث، وكذلك بانريك سيل الأسد، الصراع على الشرق الأوسط (١٩٨٨)، دار الساقي، لندن، ١٩٩٢، ص ١٠٦-١١١، في شأن إنشاء اللجنة العسكرية. وكتب سيل في العلاقة بين السيد حافظ الأسد وبين الشيعة اللبنانيين يقول: «وكان كفاح الشيعة من أجل حصّة أكبر في الدولة اللبنانية التي يسيطر عليها الوجهاء المسيحيون والسنة نسخة من كفاحه هو في سوريا»، ص ٥٧٩ والأعلى على الطر أن عبارة سيل مرّة لما سمعه من الزعيم السوري. فهي تتفق وما نقله عنه رئيس تحرير صحيفة السفير اليومية، الصادرة ببيروت، السيد طلال سلمان، عادة لقاء طويل لحصه سلمان في افتتاحية صحيفته. ويسبب سيل إلى «أجهزة الأمن القوية» السورية، دوراً في الأعمال العسكرية اللبنانية التي كانت القوات الاسرائيلية في لسان، وجوبه خاصة، هدفاً لها. ويردها إلى «ميل» الشيعة إلى سوريا، مد مطلع السبعينات، عندما صادق الأسد رعيمهم الإمام موسى الصدر، وهي ترقى إلى العقد الثاني من القرن العشرين.

٥. حديث حيرار شاليان إلى صحيفة لوموند الفرنسية، في ٢٥-٢٦/٥/١٩٨٦، الملحق (عالم اليوم)، ص ١٢، العمود الثاني. نذا ان استاء «الانتفاضة»، في حريف ١٩٨٧، يحقق ما خلص إليه شاليان. والتزمت «الانتفاضة»، بعض الوقت، معايير العمل السياسي، وقدمتها على الأعمال «العسكرية» (مثل حطف حدي إسرائيلي) لكر إعلان «الدولة» الفلسطينية، بعد سنة على «الانتفاضة»، لم يخرح المسطحات الفلسطينية، القوية الالتحاق بقوى إقليمية مثل ليبيا وسوريا والعراق وإيران، من طريق عمليات القتل الدامية والغفل من النسبة.

٦. الإمام السيد موسى الصدر (١٩٦٠-١٩٦٩). منر ومحارب، ١٩٨١، بيروت، دار الأرقم، ص ١٨٧، من حديث مع حان معلوف، الهار (الملحق) في ٢٧/٤/١٩٦٩ «حدي صدر الدين الذي نسمى عائلي باسمه، هاجر مع أبيه صالح ()» أواخر أيام الأراك. يقول ع. ح. شرف الدين. آل صدر الدين فرع من شرف الدين، مذكرات ص ١١٥.

٧. صاهر معجم قرى جبل عامل، المجلد ٢٤، من العرفان، ١٩٣٣، ص ١٧.

٨. شرف الدين مذكرات، ص ١٠-١١.

٩. محسن الأمين. سيرة المؤلف، المصدر المذكور.

١٠. محسن الأمين. خطط جبل عامل، ص ١٤٦.

١١. طاهري روح الله. ، ص ١٦٦.

١٢. المصدر نفسه: ص ٢٣١-٢٣٢ من هؤلاء الحرم السيد عقل حمية، المسؤول العسكري في «أمل»، إلى حين تركه إياها وحرقة عرفة عملياتها المشتركة، في أثناء الحرب بينها وبين «حرب الله» بضاحية بيروت الحوية، في صيف ١٩٨٨. ومذذاك اعتزل حمية العمل السياسي العلني.

١٣. المصدر نفسه ص ١٧٠ ١٧١ راجع أعلاه حديث الشيخ حسن ل. ، القريب من حرب الدعوة، عن تحييده وتدريبه أربعائة من الشبان.

١٤. لعل السيد أبس النقاش اللبناني والبيروني الذي حرح من صفوف «فتح»، وتشيع، وانصم إلى نواة الحمار الخميني القرية والصيقة، وحاول اغتيال شهور مختار، آخر رئيس وزراء محمد رضا بهلوي، ساريس، فقتل شرطياً وامرأة، في ١٩٨٠،

وخرج بعد عشرة أعوام من السجن بعفو جمهوري وقعه الرئيس الفرنسي السابق فرنسوا ميتران بإطار «صفقة» لم تتضح كل خبراتها إلى صيف ١٩٩٦ - لعله أحد مثالات البؤر والسوى هذه

١٥ بلغت نسبة المهجرين إلى عرب بيروت، بين ١٩٧٥ وبين ربيع ١٩٨٦، ٣٥ في المئة من سكان بيروت العربية (من دون الصاحبة)، وبلغت أقل من الثلث بقليل ٣١٪، من الصواحي الشرقية؛ وأقل من الربع بقليل، ٢٣٪، من أحياء التماس. وبلغ عدد من غيروا مقر سكنهم مرة واحدة، من بعد تهجيرهم طبعاً وترك سكنهم الأول حوالي ٧٠ (سعين) في المئة، وغير ٦ ١٤ / مسكنهم مرتين، من دراسة أعدتها مؤسسة الأبحاث الإدارية، نقلاً عن د حيان سليم حيدر دور ومسؤوليات السلطة التشريعية إزاء قرارات مؤتمر مكسيكو للسكان، المؤتمر الرلماني حول التنمية السكانية، ٣٠ ٣١ ت ١٩٨٦، بيروت (فندق السمرلند)، ص ٦-٧

١٦ بلغت ستة من هجروا إلى بيروت الشرقية من بيروت العربية، وهم من حل محلهم، على الأرجح، المهجرون إلى الغربية (وثلثهم من الصواحي الشرقية)، بلغت ٢٣،٣٪ من جملة المهجرين، أي حوالي الربع، المصدر السابق

١٧ أطلقت السخرية الشعبية كلمة «سان»، وتعني القديس، على الشاطئ الذي يرتاده الناس من غير مقابل، فقالت: «سان بلاش» وأصافت إلى الكلمة التي تعني القديس اسم صاحب المسح أو ضامن الجرة من الشاطئ، فقالت «سان بدر»، كناية عن مسح بصيدا كان يصمته رجل يدعى بدر ..

١٨ أنظر استقصاء للكاتب ناول، في ما ساول، حيي البسطة الفوقا وروح أبو حيدر، وكانا معقلين من معاقلي «حزب الله» العسكرية والأمنية (شككة فتح الله التي قتلت القوات السورية فيها، عند دخولها بيروت في شباط ١٩٨٧، بفاً وعشرين محازماً من الحرب الحميني، بالسلطة الفوقا، وكانت بعض سجون الحرب بمسه و«مكاتب» تحقيقه قريباً منها) فيخلص من الاستقصاء إلى اصطلاح تجدد السكر الطائفي، وتغيره السريع، واختلاطه بدور راحح في بلورة الهويات بنورة متشددة، صحيحة الحياة، الصادرة لبلدن، في ١٣ ١٧ كانون الأول ١٩٩٥، الصفحة ١٨، الحلقة الخامسة على وجه التحصيل.

١٩ كان د رياض طبرة قدّر، في نيسان ١٩٨٢، عدد المهاجرين اللبنانيين، في الأعوام ١٩٧٥ إلى ١٩٨٠، بحو ثلاثمائة ألف مهاجر، وافترض أن خمسهم قد يتركوا مهاجرهم ويعودون إلى لبنان، «على أساس انتهاء المحنة الآن، وشكل حاسم وفعال»، أما الساقون فالأرجح على الطر توطنهم بمهاجرهم الأميرية والكندية والأوسنالية والأوروبية خاصة، التنمية العربية والموارد البشرية اللبنانية، من السياسات السكانية في لبنان (المؤتمر الوطني الثاني)، الجامعة اللبنانية، معهد العلوم الاجتماعية، ل ت ، بيروت، ص ٣٦. ويذهب الخير السكاني إلى أن نحو نصف المهاجرين هم من «الناشطين اقتصادياً»، وإلى أن المهاجر اللبناني إلى أميركا وأستراليا «يصطحب» (..) حوالي شحصين» (وهذا قرية عزم على الإقامة)، وإن شطراً كبيراً من المهاجرين هم ذوو كفاءات عالية أو تقنيين» (كذا)، المصدر بمسه. وبعد نحو عشرة أعوام قدّر أنيس أبي فرح عدد المعتريين (١٩٧٥ ١٩٩٣) ٧٢٩ ألفاً (وهم ٢٠٪ من السكان)، ٦٣ في المئة منهم يقيمون بالولايات المتحدة وأستراليا وكندا وفرنسا، وستة الجامعيين منهم ٣٢ / (نظير ٢٢،٤ للمقيمين)، والشطر الشيعي منهم يساوي ١٥،٩٪ من كل شيعية لسان،

والمهاجرون من أهل الجنوب هم ١٩,٣٪ منهم، وهم ١٦٪ من أهل الشمال، المهاجرون اللبنانيون بين ١٩٧٥ و ١٩٩٤ استنزاف قاتل للأدمغة والسواعد، صحيفة النهار البيروتية، في ١٣ كانون الأول ١٩٩٥، صفحة «قضايا».

٢٠ جان - ماري عيهنو: نهاية الديمقراطية، باريس، دار فلاماريون (١٩٩٣)، ١٩-٢٣ ص.

٢١ كانت الحرب الأفغانية على القوات السوفياتية المحتلة، طوال العقد ١٩٧٩-١٩٨٩، حروباً قومية (أو «أقوامية»، انشقة): حرب الباشتون في الجنوب، وحرب الطاجيق والأوربك في الشمال، وحرب الهارة في الوسط. وتغلّت على «الأحزاب» المقاتلة، ثم المتقاتلة إلى اليوم (صيف ١٩٩٦)، أقوام بعيسها، أو جماعات قومية. فلم تكد الدولة الملكية الأفغانية تنهار تحت وطأة الانقلابات الشيوعية المحلية، تم الاحتلال السوفياتي المباشر، حتى تصدعت الحواضر السياسية بين دول الجوار كلها (باكستان والباشتون، إيران والهزارة، ولاحقاً الأوربك وأوربكستان والطاجيق وطاجكستان) وبين الأقوام القريبة. ووطدت الهجرة الكثيفة إلى باكستان (ثلاثة ملايين إلى العام ١٩٩٢) وإيران (نحو المليون) العلاقات الأهلية والأمنية والسياسية بين اللاجئين وبين الدول الملاحي. فعمدت إيران إلى جمع الأحزاب الشيوعية بهزاجات، حول مدينة هراة (أو هرات)، في حزب واحد هو حزب الوحدة، وكان على رأسه الشيخ مزاري الذي قتل عن يد حركة «طالبان» في أوائل ١٩٩٥. وفي الأثناء توسلت إيران بشيعة أفغانستان إلى بسط نفوذها على هراة، وحنّدت اللاجئين في الحرة العراقية الإيرانية، وعقدت الأحلاف مع رناني، ثم انقلبت عليه وماشت «طالبان» ساعية في الحد من النفوذ الباكستاني على الجنوب والوسط الأفغانيين، وظلت للشيعة حصة في الحكم، فعاظمت نسبتهم من السكان من عشرة في المئة القريبة من الوقائع، إلى خمسة وعشرين في المئة. أنظر أوليفيه روا: أفغانستان: الإسلام والحداثة السياسية، باريس، دار سوي، ١٩٨٥، ومقالاته السوية في الكتاب السنوي حال العالم، إلى ١٩٩٦، باريس، دار لا ديكوفيرت، السنوات المقررة.

٢٢ تصدّق هذه الحادثة ما ذهب إليه أمير طاهري من أن تصوير دولة الشاه في صورة الدولة الوليسية «حرافقة»: بين كانون الثاني ١٩٧٨ وشباط ١٩٧٩ (عودة خميني) أوقعت السافاك، البوليس السري، عشرة آلاف منهم بينهم اثنان فقط من العلماء من ذوي العلائق البعيدة بمجلس الثورة الإسلامية (مظهري، بهشتي، رهنشاهي ...) وعمرشده. ولم تنتبه السافاك على دور خميني إلا قبل ستة أسابيع من سقوط الشاه. إلى ذلك بلغ عدد آثار الإتهام (البصمات) التي كانت الشرطة جمعتها في محفوظاتها خمسة آلاف أثر، على ٣٧ مليون إيراني، روح الله ... ص ٢٠٥ و ٢٠٦ و ٢٥١.

٢٣ يطلق اسم «اللجا» على المنطقة الحصينة، والوعرة السبل، التي احتفى بها دروز حوران من جيش إبراهيم المصري، ابن محمد علي باشا، بحوران نفسها.

٢٤ من بين العوامل التي حدثت بنسبه بري، رئيس حركة «أمل»، إلى الاشتراك في هيئة الإنقاذ التي دعاها الرئيس الياس سركيس إلى الاجتماع في قصر رئاسة الجمهورية في بعبدا، في ١٤ حزيران ١٩٨٢، وكان ينوي تحويلها إلى حكومة انتقاد وطني، كان العامل الفلسطيني، أي السعي في فك القضية الفلسطينية عن لبنان عامة، وعن الشيعة خاصة، مرححاً. فالصدامات المسلحة بين «أمل» وبين القوات المشتركة، الفلسطينية واللبنانية، ولا سيما الشيوعية، كانت تتكاثر طرداً في أثناء الأعوام ١٩٧٩-١٩٨٢،

وتدخل عفر جنوب بيروت

٢٥ الحركات الإسلامية في لبنان، المصدر المذكور، ص ٢٢٢-٢٢٣ وأعلن السيد ابراهيم (أمين) السيد، المعروف بـ ابراهيم الأمين، وكان مندوب «أمل» بـ طهران، في ٢١ حزيران، أعلن في مؤتمر صحافي عقده في العاصمة الإيرانية والحمينية تركه الحركة، ودعا «الإحوة» إلى حذو فعله وبعد ثلاثة أعوام، أو أقل، كان السيد يقرأ بيان خروج «حرب الله» إلى العلن

٢٦ حين عاد الشيخ حسن ل. إلى بيروت، من مؤتمر عقد بإيران في ربيع ١٩٨٢، ثم من حج بيت الله الحرام في أثناء الحملة الإسرائيلية، خرج في موسم عاشوراء الذي وقع في خريف ١٩٨٢، «تظاهرة صاخبة» وقال «ألقيت كلمة في مسجد الرسول الأعظم هاجمت فيها شخص رئيس الجمهورية ورئيس الوزراء، لكي أرزع الأمل وأنت الوعي في نفوس شبابنا، وأطرد الخوف منها. لأن البأس عاد إلى هذه النفوس بعد احتلال العدو (..). ثم بدأنا نحرص الشباب على الجهاد، وبدأت العمليات العسكرية»

٢٧ نسب طرف واحد، منظمة الجهاد، إلى نفسه العمليات الانتحارية المتعاقبة على مراكز القيادة العسكرية الأميركية والفرنسية والإسرائيلية (حاكم صور العسكري الإسرائيلي) وتمت العمليات هذه على نحو واحد، اقتحام سائق سيارة تحمل كمية كبيرة من المتفحرات بنفسه المكان الذي ينوي قتل من فيه. ومثال هذا النحو من العمليات العمليتان اللتان أودتا بالسفارة العراقية ببيروت (١٩٨١)، ثم بالسفارة الأميركية ببيروت، (نيسان ١٩٨٣)، وسقتهما عمليات مماثلة أعلن عنها حرب الدعوة في بغداد نفسها صرحت واحدة منها وزارة الإعلام.

الفصل الثامن

حوزات «العلم» ... والدعاة

حين اضطرَّ المعهد الشرعي الإسلامي إلى الجلاء عن النبعة، وعن حسينية أسرة التاخي، هو وأساتذته وطلبته، انتقل هؤلاء إلى الضواحي الأخرى، على الطرق التي تصل بيروت بالجبل، وبالبقاع الذي يلي الجبل، وبجنوب لبنان. وبعث هذا الانتقال تقليداً تعليمياً وإسلامياً قديماً هو تقليد الدراسة على الشيخ في بيته. وكان الكتاب، أو المدرسة القرآنية، آخر ما بقي من هذا التقليد، وخص به الأولاد والفتيان، وأحياناً الفتيات، ولكن على الشيخة، من بعد أن كان يتسع للبالغين والراشدين، وللدراسة الفقهية واللغوية الممهدة لجامعة النجف. ولعلَّ الدراسة في بيت المدرس الشيخ سبب من أسباب الإلفة بين المدرسين وبين طلبتهم، وهي أدت في أحيان كثيرة إلى صداقة متينة ومصاهرة، وإلى وراثة الطالب المبرز حلقة أستاذه وشيخه.

وعلى هذا نقل محمد حسين فضل الله معهده، الذي احتفظ باسمه على ما رأينا في رسائل التهئة الدعاوية التي تصدرت الصحف في ذكرى عودة خميني إلى إيران، إلى حيث أقام في أعقاب تركه النبعة مع من تركها في صيف ١٩٧٦. وإذا اتخذ فضل الله من بشر العبد، ومن مسجد الإمام الرضا القائم بها، منزلاً ومصلًى وحلقة تدريس ودار دعوة - قبل أن ينتقل إلى بيت حصين بجوار بشر العبد في حارة حريك - ثم من بعد رحيل الفلسطينيين معقلاً، رسا المعهد على موضع هو حي السلم، إلى الحبوب الشرقي من برج البراجنة. وقد عهد منشئ المعهد الشرعي الإسلامي بإدارة مدرسته، التي لم تتخذ اسم حوزة على عرار المدارس الدينية الأخرى، وبالتعليم فيها، إلى أحد تلامذته اللامعين، السيد علي الأمين.

المجتهد المتحفظ

ولد الأمين في سنة ١٩٥٣^(١)، في قَلْوِيه (التي تكتب وتلفظ غالباً: قناويه، حين لا تختصر قنا) ومن بلدات ساحل صور، حيث قدم جده من شقراء، وتزوج وملك أرضاً. ومثل هذه الهجرة في السادة كثير، ويحملهم عليها أمور منها قيامهم بالعبادات والفرائض في قرى أو بلدات ليس في أهلها من يتولى هذه أو تلك. لذا كثر «المهاجرون» من آل الأمين، وآل فضل الله، وآل إبراهيم، وكلهم سادة، إلى قرى أو بلدات قريبة أو بعيدة من مسقط رؤوسهم في شقراء وعيناتا وأنصار. ويذكر محسن الأمين أن في قَلْوِيه «صلحاء أبرار» من أهل العلم، من آل عليان، منهم الشيخ محمد عليان الذي توفي «في عصرنا»^(٢) فلا يبعد، إلا أننا لا نعلم ذلك، أن يكون جد السيد علي الأمين قدم قناويه ليخلف الشيخ عليان. لكن والده عمل في الأرض ولم يتوجه شطر الدراسة الدينية، ولم يخلف الجد المفترض أحد من أولاده على تعليمه وإمامته أهل البلدة.

ودرس الأمين، بعد حصوله على البكالوريا في ١٩٧٠، وله سبعة عشر عاماً، إذن، على السيد محمد حسين فضل الله في المعهد الشرعي الذي كان بالنسبة. ويبدو أن جمعه بين مبادئ دراسة حديثة وعادية، (الثانوية في سن متوسطة يصح وصفها بالمبكرة قياساً على بعض زملائه الذين انتهت إلينا ترجمتهم) وبين دراسة دينية مواظبة، عجل في رحلته إلى النجف، ربما في سنة ١٩٧٣ وأقام المترجم له في الحاضرة العلمية الإمامية سبع سنوات أتم فيها دراسة دينية متصلة، كان ينبغي لها أن تؤول به إلى الاجتهاد، وإلى الإجازة من كبار المدرسين على غرار الإجازات التي يدل بها عبد الحسين شرف الدين في مذكراته، من بعد أن أصبح علماً على التشيع الإمامي^(٣) ولم يقطعها إلا إقدام الحكم العراقي على إعدام السيد محمد باقر الصدر في ١٩٨٠، قبيل اندلاع الحرب العراقية على إيران (في هذا الطور من الحرب العراقية الإيرانية)، وفي أعقاب تكاثر الهجمات اليومية بالقنابل، في بغداد وضاحيتها، على مرافق حكومية؛ وأدى هذا التكاثر إلى طرد نحو ثلاثين ألفاً من الإيرانيين المستوطنين في العراق منذ أجيال^(٤).

انتقل الأمين من النجف إلى قم، فأقام فيها ثلاث سنوات، أتم في آخرها دراسة الخارج التي تؤهل لكتابة رسالة يجاز صاحبها مجتهداً. ثم

عاد المحتهد الشاب، ذو الثلاثين، في ١٩٨٣، إلى بيروت ليدرس، ويحلف أستاذة، فضل الله، في تدريس الطبقة المتقدمة من طلبة المعهد الشرعي، الدين لا مدرس لهم في مادة أصول الفقه، أعلى المواد كعباً وشأناً. ويتفق العام ١٩٨٣ مع خروج مؤسس المعهد الشرعي من حال الكمون التي لزمها طوال الوقت المنصرم منذ هجرته القسرية من النبعة إلى بلدته عباتا قل استقراره بئر العدد، إلى حال العلقن. ففي ١٩٨٣ شرع فضل الله يرسل إلى الصحف البيروتية اليومية محاضر خطبه وأقواله في اللقاءات والمجالس المختلفة التي تعقد في الشياح أو العييري، ويرفقاها بصور (فوتوغرافية) له. فكأن ضرباً من تقسيم العمل نشأ أو أقر بين الأستاذ وبين الطالب السابق. فانصرف الأستاذ إلى الدعوة والخطابة، والإدلاء بالأحاديث لوسائل الإعلام والاتصال المختلفة، وانصرف الطالب اللامع إلى التدريس البعيد من الأضواء^(٥)

ولا نعلم، على وجه الدقة، عدد الطلبة الذين كانوا يؤمون المعهد الشرعي الإسلامي في حي السلم. إلا إن التقدير يترجح بين الخمسين وبين السبعين طالباً. إذ يقتسم المعهد ما بين مئة وخمسين وبين مئتي طالب مع المدرستين الآخرين اللتين تدرسان في بيروت وضواحيها. ويجري السيد محمد حسين فصل الله على الطلبة والمدرسين رواتبهم، وما يقيم أودهم وأود دراستهم وإقامتهم.

مدارس بيروت

ويقتسم التدريس في المدرسة الدينية في الحرش (حرش بيروت) مدرّسان هما الشيخ حسن عبد الساتر والشيخ محمد جعفر شمس الدين. ولد عبد الساتر بعلبك، في السنوات الأولى من العقد الخامس (بين ١٩٤٠ و ١٩٤٥). وهو من ابتدأ طلب «العلم» الديني في عائلته كلها، واحتذى عليه ابن عمه من بعده. وتأخر الشيخ حسن بعض الشيء في الأخذ بالدراسة الدينية. فسافر إلى الجف في سنة ١٩٦٥، ربما بعد دراسة على الشيخ محمد مهدي شمس الدين في الدكوانة أو في النبعة. فأقام هناك عشر سنوات، إلى ١٩٧٥، عاد بعدها إلى لبنان أما زميله، محمد جعفر، أخو نائب رئيس المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى، وابن الشيخ

عبد الكريم شمس الدين، فولد بقبريحا، غرب الطيبة وعديسة وحولا، وغير بعيد من تخوم أقصى مرجعيون وبنّت جبيل وصور والنبطية. وكانت ولادته في ١٩٤٢ ولم يكد يبلغ السابعة عشرة، في ١٩٥٩، حتى أخذ شطر النجف. فقصى عشر سنوات في جامعتها، عاد في آخرها إلى بلدته، إماماً لأهلها، قبل أن يتركها إلى الشياح حيث يقيم، غير بعيد من المدرسة الدينية التي يدرس فيها، ويشترك مع عبد الساتر في الاشراف عليها وإدارتها.

ويحري الشيخ محمد مهدي شمس الدين على مدرسي المدرسة وطلبتها رواتبهم. ويبلغ عدد الطلبة خمسين إلى سبعين طالباً. وكان يرعى حوزة الرسول الأكرم، في حارة حريك، الشيخ محمد اسماعيل خليق، والشيخ إيراني التابعة. وكانت الأخبار التي تذيبها الصحف وتنشرها لوكيل الشيخ حسين منتظري، يوم كان نائب مرشد جمهورية إيران الإسلامية. وترعى «مؤسسة الشهيد» الإيرانية الحوزة، طلاباً ومدرسين. ويبلغ عدد طلاب حوزة الرسول الأكرم بين خمسين وسبعين طالباً في النصف الثاني من العقد التاسع.

من الجنوب إلى الشمال

إلى المدارس الثلاثة القائمة بيروت، والأصح في ضواحيها الجنوبية، وفي أطراف هذه الضواحي، إلى هذه المدارس الثلاث، كان ثمة حوزات أخرى ومدارس أخرى ما زال بعضها قائماً وأغلق بعضها الآخر أبوابه. وهي، من الجنوب إلى الشمال:

حوزة صديقين، (حوزة الإمام المهدي). وكان يشرف عليها ويديرها ويدرس تلامذتها، البالغ عددهم ثمانين إلى مائة، الشيخ عبد المنعم مهنا. ومهنا من صديقين نفسها بقضاء صور وساحلها، على تخوم قضاءي بنت جبيل وصور. ولد في النصف الأول من العقد الخامس (في ١٩٤١ أو ١٩٤٢). ودرس على محمد حسين فضل الله في أوائل من درسوا عليه في المعهد الشرعي الإسلامي، بين ١٩٦٥ و ١٩٧٢ ثم سافر إلى النجف حيث اقتصررت دراسته على سنة واحدة عاد بعدها إلى لبنان، وأقام في الحوزة نفسها. ولم يسبق الشيخ مهنا إلى المشيخة الدينية من عائلته أحد.

فهو أول من حمل العمامة في عائلة مزارعين . ووالده ، مهنا نفسه ، مزارع . وكان الشيخ منتظري يجري الرواتب على طلبة المدرسة وأساتذتها ، إلى حين إخلائها وإجلائها بعقب هجوم اسرائيلي عليها .

الحوزة العلمية الدينية - صور : استأنفت مدرسة صور عمل سابقها التي أنشأها الشيخ موسى عر الدين ، المتنقل بين صور وبين دير قانون النهر .

ويضطلع بالتعليم فيها ثلاثة مشايخ هم : حسين سرور ، علي ياسين ، أسعد فيش . وبلغ عدد طلبتها ، في صيف ١٩٨٦ ، عشرين أو خمسة وعشرين طالباً ، وكان يجري عليهم مكتب منتظري كذلك . وعلى مدرسيهم ، معاشهم . ويتولى الشيخ سرور ، من بين الثلاثة ، الإدارة ، بينما الشيخ علي ياسين منصرف إلى «تجمع علماء جبل عامل» الذي يرئسه أو يتكلم بلسانه . ولد سرور في ١٩٤٦ ، على وجه التقريب ، في عيتا الشعب ، وهي بقضاء بنت جيل ، على مقربة من رميش وعين إبل ، وجوار رامية ، على الحدود الفاصلة بين قضاء بنت جيل وصور ، حيث كانت تكثر قرى المسيحيين . ودرس على الشيخ عز الدين ، بمدرسته الدينية ، قبل أن يترك إلى النجف وله من العمر ثماني عشرة سنة (١٩٦٤) . فأقام في جامعة «العلم» الإمامي ثماني سنوات ، عاد بعدها إلى البرج الشمالي ، بجوار صور . ولم يسبقه أحد في عائلته إلى علوم الدين وإلى العمامة . أما الشيخ أسعد فيش فولد بمعروب ، وهي بلدة إلى شمال الطريق من دير قانون النهر إلى دردغيا وصريفا ، بجوار القاسمية (الليطاني) ، في ١٩٣٩ أو ١٩٤٠ . وحصل تعليماً ابتدائياً قبل أن يعمل . وسافر إلى النجف في ١٩٦٩ ، وله من العمر يومها ثلاثون عاماً ، وقضى ست سنوات أو سبعة في الدراسة . أهله من العاملين في الأرض ومن مالكيها .

وثمة ، إلى الجنوب من الليطاني ، وعدا المدرستين المعروفتين اللتين يتحدث باسمهما أحياناً بعض المشايخ الذين ذكرناهم ، مدرسة ثالثة قلما يعلن عنها (إلا أن ذلك غير مستهجن ولا غريب) هي مدرسة خربة سلم .

ويقوم على هذه المدرسة السيد عبد المحسن فضل الله ، من عيناتا . ويرجح أن مولد فضل الله كان في السنوات الأولى من العقد الرابع ، وأن سفره إلى النجف كان مبكراً ، شأن قريبه محمد حسين ، وابن عمه بالمصاهرة .

قدم الخربة في ١٩٦٨-١٩٦٩ ، وكانت من غير عالم دين ، بعد وفاة السيد حسن الأمين الشقراطي وانصراف أبنائه عن طلب العلوم الدينية . فأقام

فيها، وأنشأ في ١٩٧٩، أي مع وقوع الثورة الإيرانية، جمعية التضامن الإسلامي التي ضمت هيئتها الإدارية، إلى فضل الله نفسه: الحاج خليل حويلي، منشي جمعية أسرة التأخي بالنبعة، وعلي نور الدين، ومحمد حسن شري، وصدر الدين فضل الله نجل السيد عبد المحسن. ويساعد العالم المدرّس شيخ شاب هو خضر ماجد، المولود في النبعة، في العام ١٩٦٥ أو قبله بقليل. وماجد ابن بائع حلويات متجول، لم يتم دراسته الابتدائية، درس في مدرسة حي السلم وتعمّم، وعاد إلى خربة سلم في مطلع النصف الثاني من العقد التاسع.

ناحية بعلبك

إلى بيروت وجنوب الليطاني، يحتتمع التدريس الديني الإمامي في مدارس بناحية بعلبك. ففي بعلبك مدرسة أوّلى، هي حوزة الإمام المنتظر الدينية، تضوي خمسين طالباً تقريباً، يقوم على تعليمهم ثلاثة مدرّسين هم الشيخان علي العفي ومحمد يزبك، وشاركهم السيد عباس الموسوي. ولد العفي بعلبك من والد كان رقيباً في الجيش، وفي عائلة لا صلة بينها وبين المشيخة الدينية من قبل. وكانت ولادته إما في ١٩٥٠ أو قبلها بقليل. درس في النجف ثماني سنوات أو عشر. ولا ريب في أن كبير مراجع التقليد الإماميين، السيد أبا القاسم الجوّي، كان من أساتذته، إذ إن العفي يحمل وكالة منه. كذلك ولد الشيخ محمد يزبك، وهو من مدينة بعلبك نفسها أيضاً، إما في ١٩٥٠ أو بعدها بقليل. ولا تمت عائلته إلى رجال الدين بسبب قبل أن يتوجه إلى النجف، حيث درس سبع سنوات، ويرجع معتمداً عماّمته دلالة على علمه وسلوكه. أما السيد عباس الموسوي، فولد ونشأ في إحدى قرى قضاء بعلبك، النبي شيت، الواقعة بين قضاءي بعلبك وزحلة، غير بعيد من الحدود السورية واللبنانية، وإلى الشرق من رياق ومن ناحية السكن المسيحي في السهل. وكانت ولادته في ١٩٥٢ وفي السابعة عشرة يّم شطر صور، ودرس في مدرسة الشيخ عز الدين سنة واحدة، ثم سافر إلى النجف وجامعتها حيث قضى ثماني سنوات، تتلمذ في آخرها (وربما في أولها) على محمد باقر الصدر. وحين عاد في ١٩٧٨ إلى بعلبك، أسهم في إرساء اللبّات الأولى لحوزة الإمام المنتظر الدينية،

وشرع يكتب ويؤلف . فكتب في ١٩٧٩ كتابه : شبهات حول الشيعة^(٦) (يقصد بها قول الشيعة بالتقية، وقولهم بنقص القرآن، والسجود على التربة الحسينية، وأخذهم بزواج المتعة، وموقفهم من بعض الصحابة)، حمل فيه على تفرق المسلمين «أحزاباً وشتياً ومذاهب وزمراً»، وردّ تفرقهم هذا إلى تعصّب مذهبي ألف بين أهل المذاهب وبين «أعداء (دينهم) من الكافرين» في سبيل احضاع المسلمين، وإلى «الاستعمار الذي أخذ يغذي بعض النفوس الضعيفة بالحق (...) حيث رأى أن مصالحه لا يمكن تحقيقها مع وحدة المسلمين وتكاتفهم ...»^(٧)

وضمّت المدرسة في سنة ١٩٨٦ خمسين طالباً، عاد القيام بأمرهم وبوظائفهم إلى نائب مرشد جمهورية إيران الإسلامية يومها، كذلك . وفي الأسبوع الأول من ت ١ ١٩٨٦، وضع حجر الأساس في بناء الحوزة الحديد بعين بورضاي، على مقربة من ثكنة الشيخ عبدالله . فقال المتكلم باسم المهندسين الذين أعدوا خطة البناء الجديد إن البناء يتسع لمائتين وخمسين من طلبة العلم . ولما تكلم في الحفل نفسه، وكان في مقدمه سفير إيران بدمشق الشيخ محمد حسن آخري والملحق الثقافي في سفارته السيد عيسى طباطبائي، إلى العلماء السادة محمد حسين فضل الله وحسين الموسوي وإبراهيم الأمين وغيرهم، لما تكلم الشيخ حسن شاهين قال إن جمهورية إيران الإسلامية أسهمت بخمسة وثلاثين ألف دولار وبعشرة آلاف ليرة سورية من أجل بناء المدرسة^(٨)

وفي ٢٦ نيسان ١٩٨٧ تولى نائب رئيس المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى، الشيخ محمد مهدي شمس الدين، افتتاح مسجد الإمام الحسيني والمدرسة الدينية في بلدة دورس، إلى الجنوب من بعلبك (على مسافة ثلاثة كيلومترات منها)، وشرق الطريق العام من رياق إلى المدينة . وذكر أن الحاح محمد علي عواضة اضطلع بتشيدهما وبجهازهما^(٩) .

المرتبات والتمويل

وتشارك هذه المدارس جميعاً في إدارتها رواتب على طلبتها . وكان يبلغ راتب العازب المقيم في المدرسة نفسها ألفاً وخمسمائة ليرة لبنانية (في صيف ١٩٨٦)، أما راتب المتزوج فيصلغ ألفين وخمسمائة ليرة، وهذا رقم

متوسط . ومع دولرة التداول وانتشارها، ارتفع الراتب، أو المرتب، الأول إلى نحو مئتي دولار (من العام ١٩٩٥)، والثاني إلى نحو ثلاثمائة . وقد عيّد العون للمتزوج رجال دين في سعة ويسر من أمرهم، أو يساعدهم أهلهم إذا كانوا من أهل اليسار . أما المدرس فيُجرى عليه بقدر حاجته وأعبائه، ويرجح أن ما يتقاضاه المدرس لا يقل عن خمسة آلاف ليرة نقداً (١٩٨٦)، عدا الوظائف (الخدمات) التي تلازم تدبير الشؤون اليومية وتصريفها . وصار متوسط راتب المدرس نحو خمسمائة إلى ستمائة دولار .

أما التمويل فله مصدران ظاهران . أولهما إيراني معلن، كنحو تمويل وكيل الشيخ منتظري، محمد اسماعيل خليق، حوزة الرسول الأكرم، واشترك «مؤسسة الشهيد» الإيرانية الرسمية في أداء تعويضات شهرية لعوائل الشهداء المسلمين (شهداء الحركة الإسلامية الخمينية والإيرانية طبعاً)^(١٠)، وكان يتولى السيد الفهري، الإيراني، التصرف «بأموال الزكاة والرعاية الاجتماعية للطائفة الشيعية في لبنان (...) باسم الإمام الخميني ...»^(١١) . وثاني المصدرين ما يرد من «الحقوق الشرعية» أو السهم من الخمس الذي يؤديه الإماميون، إلى العلماء أو «الفقهاء العدول الإماميين الجامعيين لشرائط الفتوى» لأنهم «نواب» الإمام^(١٢) . والخمس هذا ستة أقسام: ثلاثة منها للإمام، وهي سهم الله ورسوله وذو القربى، وهؤلاء هم بوهاشم أو السادة، وثلاثة لليتامى والمساكين وأبناء السبيل من الهاشميين . ويجب الخمس في سبعة أشياء مثل العنينة والمعدن والغوص، إلخ . إلا أن ما يعيننا منها «أرباح المكاسب» من تجارة وزراعة وغرس من غير الأنواع المعروفة «بنماء وتولد وارتفاع قيمة»^(١٣) . وكان يقدر ما يؤديه الشيعة اللبنانيون من الخمس إلى رجال الدين عامة، ومن مختلف الطرق، بخمسمائة مليون ليرة لبنانية، في ١٩٨٥ و ١٩٨٦، (كان متوسط صرفها بالدولار الأميركي نحو خمسة ملايين دولار) يذهب منها مائتان وخمسون مليوناً إلى محمد حسين فضل الله الذي يتفق من هذه الأموال على المعهد الشرعي . أما الشطر الذي يؤدي إلى محمد مهدي شمس الدين فيذهب التقدير إلى أنه لا يتجاوز الملايين الأربعة . فيكون ما يعود على شمس الدين من الهبات أكثر مما يعود عليه من الخمس . وهو يتفق من هذه الحقوق على مدرسة الحرش الدينية، وربما على المدرسة الدينية في دُورس . ومصدر

الحقوق الشرعية التي يؤذيها شيعة لبنان هو، في المرتبة الأولى، المهاجرون إلى بلدان الخليج والجزيرة العربية وإلى أفريقيا وقد رأينا أن المهاجرين من الشيعة كانوا في مقدّم من ساعد مجلة العرفان على الاستمرار وشد من أزرها، ونوه محمد جواد مغنية بدورهم في بناء المدارس والنوادي الحسينية والمساجد في القرى الجنوبية العاملة. ويقع السائل المستفهم على أثرهم في تشييد أبنية العبادة والانتداء والتدريس (مثل العاملة بيروت والجعفرية بصور)، أو تجديدها هنا وهناك.

ويجتمع من طلبة المدارس الدينية الإمامية بلبنان مائتان وخمسون طالباً ونيف، خرج بعضهم، مند صيف ١٩٨٦، من طلب العلم إلى التبليغ وحرص بعضهم الآخر إلى التدريب العسكري والقتال بساحات «إيرانية» مختلفة: من لبنان إلى أهوار العراق، ومن هراة الأفغانية إلى سرايفو البوسنية^(١٤) فلبس العمامة، وتولى إمامة مسجد من المساجد القديمة أو الجديدة، في أحد أحياء بعض المدن، أو في قرية من القرى التي يقيم بها شيعة. وعلى خطى مدرسيهم وأسائذتهم الذين أتمّ معظمهم دراسته بقم، بعد قتل محمد باقر الصدر، في آذار ١٩٨٠، يسافر طلبة هذه المدارس إلى قم بعد سنتين أو ثلاث (أو أكثر) من الدراسة المحلية. فيقيمون هناك مدداً تتفاوت بين الأشهر السبعة أو الثمانية (مثل الشيخ غازي ن.، ١٩٨١) والثلاث سنوات (مثل الشيخ يوسف ب.، ١٩٨٢-١٩٨٥)، أو سنتين (مثل الشيخ علي أ.، ١٩٧٩-١٩٨١). وبعضهم يكفي بدراسته المحلية (مثل الشيخ حسان ب. ل. الذي تعمم في ١٩٨٣ بعد تروده سنوات طويلة على المعهد الشرعي الإسلامي). ويقدر عدد طلبة العلم الذي يدرسون بقم بمئتين وخمسين إلى ثلاثمائة طالب. وفيهم من يقيم هناك مند مطلع حكم خميني إيران، حيث قضى عشرة أعوام إلى خمسة عشر عاماً، وفيهم من وصل مد أسابيع قليلة.

التدريس المختصر

وتجري الدراسة في هذه المدارس على ما جرت عليه مند عقود طويلة، وفي بعض أجزائها منذ قرون، في مدارس «العلم» الإمامي^(١٥). فيستدئ

في علم النحو بقراءة قطر الندي وبلّ الصدي لابن هشام الأنصاري، وبشرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك. وكانت مدارس جبل عامل في العهد العثماني تدرس الألفية، وتتبعها بشرح بدر الدين ابن مالك على ألفية أبيه محمد. وكان من ثمار تحديث تعليم النحو أن حل كتاب الشيخ مصطفى الغلاييني، جامع الدروس العربية، محل الأجرومية التي كان يحفظ متنها غيباً، ثم يُقرأ شرح الكفراوي عليها. ووضع محسن الأمين للأجرومية شرحاً ضمّن إعراب الجمل والأمثلة. ويدرس المنطق، أو المدخل إليه، في حاشية ملا عبد الله اليزدي على تهذيب المنطق، لسعد الدين التفتازاني، وكان هو عينه كتاب التدريس الأول في أواخر القرن الماضي. وزيد كتاب حديث لمحمد رضا المظفر. أما الفقه فحدثت تدريسه الابتدائي واتخذ إما تحرير الوسيلة لروح الله خميني، أو رياض الصالحين لأبي القاسم خوئي، مرجعاً. فحلاً مكان معالم الأصول للشيخ حسن ابن الشهيد الثاني. وقام كتاب محمد باقر الصدر، الحلقات، في أصول الفقه، مقام المقدمة للكتب التقليدية والثابتة، مثل اللمعة الدمشقية للشهيد الأول، والكفاية في الأصول لملا كاظم الخراساني، ورسائل الشيخ مرتضى الأنصاري.

ويقدر بعض العلماء المعتمدين أن دراسة المقدمات في النحو والمنطق والفقه، إلى البلاغة التي لم تزل تدرس في كتب ابن هشام والتفتازاني، من العسير الفراغ منها بأقل من ثلاث إلى خمس سنوات. أما إذا حُسب الوقت الذي ينبغي صرفه إلى قراءة كتابي الأصول: كتاب الخراساني وكتاب الأنصاري، فينبغي زيادة أربع إلى خمس سنوات. ويلاحظ أن محسن الأمين يدخل الكتابين هذين في عداد الكتب التي يقرأها طالب «العلم» العاملي، وينبغي له الفراغ منها، قبل أن يذهب إلى مدرسة النجف الأشرف. أما مهاج التدريس في المدارس الدينية اللبنانية، اليوم، فيقتصر على المقدمات وحدها، ويرجى دراسة كتب الأصول التقليدية، وكتب المراجع، إلى حين الإقامة بقم. ويقدر الأمين السنوات التي تستغرقها الدراسة التي تسبق «قراءة الفقه الاستدلالي» بحوالي سبع سنوات كاملة، منها أربع للنحو والمنطق والبلاغة، وثلاث لكتب الأصول والتوحيد. أي أن التعليم الإمامي اللبناني الحالي، وربما الإيراني، يتوسل بالمختصرات، ويغده الأعمال المعاصرة التي صنفها العلماء الساسة، أو الساسة من

العلماء، على تلك التي بلاها وخبرها تدريس قديم ومجرب. ويجتمع التدريس الذي سبق الاستدلال، أو الاجتهاد، في نصف المدة التي كان يقتضيها مثيله.

إلى ذلك يلاحظ أن المواد النقدية التي كانت تقرأ فيها أو تراجع، من غير تدريس، كتب الرجال (المحدثين والرواة عن الأئمة) مثل فهرست الطوسي، وكتابي التيماشي والكشي، عابت وتوارت من غير أن يحل مكانها ما يقوم مقامها. وغاب، على ما يظهر، ما يتعلق بعلم تفسير القرآن. وكان يقتصر في استعراض الأمين على تفسير آيات الأحكام، أي الآيات التي يستفاد منها الفقه، دون الآيات التي مدارها على الأخبار والمعاني. ولا يرد ذكر للتاريخ ولحفظ الأشعار مثل لامية العرب، وكان الشيخ المدرّس «بأمر» تلاميذه بحفظها ويفسرها لهم «عملاً بالحديث: علموا أولادكم لامية العرب فإنها تعلمهم مكارم الأخلاق ولا تعلموهم مقاطعة آل غسان» (م. الأمين).

الفكر قبل الفقه

وخلاصة القول في أمر التدريس الديني، في مدارس لبنان الإمامية الحديثة، أنه يسعى في مقدم ما يسعى إليه إلى إعداد الفقيه العملي، أو حرفي الفقه الإمامي، أكان فقه العبادات، من صلاة وصوم وحجاب وحج وجهاد، أو فقه المعاملات، من إرث وزكاة وخمس وتجارة وقضاء. وفي هذا السبيل يفصل بعض الشيء بين الوجه الصناعي، أو التقني، من الإمامية، وبين الوجه الذي يشترك فيه الخبز بالمعاني والعقائد، والأفكار والقيم. ولا يعني هذا أن التعليم الجديد لا يعني أو لا يهتم بالمعاني والعقائد والقيم، أو أنه لا يرى إلى الأحداث والتاريخ من جهتها وقبلها. بل إن هذا التعليم، على التقبض مما قد يُظن، إذ يعزل الفقه عن الروايات والرجال والعقائد والقيم، إنما يجمع هذه كلها (الروايات) في «فكر» راهن يسبق الفقه، ويقدم له، ويرهنه به. والمكر السابق هذا هو التشيع الإيراني خميني في حلته السياسية.

فينجم عن ذلك أمران متلازمان: (١) يُسبغ على الأفكار والتعليقات مقدس الذي تتصف به العبادات والأحكام والشعائر، ويُسوَّى بين هذه

وتلك في التقديس، ٢) يُردُّ اختلاف المذاهب الإسلامية عامة، واختلاف السنة والشيعية خاصة، إلى بعض «أحكام المذهب» ليس إلا، ويحكم على الاختلاف في الأحكام هذه بـ «الفوارق القشرية الجزئية»، وهذه لا تنهض في وجه حق الإخوة الذين تجمعهم «كلمة لا إله إلا الله محمد رسول الله» وتلفهم جميعاً رسالة الإسلام وتشريعاته التي جاءت على لسان رسول السماء محمد بن عبدالله^(١٦) ففي ميزان التوحيد والفقه «ثمة فوارق قليلة (. .) لا تشكل عائقاً عن التفاهم والالتقاء، فإنها فوارق طبيعية تولدت نتيجة اختلاف في الاجتهاد وتعدد في المذاهب أو اختلاف في طرق صححها بعضهم ولم تثبت صحتها عند آخرين»، بحسب قول أحد مدرسي هذه المدارس، عباس الموسوي.

التقريب والتفريق

ولكي تثبت الدعوة على هذا الوجه ينبغي الإغصاء عن الأخبار والأحاديث والآثار التي تنقلها الاعتقادات والقيم المتباينة، وتتنوع بالتأويل والتقويم المختلفين والمتنافرين، أو ينبغي جمع عصارتها في أفكار أو «فلسفة»، مقطوعة من أسانيد التاريخ ومتزعة من المطاعن والمثالب على أخبار الفرق الإسلامية الأخرى واعتقاداتها. إذ ذلك يمكن لأصحاب الدعوة جليّ الأفكار المتحدرة إليهم من منازعات وانقسامات ثقافية وسياسية وقومية، في حلة «فلسفة» إسلامية واحدة وجامعة^(١٧)، لا يأتيا الاختلاف إلا من «الاجتهاد»، وهذا أمره خفيف، أو من «الاستعمار»، وهذا لا يُجبه إلا بالإغصاء عن الخلاف، وعن علله الثقافية والسياسية والقومية، وبالاتحاق بقيادة سياسية واحدة. فالفلسفة الواحدة مدخل إلى حكم واحد، وسياسة واحدة. ومثل هذه المحاولة التوحيدية أو التفريرية (بين المذاهب) التي لاقت بعض الصدى، وتوسلت بضوي بعض علماء السنة الشباب إلى «تجمع العلماء المسلمين»، في ١٩٨٢، مع انعطاف السياسة الإيرانية في لبنان، كان عليها أن تقوم، من وجه ثان، بإحياء أشد الشعائر ارتباطاً بتاريخ الشيعة، وأكثرها تخصيصاً لهم، مثل عاشوراء والاحتفالات العلوية من يوم غدیر خم إلى مولد المهدي، ومثل الأدعية المختلفة - إذ «لكل ساعة دعاء خاص في ضمن الأربع وعشرين ساعة

مجموع اليوم والليلة، وهكذا لكل يوم من أيام الشهر، وكذلك الفصول والمناسبات، ولكل حركة وعمل يقوم به الإنسان حتى عند دخوله إلى المرافق ورفع الحاجة. «(١٨) - وتُحمل هذه الأدعية على النبي أو على أحد «الائمة المعصومين»، وقد تنسب، شأن دعاء كُمَيْل المسمّى باسم كميل بن زياد الذي رواه عن علي بن أبي طالب، إلى «الخضر عليه السلام» (١٩).

أي إنه كان على محاولة التقريب بين المذاهب الاسلامية، وتعود إلى أوائل القرن وكان عبد الحسين شرف الدين فيمن سعى فيها (٢٠)، أن تعث ثقافة التشيع الخاصة وصورها ووجوهها وكلماتها، وكل ما تفرق به من الثقافات الأخرى التي يجمعها بها الإسلام. ومضمار هذه المفارقة هو إعداد صغار الفقهاء والعلماء المبتدئين، وتدريبهم «علماء» يزعم إلى العموم، ويقرب من شقة الخلاف بين فرق الإسلام ومذاهبه. والحق أنه ليس ثمة تضارب بين وجهي الإعداد هذين، أو بين وجهي المحاولة. فهي تتجه إلى من لم تسبق لهم إلفة بحياة الشيعة وشعائهم، أو معرفة بتاريخهم وشاراتهم. بل إننا رأينا بعضهم يسأل قبل سفره إلى النحف عما يعنيه هذا السفر وما يكون العالم، ومن يكون. ومعظم المعتمدين، عدداً، هم من بلاد بعلبك والهرمل التي لم تنتشر فيها العمامة الا منذ عقد ونصف العقد. وتقريب التشيع إلى مثل هؤلاء، وهم كثرة علماء الدين الجدد، يتهيأ بهيئة الإعداد الصناعي أو التقني. فيدخل الطالب في «العلم» كما يدخل في حرفة لم يرثها ولا إلفة بينه وبينها من قبل. فيعلب وحه التعقيد (أي صوغها في قواعد وقوانين) على تعلمها والتشقق بها. وهذا ما سبق للمؤرخين ملاحظته في تعلم الموالي، من ترك ونبط وفرس، العربية، وفي مباشرتهم اللغة الجديدة.

أما الوحه الثقافي والتاريخي فيضطلع بالدور الأول في التعبئة والتحريض وفي صبغ الجيب الإسلامي الشيعي بصيغة محتتم الحرب والمقيم على الحرب دائماً وأبداً. وإذا كان توجهُ الفقه المختصر، والمقطوع من الخلاف وتراثه، يقصد به سلك العلماء، فتوجه إحياء التشيع الثقافي والتاريخي، برموزه وأدعيته وشعائره، إنما يقصد به القائمون على الحركة الإسلامية الإيرانية إلى التغلب على تحفظ «العامة» (٢١) من السنة، على رغم الأدعية والشعائر والاحتفالات، من طريق المكاسب السياسية، ومن

ومن طريق تصوير الحروب السياسية والعسكرية المختلفة التي تخوضها إيران بصورة حرب واحدة بين الإسلام وبين الكمر والشرك الكثيري الألقعة العائدة كلها إلى وجه واحد.

«المفوضون» السياسيون

وإذا استثنينا مدرسين ثلاثة، هم السيد علي الأمين، والشيخ محمد جعفر شمس الدين والسيد عباس الموسوي، يشترك الباقيون من مدرّسي المدارس الدينية في ابتدائهم السلك الديني في عائلاتهم وفي أوساطهم الاجتماعية. ويظهر أثر الميراث العائلي في السن المبكرة التي احتار فيها الثلاثة السفر إلى النجف، كما يظهر ربما في أن الأول هو الوحيد، من بين زملائه، القادر على تدريس مرحلة الخارج^(٢٢) التي تعد للاجتهاد. وهو يظهر كذلك في غلبة التعليم والتدريس على نشاط الأولين، الأمين وشمس الدين، وأخذ الثالث بطرف من الكتابة والتأليف (وكان لهذين شأو عال في مكانة العلماء الشيعة) قبل انصرافه إلى الخطابة والقيادة السياسيتين.

إلا أن مراتب التدريس و«العلم» لا تتفق مع مراتب القيادة السياسية الظاهرة. فأمثال السيد علي الأمين كانوا لا يُذكرون، ولا يشار إليهم حين يتناول الحديث «العلماء القادة» أو الساسة. عملاً بالشعار الخميني: «سماهم قادة الأمة». بينما يُذكر في ترجمة من يتناولون، من علماء الخرجة الدينية الخمينية في لبنان، على الكلام والإدلاء بالرأي والإرشاد، من أمثال حسن بصرالله، أنه «لم يته من دراسة السطوح بعد»، وفي ترجمة إبراهيم الأمين أنه «تلقى درس خارج» وصبحي الطفيلي أنه «تلقى درس خارج»^(٢٣). والثلاثة هم أسماء عامون لـ «حزب الله»، بعضهم سابق وبعضهم لاحق، وعباس الموسوي ليس استثناءً كبيراً، على رغم كونه استثناءً. وفي هذا التفاوت بين المرتبة العلمية وبين المرتبة السياسية، حين تُفترض الثانية اشتقاقاً من الأولى وفرعاً عليها، دلالة على تصدر السياسة ومعاييرها الاعتبارات كافة^(٢٤). لكن سياسة الجيب الشيعي لا تغفل عن هذا التفاوت، ولا عن نقضه قاعدة من قواعد الحركة وأركانها، فتعزوه ضمناً إلى إرادة دينية وإلى بصيرة علمية. لذا فهي تنصب من تقرر فيه

العلم، وتسميه «الحجة» أو «آية الله»، أو «آية الله العظمى» السيد محمد حسين فضل الله، علماً عليها. فإذا تكلم من بعده من هم أقل علماً، وصمت من هم أعلم من المتكلمين، خرج ذلك مخرج تقسيم عمل أو عبارة عن إرادة بصيرة بالأمور وعليمة بمسالكها علماً حقيقياً. فيظهر العالم القائد بمظهر من يصمن صغار القادة الذين قد لا تؤهلهم مراتبهم العلمية للتقدم على المتأخرين عنهم من زملائهم وأقرانهم.

هوامش الفصل الثامن

١ اعتذر سلفاً من الدين يتناولهم الكلام عن الأخطاء التي قد أقرتها من تناولهم بالتأريخ، ومثل هذه الأخطاء لا ماص منها ولو في نقل عن «ثقة»، وعمن «لا أنهم». واعتذر من بينهم خاصة، إلى الدين أثروا الانصراف إلى التعليم والتدريس علواً مبرراً أو وقعوا بياناً، عن جهر اسمهم وبعض صفتهم.

٢ خطط ...، ص ٣٣٨-٣٣٩

٣ من هذه الإحازات إحارة الشيخ محمد طه بحف، «مرجع العرب في العراق وسائر الآفاق»، وفيها عن المحار «لونه فوحده داملة قدسية في استساق الأحكام الشرعية الفرعية»، مذكرات ص ٢٥ وفي إحارة الشيخ محمد كاظم الخراساني «العام» السيد عبد الحسين شرف الدين الموسوي «محتهد مطلق»، وعدل موثق (.) نرقى من حضيض التقليد إلى أوج الاجتهاد، فحققت ألوية النياة [عن خاتم الأوصياء] عليه، وألفت بأزمتها إليه .، ص ٢٦

٤ بطاطور. الحركات السرية ...، ص ١٧٤، وسمير الخليل (اسم كنعان مكبة المستعار): جمهورية الخوف (١٩٨٩)، الترجمة الفرنسية بعنوان مختلف العراق، الآلة الجهنمية/ سياسة العراق الحديث (١٩٩١)، دارج - ك. لاتيس، ص ٣٢٨، وطردهؤلاء الايرايون، في بيسان ١٩٨٠، في سياق الاعداد للحرب الوشكة على إيران (في أيلول ١٩٨٠). وكان أحد أمري المحابرات العراقية، فاصل السراك، أعد أطروحة جامعية في «المدارس اليهودية والإيرانية في العراق» أحصى فيها خمسمائة وثلاثة وخمسين اسماً «إيرانياً» لعراقيين ماريين في الأعمال والوطنانف؛ وفي ١٩٧١-١٩٧٢ طرد حكم البعث أربعين ألف كردي شيعي وقسرهم على الإقامة على الحدود العراقية والإيرانية، و«اتهم» متني ألف عراقي من أصول إيرانية بالعمالة، «طانوراً حامساً»، لإيران، ص ٤٦-٤٧ و٤٨

٥ لا تنهي ترجمة السيد علي الأمن عند هذا، وإن كان شطرها التعليمي في مدرسة تتصل به الحالة الإسلامية؛ الخمسة هو عرض هذه الترجمة فالسيد الأمين لم يلبث أن حرح عن تحفظه واقتصاره على التدريس حين نشب خلاف «حرب الله» و«أمل»، وأودى ثنات الصحايا وأحرق البيوت والأوراق في العارية والسطية، ثم في صواحي بيروت الجنوبية، طوال العام ١٩٨٨، وتوج باغتيال متبادلة فاحجار المدرس إلى «أمل»، وترك التدريس في معهد استاده، وعاد إلى بلدته بصاحبة صور، قبل أن يترأس معهداً للدراسات نسب إلى موسى الصدر، ويسهم في حياة سياسية واجتماعية رثية، تقطعها خطب الاحتفالات بين الوقت والوقت

٦ بيروت - لبنان، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، ل. ت. ، والتاريخ من المقدمة.

- ٧ المصدر السابق: ص ٦/٥
٨. السفير، في ٧/١٠/١٩٨٦ ألقى الشيخ محمد يزبك كلمة الحورة.
٩. النهار، في ٢٧/٤/١٩٨٧
١٠. قدر شريف الحسيني، ملف الشراع، ص ١٩، التعويضات الشهرية هذه بأربعة ملايين ونصف المليون ليرة شهرياً، وكانت تساوي نحو مليون دولار أميركي في ١٩٨٤ - ١٩٨٥ (أوائل هذه). ويبلغ هذا التقدير خمس أو عشر تقديرين آخرين راجعين إلى اليوم.
١١. المصدر نفسه.
١٢. محمد بن جمال الدين مكي العاملي (ت ٧٨٦هـ/ ١٣٨٤م) المعروف بالشهيد الأول: اللوعة الدمشقية، منشورات جامعة النجف الأشرف، ١٣٨٧/١٩٦٧، ج ٢، كتاب الخمس، ص ٧٩. والكتاب هو عمدة تدريس الفقه الإمامي الجعفري بحوزات قم والنجف إلى اليوم، على ما يذكر الطلاب المعممون العائدون من الحوزات هذه.
١٣. المصدر السابق: ص ٧٩-٦٥-٦٧. يقول المؤلف أن الخمس «عوض الزكاة»، ص ٨٢، أما الزكاة فهي «أوساخ في الجملة»، كتاب الزكاة، ص ٥٢.
١٤. من المعممين الذين جاءت أسماؤهم في فصل سابق من جاء اسمه في معرض تأييده، مثل الشيخ محمد رملاوي الذي قتل قرب البصرة العراقية في إحدى هجمات «فجر». وفي باب «سيرة الشهداء»، بشرة «العهد» الأسوعية التي يصدرها «حزب الله» منذ ١٩٨٤، عشرات من المقاتلين الذين كانوا يقاتلون وهم طلبة علوم دينية، قل أن يقتلوا.
١٥. للمقارنة صفحات محسن الأمين في: خطط... ص ١٨٦ ١٩١ وتعود صفحات الأمين إلى التدريس بالنجف في مطلع القرن العشرين.
١٦. شبهات حول الشيعة، المصدر المذكور، ص ٦ ٧
١٧. وهذا ما تصدى له محمد باقر الصدر، كنانة ودعوة، وما حققه وأجزه، عملاً وسياسة، بحسب الخميسين، مرشد الثورة الإيرانية الأول. ركننا هذه الدعوة، بشقيها الفكري والسياسي، هما «عالية الإسلام»، الذي لا يختص بمجتمعات دون مجتمعات أو بلدان دون بلدان، و«شموله»، فلا يوقف على أمور الدين والاعتقاد أو بعض المعاملات. فتتم «الفلسفة» الواحدة والاسلامية بولاية إسلامية واحدة، أي بحكم واحد. فالولي الفقيه، المرشد، هو «ولي أمر المسلمين» جميعاً، من غير تخصيص مذهب أو قوم، ولو لم يبلغ الشيعة عشر المسلمين عدداً.
١٨. عر الدين بحر العلوم: أضواء على دهاء كُمَيْل، ١٤٠٣/١٩٨٣، بيروت، دار الزهراء، ص ٥٢-٥٣.
١٩. المصدر السابق. ص ٧٩. يمتاز هذا الدعاء بحسب سحر العلوم، قراءته في ليلة السبت من شعبان، وفي كل ليلة جمعة، أي مساء يوم الخميس، ويقرأ في «حلقات الداعين من المؤمنين»، ويرتل، ويتخلل قراءته المرتلة «نكاه وحشوع وتضرع إلى الله عز وجل»، ص ٨١. ويفتتح روح الله حميني شرح دعاء السحر (١٩٢٩) بالصلاة والسلام على الرسول «وآله المصطفين من الله، الذين بهم فتح الله، وبمعرفتهم عُرف الله، الأسباب المتصلة بين سماء الإلهية وأراضي الخلقية، الظاهر فيهم الولاية والباطن فيهم النوبة والرسالة»، ١٤٠٢/١٩٨٢، بيروت، مؤسسة الوفاء، ص ١٧-١٨. ويعرف دعاء السحر بأنه «الدعاء المشهور الموسوم بالمأهولة، المأثور عن الأئمة الأطهار، للتوسل به في الأسحار، إلى نور الأنوار...»، ص ١٩
٢٠. يرد عبد الحسين شرف الدين «فكرة» «تأليف الأمة» إلى كتابه الفصول المهمة في تأليف الأمة إلى عام ١٣٢٧هـ/ ١٩٠٨، أي قبل ثلاثين عاماً من كتابة في المراجعات

(المطبوع بدار العرفان، صيدا، ١٣٥٥هـ/ ١٩٣٥، وأعدت طبعه دار الأندلس بيروت، في ١٩٧٩، وعنها نقل). ومطلب الكتائين، ويدوران على فكرة واحدة، انتهاج «سبل سوي يوقف المسلمين على حد يقطع دابر الشعب بينهم (...) لينظروا إلى الحياة من ناحيتها الجديدة، راجعين إلى الأصل الديني المفروض عليهم (...) إحوة بررة يشد بعضهم إرر بعض»، ص ٣١

٢١. العلماء هم من المذهبين، السنّي والشيوعي، بخلاف «عامة» الشيعة وحدهم وفي هذا المصمار دلت الحركة الخمينية ببعض النجاح. فقاوت بتعاون معتمدين سنين بصيدا خاصة، منهم الشيخ أحمد الزين، قاضي شرع صيدا، والشيخ ماهر حمود، والشيخ أسامة العارفي. ومال إليها بطرابلس الشيخ سعيد شعمان، أمير حركة التوحيد. وهؤلاء وأمثالهم، هم من ناشطي المعتمدين السياسيين، ومرتبته «العلمية» والدينية متواضعة. وكلهم خرجوا من بيئة سياسية محمومة، أو كانت محمومة حين تفرّجوا من الحركة الخمينية أو تقربت منهم: صيدا في أثناء الاحتلال الإسرائيلي، وطرابلس غداة خروج المقاتلين الفلسطينيين وحلول القوات السورية محلهم. وتختلف هذه الروابط عن تلك التي شهدا شرف الدين في مطلع القرن، وأرادها محمد باقر الصدر في العقد السابع منه.

٢٢. يعرف حسين مروّة دروس الخارج على النحو التالي: «... الخارج هو قمة الدراسة (...) يستغنى فيها عن الكتب المقررة ويحصرها مجموع الطلاب الذين أنهوا المقدمات والسطوح، ويرقى فيها الملتحق الكبير المرجع (وقد يكون هناك أكثر من واحد) المبر، وي طرح قضية من قضايا الفقه ويعالج معالجات استنباطية اجتهادية، يذكر الدليل والشواهد والمراجحات التي يراها في استنباط الحكم، ويناقش الطلبة مناقشة جادة وحرّة. وسمي القسم الثالث بالخارج لأن الدراسة فيه تدور خارج الكتب»، ولدت رجلاً...، المرجع المذكور، الحلقة الثانية، في ١٩/٩/١٩٨٥ من السفير، العمود الرابع.

٢٣. ملف الشراع، المصدر المذكور، ص ٢١. وعدة فتوى روح الله حبيبي في ما صار، عن يده هو، مسألة سلمان رشدي، أو قضية رشدي، قال بصر الله متواضعا عن قسّر (كان ذلك في شاط ١٩٨٩)، إنه، وإن لم يكن فقيهاً أو محتهداً، يرى أن فتوى خميني محقة

٢٤. ولهذا مقابل ونظير في مقالة الحركات الشيوعية في تقدم «العامل الاقتصادي» عامة، وفي احتمال غلبة عوامل أخرى مثل السياسة أو الأيديولوجية ولو داخل تقدم التحديد العام لدواعي الانتاج، قوى وعلاقات. فتظهر السياسة بمظهر الغالب على «المجتمع الإقطاعي» لأن علاقات الانتاج الإقطاعية تمصل بين انتاج الكفاف وبين انتاج الفائض على أرض السيد. فتغلب السياسة، وليس السوق أو تنظيم العمل، باملاء من الاقتصاد ودواعيه. أنظر فقه المسألة في الماركسية في ملاحظات لويس ألتوسير: الانتصار لماركس، ١٩٦٥، باريس، ص ٢١٠-٢١٢، و ٢١٩-٢٢٠، وأنظر تقريرها في إسهام إتيان باليبار في قراءة رأس المال، ١٩٦٥، باريس، الجزء الثاني: في مفهومات المادية التاريخية. ويرد الأستاذ وتلميذه الفرق بين تقدم الفعل وبين غلبة الفاعل إلى «تفاوت التطور» بين أحراء «التناقض» ووجوهه. ولا عرابة في المواطأة بين فكر الحركات الشيوعية وبين فكر الحركات الإسلامية، إذ ما أن يصير فكر أو ذهن إلى رد الاحتجاج ووجوهه إلى وجه واحد، أوّل في المرتبة، حتى يتوسل إلى ذلك بمثل هذا التركيب؛ أنظر انتهاء جورج لوكاش، «المادي»، إلى الاحتفاء على صبيغ هيغل، «المثالي»، في مقدمة الترجمة الفرنسية للكتاب الأول في لوكاش: هيغل يافعاً في العلاقات بين الجدول والاقتصاد (١٩٤٨)، الترجمة الفرنسية، دار غاليمار، ١٩٨١

الفصل التاسع

الطبقة الجديدة

إذا كانت كثرة المدرسين الدينيين من الطائرتين على علوم الدين الإمامية، فلا شك في أن نسبة الطلبة الذين لم يسبق طلب هذه العلوم في عائلاتهم من كل طبقة «العلم» الأربعمئة ونيف الذين أحصيناهم (في المدارس اللبانية والإيرانية) أعلى من مثلها في المدرسين، وإن كنا لا نملك ثبوتاً مفصلاً إلا أن دليلنا إلى هذا القول: (١) إحصاء المشايخ الشباب الذين درس معظمهم في المدارس الدينية المحلية فلبس العمامة من غير أن يسافر إلى قم أو بعد سفره إليها، (٢) عينات من بعض القرى التي ما زال بعض أبنائها يدرس في هذه المدارس.

حومين التحتا

ففي قرية من قرى قضاء الزهراني، حومين التحتا، بقي السيد محمد علي إبراهيم (ولد في ١٩٢٨ من عيناتا) عالم القرية (٧/٨ آلاف نسمة) الوحيد طوال عقدين من الزمن تقريباً. وكانت البلدة استقدمته في أواخر العقد السابع، بعد وفاة الشيخ محمد الحر الذي كان يتردد إليها في أيام الدفن والتزويج والتداول في بعض الخلافات. ولجأت حومين التحتا إلى عالم بعيد، إذ تقع عيناتا في جوار بنت جبيل غير بعيد من الحدود اللبنانية، لأن أحداً من أبنائها لم يتوجه وجهة علوم الدين في أعقاب الحرب الثانية. فقدم أهلها لشيخهم الجديد بيتاً، ملكه باسمه وليس باسم الوظيفة، وزاد عليه خمس قطع أرض صغيرة تبلغ مساحتها حوالي خمسة عشر دونماً اشتراها السيد كلها من أداء فريضة الخمس. ويذكر المتحدث، وهو من

أهالي حومين ومقيم في الشياح منذ ١٩٣٥ حين قدومه مع أهله، أن الخمس كان يعني في العقد الخامس تحميل خمس المحصول المجموع على البيدر، والعائد إلى العازم على الحج، ونقله إلى الشيخ محمد الحر. أما مصدر الخمس، أو الحقوق الشرعية، فمن القرى التي لا شيخ فيها، وهي المحيطة بحومين التحتا والقرية منها: بنعمول، رومين، حومين الفوقا، اركي.

أما اليوم، أي منذ ١٩٨٤، فتعد القرية نفسها ثمانية «مشايخ» من أبنائها، بين معمم ناجز وبين طالب «علم» مقبل على التعمم. وهؤلاء وكدهم موظف بلدية، ومعرف طواف (حج) وتاجر خشب، ومزارع، وممرض، وعسكري، وعامل في مرفأ بيروت. وترجع أوقات ولادتهم بين ١٩٥٨ و ١٩٧١ (اثنان ولدوا في ١٩٥٨، ثلاثة بين ١٩٦٩ و ١٩٧١، وثلاثة بين ١٩٦٤ و ١٩٦٦). ولم ينحز واحد منهم دراسته الثانوية، ومعظمهم تقتصر دراسته على المرحلة المتوسطة. ودرس اثنان منهم بالعراق، وطرذا في ١٩٧٩-١٩٨٠، وإثنان بقم، التكميلية. والأربعة الآخرون درسوا بين صديقين وبعلبك وحارة حريك وحي السلم. واضطر أربعة من الثمانية إلى ترك النبعة وإخلائها قسراً، من بعد أن ولدوا فيها أو هاجروا إليها مع أهلهم باكراً. وأقام الباقيون بين القرية وبين عين المريسة وحي السلم وبرج أبي حيدر. أما ما يشترك فيه الثمانية، من غير استثناء، فهو أنهم أوائل رجال الدين في عائلاتهم وربما في قريتهم.

أنصار

ويدرس علوم الدين من أنصار، البلدة التي تعد حوالى اثني عشر ألفاً، اثنان، ولدا في العام ١٩٦٦، ابتداءً دراستهما في ١٩٨٥-١٩٨٦ بصورة وصديقين القريتين من أنصار. وحين التحقوا في المدرستين الدينتين كانا قد انتهيا إلى الشهادة الثانوية (البكالوريا الثانية) من غير الموز بها، وانتقلا إلى النبطية وثانويتها. وإذ يملك والد الأول معملاً صغيراً للحلويات، يعمل الثاني، ابن عائلة تنعت بالكبيرة (عددا ومكانة) في التجارة. وقد نشأ الإثنان في البلدة نفسها. وكان رجال الدين في البلدة من سادة آل إبراهيم الدين تركوها إلى صيدا وعدلون والدوير والنميرية. فحل مكان عالم البلدة، عند خلوه بالوفاة، الشيخ محمد المصري، المدعو أيضاً محمد

قاسم . وهو مولود في ١٩٣٥ ، في انصار ، لرجل كان يرعى بقر آل فياض ، وجهاء البلدة وملاك جزء كبير من أرضها . ساعد أباه في عمله ، ودرس إلى المرحلة المتوسطة قبل أن يترك إلى النجف ويتزوج من آل عاصي ، العائلة الثانية في البلدة (تضم عائلة الشيخ عشرة بيوت من بيوت انصار) . ويؤدي الخمس للشيخ مهاجرون تترجح سنهم بين الخامسة والثلاثين وبين الستين ، ويعمل معظمهم ، أو عملوا بالكويت ثم استقروا في البلدة نفسها . ومن لم يعمل منهم في بلد خليجي يعمل في مصرف يملكه مهاجر جنوبي ثري أو في شراء الأرض وبيعها من المهاجرين ، في معظم الأحيان . وربما ينفق الشيخ المصري من الخمس على طالب العلوم الإمامية ، شأن السيد محمد علي ابراهيم الذي أنفق على واحد من الطلبة الثمانية ، للأقل .

رسم الشيخ

أما الشيخ يوسف ب . من كفرا (أو كفرة) المولود في ١٩٦٠ في البلدة نفسها ، فهو ابن شيخ معمم ، وحفيد شيخ . درس حتى الثانوية الأولى (بكالوريا) في برج البراجنة ، ولم يجتز عتبة القسم الثانوي (الفلسفة) . ترك البلدة في خاتمة الطور الأول من الحرب وأقام في الضاحية في ١٩٨٠ ، أي مع انتهائه من الدراسة ، وله عشرون عاماً . دخل مدرسة حي السلم (المعهد الشرعي الإسلامي) حيث قضى سنتين ، أتبعهما بثلاث سنوات أمضاها في الدراسة بقم .

ولد الشيخ حسن ش . في الشياح في ١٩٥٧ درس الصفوف الابتدائية أو بعضها ، وترك المدرسة باكراً إذ توفي والده ، واضطر إلى العمل صبي زجاج (قزاز) ثم استقل بمحل زجاج ، لم يلبث أن تحول عنه إلى محل سمانة ، اشتركت فيه العائلة كلها . كان له من العمر خمس وعشرون سنة حين سافر إلى بعلبك حيث درس وعاد من دراسته شيخاً عاملاً .

ولد الشيخ محمد ر . في الشياح ، في ١٩٦٣ ، نزل أبوه من المجادل ، ساحل صور ، وعلى مقربة من صديقين ، إلى الشياح حيث أقام وعمل سائق سيارة عمومية بين المجادل وبين بيروت . وفي ١٩٨٢ ، ولم تكن دراسته قد تجاوزت المرحلة الابتدائية ، سافر إلى إيران ، وعاد منها في

١٩٨٤ لابساً العمامة، ومعه روجة إيرانية له منها ابنة طفلة. وأقام بالشيخ، غير بعيد من روضة الشهيدين. بعد أن تزوج مرة ثانية من لبنانية. قد لا يكون ثمة رابط علي أو سبي بين ترجمة هؤلاء الشباب وبين ما عزموا عليه وأقدموا، من دراسة دينية في مدرسة من مدارس لبنان أو قم. وتختصر ترجمتهم: (١) في سنهم الذي تغلب عليه الفتوة (العقد الثالث)، وفي محاولتهم دراسة حديثة قلما أفلحوا فيها وتخلّى معظمهم عنها في المرحلة المتوسطة برغم ضعف التقويم المدرسي وحلل ضوابطه مند مطلع العقد الثامن؛ (٢) وفي تأخرهم النسبي في سلوك طريق المدرسة الدينية والسلك الديني. ويصح الكلام على تأخر بالقياس على ترجمة اولاد العائلات الدينية التقليدية الذين كانوا ينتقلون الى السحف في سن لا تتجاوز الخامسة عشرة، أمضوا ثلثها في تحصيل المقدمات على أب أو عم أو أخ أو ابن عم أو شيخ من أصحاب الأب. ثم ارتفع متوسط السن إلى سبعة عشر نتيج لطالب «العلم» الفتي أن يستوفي دراسة عامة يبلغ بها إلى القسم الثاني من البكالوريا (الثانوية اللبنانية). كذلك تحتصر هذه الترجمة في (٤) منشأ اجتماعي متواضع، من غير أن يعني تواضعه فقراً، وإن غلبت عليه (على المنشأ) الحرفة الحرة والصغيرة التي توسل بها الأهل، ومعظمهم هاجر إلى ضواحي بيروت، إلى إعالة أسرة كثيرة العدد، مرهقة الحمل. ولا ريب في أن المشيخة، في غالب الأحيان، وقد رددنا مرات أن أصحابها الجدد والشباب لم يعهدوها من قبل في بيوتهم وعائلاتهم وعشائرهم وحتى قراهم، ألت بهم جميعاً إلى (٥) ارتقاء اجتماعي أكيد يدينون به إلى المدرسة الدينية وإلى من يجري عليها ما يقيم أود طلابها ومدرسيها. فإذا زيد على الارتقاء الاجتماعي دعوى رعاية المدارس أن العلماء، كل العلماء، هم قادة الأمة وأولياء أمرها، وأمر سياستها واقتصادها ومجالسها، بلغ الارتقاء مبلغاً لم يكن ليخطر ببال العلماء الشباب أو في احلامهم. إلا إن تحقيق هذه الأحلام متصل اتصالاً وثيقاً برعاية المدارس وأوليائها، وبمن تستمدد دورها المفترض ومشاريعها وافاقها. ومصدر هذا المدد، المختلف الوجوه، هو السياسة الإيرانية، إما مباشرة (حوزات بعلمك وحارة حريك وصديقين وصور)، وإما بالواسطة.

المكانة

ولم يفت بعض المتعممين الشباب ما تعنيه حالهم الجديدة إذا ما نظروا إليها، ونظر إليها غيرهم، من جهة المرتبة الاجتماعية والمكانة. فالشيخ أحمد م. عزم على السفر إلى السجف برغم مقاومة أهله ونفورهم من الفكرة. وهو يعزو نفورهم هذا إلى أن كل ما «فهموه من دور الشيخ هو أنه يصلي ويعظ الناس مواعظ تقليدية (...) ويرغبهم في الجنة (...)». كان أهلي يحسبون أن الشيخ لا يملك رصيداً مادياً فيقولون: كيف تعمل شيخاً وعلى من ستعتمد؟». وذهب أهل الشيخ في مقاومتهم إلى ضربه ليقطع عن عزمه، وقال له كبير إخوته إنه لن يطعمه إذا عاد شيخاً عاجزاً عن إعالة نفسه. ويرد الشيخ على أهله وعيدهم وتوقعهم الضيق والعنت له، رداً بليغاً، بعد عشر سنوات، في صراحته وفي بيانه عن رأي الشيخ وأمثاله في أنفسهم وفي عملهم فيقول: «عندما أصبحت في هذا المستوى من التقدم العلمي، وأصبحت في هذه المكانة ولله الحمد، لم أشعر بالضيق المادي، بينما شعر به من كان يقول لي الكلام الذي ذكرته».

وإذا درس الشيخ حسّان م. ب. دراسته الدينية في الخفاء عن أهله فإنما كان ذلك لظنهم أن عالم الدين لا يستطيع توفير أسباب الحياة والمعاش، وإن عليه أن يقضي عمره فقيراً محتاجاً إلى الناس، بل «شحاذاً» يستعطي ويسأل (رأينا أن الشيخ ينسب هذه الفكرة إلى «الاستعمار»). أما اليوم وبعد أن لس حسّان العمامة، فهو إمام مسجد من مساجد برج البراجنة، ويصف علاقته بالمصلين بأنها «أكثر من علاقة أخوية، إنها علاقة إشراف وإرشاد، وكل شاردة وواردة في شؤون حياتهم يسألونني عنها (...) معظم الدين يقصدون المسجد أتعامل معهم ويتعاملون معي على أنني المرشد والموجه. طبيعة الناس أن تعامل عالم الدين على أنه هو موجههم ومرشدهم، والذي يدلهم على الخير والصواب ويحذرهم من الشر والخطأ». ولا يتردد الشيخ طاهر ح. في القول إن ما أضعف معارضة أهله لمشيخته. وكان ابن اثنين وثلاثين حين حديثه، وهو أحد قلائل المشايخ الذين لم ترفع المشيخة مكانتهم أو مكانة أهلهم، هو مكانته الجديدة: «... برزت، إذا صح التعبير، وصار لي نشاطات اجتماعية ومركز اجتماعي». ويدل الشيخ باتصالاته الهاتفية «مع الزعماء» الذين لا يزورهم إلا نادراً، و«بالمندوبين» الذين يوفدونهم إليه. كما يدل بما عرض عليه من «أعمال إسلامية»، مثل

أن يتولى أمر «المراكز الإسلامية في أوروبا أو أميركا»، لكنه رفض: «هذا يقيد عملي».

ويعزو الشيخ كمال س. ع. المولود في عام ١٩٦٦، وهو من إحدى عشائر بعلبك الكبيرة، إقدامه على الدراسة الدينية إلى والده، المداوم على الصلاة والصوم، والأب لعشرة أولاد، والموظف في وزارة البرق والبريد والهاتف (قبل قيام وزارة الاتصالات السلكية واللاسلكية) والمقيم بسدة البوشرية، من الضواحي الشرقية، قبل هربه في ١٩٦٧ إلى زقاق البلاط. درس الولد المرحلة التكميلية في مدرسة خاصة، وترك الدراسة وله من العمر أربعة عشر عاماً، ليعمل بعدها ست سنوات في معمل (محترف) خياطة يملكه إخوته. وفي الأثناء التقى الشيخ يوسف ديموش، إمام مسجد فاطمة الزهراء بزقاق البلاط، فاقترح عليه ابتداء دراسة «حوزية»، فقبل. ودرس بحوزة الإمام الحميني بدمشق على الشيخ علي فرحات (البعلبكي) والشيخ شاكروفر داني والشيخ حسين السندي (البحريني). ثم درس بحوزة صديقين (حوزة الإمام المهدي) على الشيخ عبد المنعم مهنا، وبعلمك على الشيخ خليل شقير، ذهب بعدها إلى قم ناشداً الاجتهاد، وهو يقول في نفسه إنه متوسط «الفهم». ودرس بقم على السيد جعفر مرتضى العاملي، وتزوج، ويعيله إخوته الذين لا يرضون بإجراء حصة من «السهم»، أي الحقوق الشرعية، عليه. وهو التقى السيد علي خامنئي، يوم كان رئيساً للجمهورية الإسلامية، والشيخ حسين منتظري، يوم كان خليفة المرشد، والسيد مرعشي نجفي، المرجع في الفقه... وهو يزعم العودة إلى بلده وعشيرته «لينذرهما» ويجمعهما، وهي القدرة، إذا تحدث، على «هزيمة أي عدو ينوي أن يعتدي عليها»، شرط أن تتمسك بـ «منطق الاسلام». وهو لا يستبعد قيادة العشيرة، فالعلماء ورثة الانبياء، وولاية الفقيه إذا عمل بها، هي «الطريق إلى الوعي الاسلامي، والتطور الفكري الذي سرق منا منذ آلاف السنين».

ويحمل الشيخ حسن ل. على «النظام اللبناني وأهله»، ويعزو إليه الفقر والحرمان و«المعاناة والمأساة» التي نزلت به وبأمثاله من «طلاب جبل عامل». وهو يصف حال هؤلاء في أواخر العقد السادس فيقول: «كنا ما أن يدعوا الداعي إلى محاربة النظام، ننتفض لنعبر عن مشاعرنا وأحاسيسنا...». وعمل الشيخ، الذي لم يكن يوماً شيخاً بعد، مدرساً

ابتدائياً في باريش، على مقربة من صور، ثم انتقل إلى بيروت «بسبب طموح (هـ)» إلى الدراسة الجامعية، فدرس في مدرسة ليلية، وعمل موظفاً في شركة مرسيدس للسيارات، قبل أن يلهم ما سيقلب مجرى حياته: «انقذت في ذهني فكرة رائعة وهي الذهاب إلى النجف». تعلم الشيخ في النجف أموراً كثيرة منها: أن رزق العالم يسعى وراءه ولا يسعى هو وراء رزقه، وأن بناء «الشخصية التامة» يكون في الحزب السياسي الديني، ومنها أن دور رجل الدين ليس القيام بـ «الحياة العبادية» وحسب، وأن من يواجه الدولة في العراق، خلافاً للبنان، «رجل عظيم جداً». فتحرى صاحبنا «العظمة» حيث وجدها: في العمل بأوامر من «السيد الشهيد» محمد باقر الصدر، وفي الاحساس بحاجة الشعب إلى «قيادة دينية واعية» وقيامه بأعبائها، وفي الاسهام بتظاهرات طهران إبان «اشتعال» الأحداث، وفي قيامه بما كلفه به أحد العلماء من سفر إلى فرنسا «للإشراف على الإيرانيين المعارضين لنظام الشاه»، إلخ^(١).

يلمس المرء في الأقوال هذه، وفي ما يلزمها من مواقف ودعاوى ألت فعلاً وعملاً إلى بروز نخبة سياسية وفكرية واجتماعية جديدة، يلمس أثر التقويم الذي باشرته القيادة الدينية الإيرانية لوظيفة رجل الدين وعالمه وطلاب علومه. فقد أفلحت القيادة هذه في جلاء العمامة منطاً لرغبة كبيرة وحارة يختلط فيها الثأر من الحرمان والفقر، بالرد على الأهل ومباهاتهم بـ «البروز» الذي حازه ابنهم، ويلتبس فيها العمل على إحياء الإسلام بالدين بالأمر إلى القيادة الإيرانية. والحق أن الفوز الكبير الذي أحرزته القيادة الإيرانية في هذا المصمار هو جمعها هذه العناصر كلها (الثأر من الحرمان والفقر ...) في أداء طالب علوم الدين الإمامية دوره وقيامه به. إذ ما أن يختار الشاب أو الفتى الدخول إلى مدرسة دينية، من غير مشقة من كلفة أو من سفر وغربة، حتى يوقن في قرارته أنه يشترك في بناء مجد الإسلام المتجدد، ويسهم في الثورة، ويحارب «الاستعمار»، ويخيفه، وينقض ما صرفه من جهود وأموال إلى رسم الشيخ في صورة «الشحاذ» والواعظ والعباد العازف عن الدنيا وسياستها. وطالب علوم الدين الإمامية قادر على كل هذا من غير أن يغادر عمامته وجبته إلى «المراكز الإسلامية» في أرجاء العالم، أو إلى الجامعات التي ترجوه النول فيها لإعداد أطروحتة، على ما ذهب إليه بعضهم.

الفقه الكلبي

ولا يقتصر تقويم وظيفة العالم الديني على وجهها البورجوازي الذي تتعلق به أمور مثل المكانة والدخل والقوة. بل إن التقويم هذا يتناول الفقه نفسه، وما يدور منه على الشعائر خاصة. فالشاب العشري، شأن علي م. الذي يلبس عمامة طالب، يتصدى لتعليم الشباب من أمثاله العبادات والمعاملات على الوجه الصحيح، مبتدئاً بنفسه. وهو يشهر على المشككين في عمله ودرايته مرجع تقليده، فيقول غير متجيب الخطابية وموالياً: «نحن نقلد الخوئي معلماً». وينصب نفسه لساناً للشرع في شتى الأمور. في مواجهة اسرائيل، وفي معاملة الأهل، وفي آداب الوضوء والغسل (غسل الميت)، على حد واحد. ويتوسل إلى رص بعض الشبان والفتيان حوله بالتنبيه على ما يقوم به المعمرون من مخالفة للشرع. فيأخذ على هؤلاء مسحهم بيدهم على مقدم الرأس، في الوضوء، وشعر مقدم الرأس لم يزل متلاً بماء الغسل، فيراه هو نجساً ناقضاً للوضوء، بينما لا يراه الشيوخ المعمرون كذلك. وانفجر خلاف حاد بين الشيخ علي م. وبين عالم البلدة في صدد غسل من سقطوا وهم يقاتلون، إذ رأى الأول ألا يغسلوا. بينما أصر الثاني وأهل المقاتلين الشهداء معه على الغسل. فاضطر الشيخ الشاب المعتد بالمرجع التقليدي، إلى ترك البلدة إلى بلدة قريبة.

وعمد الطلبة الشبان، وهذا من ثمرة التدريس الحوزوي والإيراني، إلى إيلاء الفروق الصغيرة في إقامة الشعائر مكانة عالية. فتذرعوا بها إلى إذكاء النزاع بينهم وبين أهلهم، وإلى حمل هذا النزاع على الصراع بين الإسلام المتجدد وبين مسلمين يتسبون إلى الإسلام زوراً ومن غير علم. وجمعوا في حربهم على «جهل» أهلهم بين حجج مختلفة فذهبوا إلى تحقيق مواقفهم برأي للحوئي، كما ذهبوا إلى تحقيقها شهادة أحي المتكلم في عملية عسكرية. فإذا سقط للطالب أو للشيخ الشاب، أحد أخوته، نظر إليه زملاؤه وأصدقائه في ضوء جديد، وغدا دم الشهادة مدداً لأقواله وأرائه وفتاويه. فيضعف تحفظ المتحفظين منه حتى بين المعمرين الذين يخشون مال سلوكه إلى استدراج القصص الاسرائيلي على البلدة. إلا إن وصمة «الجهل» لا تسقط عن الأهل، وعن كل من يخالف شبان الحركة الإسلامية الرأي. وكان الناس يجمعون بين لعب الورق والأقاييل في غيرهم وبين الصلاة، وكانوا «يحكون من غير أن يفهموا» (حسين م.،

أحد أصحاب الشيخ علي م. . بل إنهم كانوا لا يعرفون لماذا استشهد الحسين، ولماذا أخذ أهله معه حين مسيره إلى العراق وغاب عنهم أن «تاريخه (تاريخ الحسين) ليس معزولاً» عما يحري اليوم، وأنه لولا استشهاده لم يدم ذكره ومثاله وإسلامه، ولم تنجل ضرورة السير على خطاه و«تجسيده الآن، وتجسيد الإسلام فيه» (حسین م. ملخصاً خطبة لمحمد حسين فضل الله كما فهمها هو وأصحابه).

وجمع الطلبة الشبان بين أحكام في فقه العبادات وبين مواقف سياسية عامة وكونية. وخلصوا من جهل الأهل والناس بتلك إلى غلطهم في هذه. وخلصوا من علمهم هم بأحكام الوضوء علماً صحيحاً إلى صحة رأيهم في كل الأمور وإلى حكمة قياداتهم ومرشديهم ومدرسيهم. ونقلوا إلى أنفسهم، وإلى أصحابهم الذين تكتلوا حولهم وأخذوا بأرائهم، حكم «الأئمة المعصومين» في الفقهاء العدول من نوابهم وسفرائهم (الخاصين). فيقرر محمد بن جمال الدين مكي العاملي (الشهيد الاول) أن على الناس الترافع إلى الفقهاء «حال الغيبة»، في ما يحتاجون إليه من الأحكام، ويشترط وجوب الترافع باتصاف الفقهاء بصفة الافتاء التي منها: «معرفة الأحكام الشرعية الفرعية بالدليل التفصيلي»، و«التهيؤ» لمعرفة الأحكام للعموم بالدليل («لا بمعنى المعرفة الفعلية الموقوفة على الإمام المعصوم»). فإذا اتصف المفتي الفقيه «المستدل»، دون المقلد، بهذه الشرائط، أثم الراد عليه لأنه برده إذذاك يكون في حكم الراد على النبي والأئمة «وعلى الله تعالى»: «وهو حد الكفر بالله»^(٢). ولا يتردد الطلبة المبتدئون في نقل مثل هذه الأحكام إلى أنفسهم، بعد أن يصلوا بين أنفسهم وبين مراجعهم من طريق وكلاء هؤلاء المراجع، ومن طريق مدرسيهم الذين درسوا على الوكلاء، أو على المراجع^(٣). أي إن اتصال السلسلة من أعلاها، حيث يترع مرجع التقليد الذي يُظن واحداً، إلى حلقتها الأخيرة، الماثلة في الطالب المبلّغ، يحيل أبسط الأمور، أو أعقدها، إلى ميدان نزاع بين الحق وبين الباطل، وبين معسكريهما.

مراتب الولاية

وأناحت سياسة التعليم الديني الإمامي ببلبنان. إذ قامت: (١) على

تكثير المدارس ونشرها في الأرياف الشيعية أو في الضواحي حيث تجمع كثرة الشيعة، (٢) وعلى إجراء «وظيفة» أو راتب على الطالب، (٣) وعلى قبول الطلبة من غير شرط مدرسي أو شرط يتعلق بالسن، أتاحت هذه السياسة للطلبة الاستقلال عن الأهل، ووفرت لهم أسباب الانسلاخ منهم ومن أفكارهم وأحكامهم. ولما كان لبس العمامة في معظم الأحوال والأحيان، على ما تقدم، مقروناً بارتقاء في المكانة والرأي والدخل ومشفوعاً بها، وعجز الأهل عن الاضطلاع المعنوي به (بالارتقاء)، مهّد ذلك كله إلى الانقلاب على الأهل وعلى مجتمعهم وتاريخهم، وإلى نصب أفعال الأبناء وأرائهم ابتداءً جديداً وصفحة من التاريخ غير مسبقة.

إلا إن أفعال الأبناء هذه يدين بها الأبناء ديناً تاماً إلى من يسر لهم أسبابها وأمكنهم منها. فما انتهوا إليه، ورسّخوا (يظنون) أقدامهم فيه: من مكانة أعلى من تلك التي أعدتها لهم وأحوالهم العائلية وتعليمهم وعلاقاتهم، ومن دعوى دور ديني وسياسي وفكري - ما انتهوا إليه هذا يتحد اتحاداً تاماً بمن أمكنهم من التعليم الديني من غير سفر، ولا تكلفة، ولا دين للأهل والأقرباء، ويتحد بالأفكار التي أشاعتها الثورة الإيرانية عن الإسلام، وعن دور العلماء، وعن طرائق النضال والحرب والجهاد.

فإذا حسب الإسلاميون أنهم «أبناء» مرشد الثورة الإسلامية، الذي ولدهم روحاً وإيماناً ودوراً ومكانة من بعد أن كانوا ضالّالاً لا يبصرون ونكرات لا يُعرفون^(٤)، لم يقدّوا الحق كثيراً. لذا قبلوا من غير عناء ترتيبهم على مراتب يتصل بعضها ببعضها الآخر، يتصدّرها السيد روح الله الموسوي الخميني (الإمام، آية الله العظمى، آية آيات الله العظمى، دام ظله، نائب صاحب الزمان ...)، يليه، مرتبة، وكلاؤه، يلي الوكلاء من يفوضهم الوكلاء، وذلك إلى آخر السلسلة، وآخر مراتب الهرم المتناسك. إلا أن السلسلة تصعد من أدنى حلقة إلى أعلى مرتبة ظاهرة، ويشد الحلقة إلى الحلقة رابطة «الدويان»، فنسب ملصق، ألصق على جدران بيروت والجنوب والبقاع، في الذكرى الخامسة لمقتل محمد باقر الصدر، نسب إلى صاحب الذكرى قوله: «ذوبوا في الخميني كما ذاب هو في الإسلام»^(٥). أي إن الترتيب مراتب لا يفرّق وحسب بل يعود فيجمع ويوحّد. فإذا الأمة كلها من طريق سلسلة المراتب والجمع و«الدويان» و«الحدل» الصاعد، جسم واحد، تتبع المرتبة الدنيا المرتبة الأعلى، وتخل

المرتبة العليا منها في المرتبة الدنيا، فتتسامى هذه بحلول تلك، وينعقد المنظور (الشاهد) على غير المنظور (الغيب). وتصدر كل مرتبة في حركاتها وسكناتها، عن المرتبة التي تتقدمها. فيطمئن المؤمن العادي إلى اتصاله، من طريق التنظيم الإخواني والعرفاني بالجسم الواحد الكبير، وإلى حضور الجسم الكبير في كل أعماله^(٦). وما الكلام الدائم والدائب على «الشخصية الإسلامية»، وعلى تمامها في المتكلم، إلا للتذكير بدين هذا الأخير إلى دأته. ودينه هو، على وجه الحقيقة، نفسه كلها: في دنيائها وآخرتها، في مرتبتها وفي قتالها.

ولا تغفل القيادة السياسية الدينية مناسبة واحدة من غير أن تذكر بالآمال التي تعلقها على التدريس الديني، وعلى طلبته. فإذا جرى افتتاح حوزة الإمام المهدي في بلدة عين بورضاي (بعلبك)، وألقى الشيخ محمد يزبك كلمة المدرسة، أكد، بحسب الصحيفة التي نقلت الخبر، أن «سلامة الخط، وبناء الفكر الإسلامي، لا يكونان إلا من خلال الحوزات العلمية التي تجمع الجميع تحت راية الإسلام، وفي خدمة الإسلام»^(٧). فالإسلام (الإمامي) والحوزات، وعلمائها وطلبتها، صنوان لا ينفصلان. لذا تنسب الفضائل الإسلامية، والشيعية الإمامية خاصة، إليها. فيقول ممثل الشيخ حسين منتظري، الشيخ محمد اسماعيل خليق: إن «الحوزات الدينية على مدى العصور كانت منطلقاً للثورات ضد الظالمين»، فهي «مشعل لا تنصار الإسلام والمسلمين في كل العالم»، ومعين الطلبة الذين يشتركون في «العمليات الجهادية»^(٨). ولا ينسى خليق، ممثل الشيخ حسين منتظري، والقائم يومها على حوزة الرسول الأكرم بحارة حريك، أن ينوه بمثال «الشيخ الشهيد راغب حرب»، القدوة في «مشاركة طلبة الحوزات الدينية في لبنان» في هذه العمليات^(٩). ولا يتردد الشيخ محمد سقلاوي في الجمع بين الحوزات وبين «النور الإلهي»، وبينها وبين المساجد والحسينيات والمعسكرات، فهذه كلها واحد^(١٠).

عموم المسجد والمدرسة

وتنزع الحوزات إلى الظهور بمظهر القوة السياسية والاجتماعية المستقلة، والمتمتعة بكيان معنوي يؤهلها للإرشاد والفتوى. فإذا تبادل

العراق وإيران قصف مدن البلدين، نظمت الحكومة الإيرانية دعاوة واسعة نددت بالقصف العراقي، وعبأت، في هذا السبيل، كل المنظمات التي تتابعها على أحكامها ومواقفها، ولم تترك نادياً، أو جمعية خيرية في الهرمل، أو «خمسة علماء» يقبلون بتوقيع بيان منفصل، إلا ونقلت إلى الصحف موقفهم، وإدانتهم القصف هذا. فكانت المدارس الدينية (حوزة الرسول الأكرم، حوزة الشهيد الأول العلمية، المعهد الشرعي الإسلامي، المدرسة الدينية في صور)، من بين الهيئات «المستقلة» التي أعلنت موقفاً من الأمر. وردت الموقف هذا إلى «الحشود المجاهدة من طلبة العلوم الدينية»، ونسبته إليها^(١١). وفي هذا سعي واضح إلى تمييز طلبة المدارس الدينية الشيعية من الجماعات الأخرى التي تشترك معهم في الرأي والموقف والهوى، «وإلى نصب الحوزات مرجعاً قائماً برأسه» يصدر في أحكامه عن الشرع. لذا أقدم «رئيس الحوزة العلمية الدينية» بصديقين، الشيخ عبد المنعم مهنا، إبان ارتفاع سعر صرف العملات الأجنبية بالليرة اللبنانية على البيان عن «تضامن الحوزة مع أبناء الشعب»، وعلى ترجمة هذا التضامن «أحكاماً شرعية»: «١) تحرم الهجرة إلى بلاد الأجانب (...)، ٢) تحرم المتاجرة بالدولار بأي شكل، ٣) يحرم رفع الأسعار تبعاً لارتفاع الدولار»^(١٢). ومهما كان المصير الذي آلت إليه هذه الأحكام، وهو الهباء، فلا شك في أن الفتوى بها، وإعلانها على الملأ، وصدورها عن مدير المدرسة، ترمي إلى إنشاء نصاب فقهي تتولاه المدارس الدينية، وتناهى به بعض الشيء من المنازعات السياسية. إلا إن هذه المحاولة، إذا صح أن ثمة محاولة، لم تدم، وأقلع شيخ الحوزة عن الإدلاء بدلو الفقه الإمامي في آبار الدولار والهجرة والأسعار.

وكان محمد مهدي شمس الدين أجلى من تكلم على الحوزات، وعلى دورها، ولو لم تشترك مدرسته (الحرش أو روضة الشهيدين) في أي تظاهرة من تظاهرات الحركة الإسلامية الإيرانية. فوصل بين المدرسة وبين المسجد، وبين هذا وبين قيادة الحزب، وذهب إلى أن المسجد في تاريخ الإسلام، «كان كل شيء». وعزا تخلف المسلمين إلى تحول المسجد إلى مصلى خالص، واختصاصه بالصلاة دون غيرها. فنشأ عن الاختصاص هذا، وعن زوال المسجد عن الدور الجامع الديني والتعليمي والعسكري والسياسي والاجتماعي، الذي كان ينهض به، أن استعاض المسلمون عنه

«فكرة الحزب والتنظيم وبالنادي والجمعية والرابطة الخيرية». فازدهرت هذه كلها على أنقاض دور المسجد، وازدهرت معها المشاريع «الخاصة» مثل المؤسسات التي «تخرج مهندسين وأطباء وصيادلة كثيرين»، وانصرف الناس عن «المشروع العام (...) الذي يتصل بمستقبل الأمة»، وضاعت «قضية الأمة» بضياغ المدارس الدينية و«غيابها». لذا، فافتتاح المدارس الدينية يقوم مقام «الأساس»: «المسجد والمدرسة الدينية (...) يقومان على كتاب الله وسنة الرسول» (١٣)

ترتيب «الحياة»

ويتصل تقويم المدرسة الدينية تقويماً جديداً، وتصدرها الحياة العامة مع المسجد سواء بسواء، يتصل التقويم والتصدير هذان بترتيب منازع الحياة الاجتماعية ترتيباً يتفق والأمريين المذكورين فكل ما عدا المسجد والمدرسة «خاص»، وينزل في المرتبة الثانية من المشاغل والمقاصد. وأهل المشاغل والمقاصد الثانوية أو المتأخرة (التي تتأخر عما يسبقها وهو يتقدم عليها)، من مهندسين وأطباء وصيادلة «كثيرين»، ينبغي أن يتخلوا عن المكاة التي ما زالت لهم في نفوس الشيعة اللبنانيين - والبعليكيين منهم خاصة لأهم أقبلوا على هذه الاختصاصات المهنية متأخرين -، وينبغي أن يجلبوا عنها ليحل فيها محلهم أهل «مستقبل الأمة»، المنشعلون بأمره (أمر المستقبل) والمهتمون به. وهؤلاء هم علماء الإسلام وطلبة علوم الدين وترجع وتترد الفكرة الكلامية واليونانية القديمة التي تفيد أن منزلة العلم تناسب منزلة موضوعه؛ لذا، فأشرف العلوم هي العلوم التي تتناول أشرف لموضوعات. فالعزوف عن تحصيل المهن التي تتطلب إعداداً جامعياً ضوياً، ومرتفع الكلفة، وتخضع لاختيار قاسي المعايير طالماتار عليه ضلاب النواحي الريفية عامة، والشيعة منهم خاصة، في العقدين السابع والثامن، هذا العزوف انقلب إلى فضيلة عالية هي فضيلة الانصراف إلى شأن العام، واستفراغ الجهد والهمة في خدمته وفي إدارته.

وجعلت الثورة الخمينية من الترتيب الكلامي والفلسفي، والديني أولاً حراً، هذا، نظاماً سياسياً واجتماعياً. فتسوיד رجال الدين المعممين على حكومة الإسلامية الإيرانية أخر رجال المال والأعمال والانتاج والصنائع

والثقافة، أي البورجوازية والاختصاصيين، إلى المرتبة الثانية، ودعاهم إلى الهجرة الواسعة (يترجح عدد المهاجرين، أو تقديرهم، بين ثلاثة ملايين وخمسة)، وأضعف أثرهم في الحياة العامة. وبعض وجوه ننازع «حزب» الرئيس الإيراني، علي أكبر هاشمي رفسنجاني، وحرب المرشد (الثاني)، علي خامنئي، يدور على تقاسم المعممين وأهل «الخاص» السلطة. وفي شيعية لبنان يرتدي التعليم الديني الإمامي، وما يتبعه من مكانة، حلة ثأرية: فيثأر من تخلفوا عن ركب التعليم اللبناني، العصري والغربي، من الذين أقبلوا على المثاقفة اللبنانية والتلبن اجتماعاً وتعليماً ومعاشاً؛ ويثأر آخر المهاجرين من الريف إلى المدن من أوائل المهاجرين إليها؛ ويثأر الذين بقوا، على رغم منهم، خارج «النظام»، ويعززون بقاءهم إلى حرمانهم وإلى صفاء إسلامهم، من أهل النظام الكثر، من إقطاع ومتغربين و«نصارى» وخدم الاستكبار وطغاة ظالمين...

كذلك لم يبق الشأن العام الحاصل الذي تنتهي إليه الأنشطة، ويعقد بينها، ويتألف منها. بل أصبح، أو عاد، شيئاً يعينه، يجمع إلى العير، أي الشيء المحدود، صفة العام والجامع، والأرفع مرتبة. وتتقدم المدرسة الدينية، المتصلة بالمسجد، من وجه، وبالحر، من وجه آخر، تتقدم ماخلاها وما سعى إلى الحلول محلها من مهنة وناد وحرب وجمعية ورابطة. وإذا غابت النقابة عن العد فربما السهوليس إلا على نحو ما يتقدم الحزب اللينيني الستاليني المجتمع والأنشطة الاجتماعية كافة. وما «العلماء هم قادة الأمة» إلا النظرير الإسلامي للشعار الماوي (نسبة إلى ماو تسي تونغ، زعيم الحزب الشيوعي الصيني، ت ١٩٧٦): «يجب وضع السياسة في موضع الإمرة». وسبق للتاريخ الإسلامي أن عرف مثل هذا الترتيب مع حركات الدعاة، من باطية وغير باطية، ومع حركات القراء، والحركات الصوفية التي امتزجت بالمرابطة بالشغور وفي أطراف دار الإسلام. وكان حكم القضاة والفقهاء وحهاً من وجوه الطوبى السنية في المدن الإسلامية الكبيرة^(١٤)

الكادر أو الرابط

ولا يخفي القائمون على الحركة الإسلامية الشيعية بلبنان شبه ما

يتوقعونه من طلبة المدارس الدينية بما يقدر عليه الثوريون المحترفون، قوَّام الحزب الشيوعي اللبناني والستاليني، من مرونة عمل، وتعبئة سريعة، وانتشار عريض في ثنايا المجتمع الذي يعملون لأجل حكمه، والقبض على أزمته. فهؤلاء الطلبة هم «الأطر» أو «الكوادر»، بحسب كلمة عرفت رواجاً واسعاً في أوساط الحركات السياسية في بلدان العوالم الثالثة، ويكثر الإسلاميون من استعمالها. فهم من يسرع إلى الاشتراك في الحرب وفي العمليات الخطرة، ومقدِّمهم هو الرابط، على معنى البذل الصوفي وهم من يتصدر التظاهر، احتجاجاً على ما تدينه السياسة الإيرانية أو تأييداً لما تزيكه وتدعو إليه. وهم من يبرق مباركاً أو أسفاً. فإذا خرجت بمدينة قم تظاهرة مساندة «لقوات حزب الله في لبنان»، في أعقاب مقتل عشرين من الحزب ونيف في إحدى الشكنات بغرب بيروت، تقدمها «جمع من العلماء والطلاب غير الإيرانيين» (أي اللبنانيين، على الأرجح)، وحملوا «صوراً لآية الله الخميني وآية الله منتظري»، بحسب وصف وكالات الأنباء^(١٥). و«الحشود المجاهدة» بقم تجيب نظيرها «من طلبة الحوزات العلمية في لبنان»، على ما سبق في شاهد بيان المدارس الدينية اللبنانية في الذكرى الثامنة لانتصار الثورة الإسلامية بإيران.

ويسعى هذا البناء الحزبي أو الإخواني، إلى تخطي الحواجز القومية واللغوية والثقافية والعصبية التي تنشأ من أحوال العمران وأطواره، ومن كثرة أوضاع النقل التي ينشأ عليها الناس. ولهذا التخطي خطورة خاصة في مجتمعات تعمل فيها عصبية القوم والعشيرة والجوار والحي احتراباً واقتتالاً، وحزولاً دون ظهور مركز قوي وجامع على هذه العصبية، وعلى نوازعها ومصالحها. ولا شك في أن أخطر ما كانت تخشاه السياسة الإيرانية الخمينية استقرار الحرب الإيرانية والعراقية على نراع قومي، فارسي وعربي. فتتصدر سوريا «العربية»، والسنية فعلاً وحقيقةً، ويتصدر تحالفها مع إيران العجم والتشيع، كل الاعتبارات السياسية والاقتصادية، الأخرى، للسبب عينه والعلة نفسها. وتحتل صفة شيعة لبنان، العربية والإمامية معاً، مكانة عالية في الخطة الإيرانية، شأن شيعة الأحساء على الساحل الشرقي للمملكة العربية السعودية. إلا أن الدولة الوهابية سور صعب وليس من اليسير على الجمهورية الشيعية اختراقه، على نقيض الدولة اللبنانية التي تعرضت للحروب المختلفة إلى أنيتها.

وأباححت أراضيها للاحتلال والغزو، وجماعاتها للاستمالة والولاء والاستتباع.

الحبر والدم

وقد اختبرت الحركة الخمينية بإيران، على ما تقدم، ما توفره سياسة الحبيب الديني من آلة واسعة ومتماسكة تجبه بها الحركة الإسلامية الشيعية الحكم والدولة، وتحجز بينهما وبين المجتمع. وترمي سياسة الحبيب، في رأس ما ترمي إليه، إلى انتزاع الحركة الإسلامية وأنصارها من روابط القوم والعشيرة والأرض، والمجتمع السياسي، وربطهما (الحركة والأنصار) بالمركز الديني والسياسي برباط متصل ومن غير انقطاع. وتوسلت القيادة الإيرانية برباط «العلم» الإمامي الذي ينبغي أن يتعالى عن الأقوام والأهل واللغات، وأن يلحق المدارس الدينية والحوزات بـ «خط الإمام». وحملت «العلم» وأصحابه على «العمل» ووحّدت بين العمل وبين الحرب والقتال والشهادة، وتوَجَّته بالدم. فاستعادت من غير ملل، ولا خشية من التكرار، المقارنة التي عقدها التراث الإمامي بين حبر العلماء وبين دم الشهداء، ومزجت بينهما، وجعلت مزاجهما عنواناً قاطعاً على وحدة «الشخصية الإسلامية» وعلى فرادتها. فاستحال عالم الدين إلى أحد وجهين متلازمين لكل مناضل إسلامي. أما الوجه الآخر فهو المقاتل أو المجاهد. فإذا اجتمع العلم والقتال والشهادة في شخص واحد ارتفع الشخص إلى مرتبة الولاية والمثال.

وخصت الحركة الإسلامية بعض من جمع هذه الوجوه بمكانة رفيعة. فنشرت مقالات مرتضى مطهري، ونصّبته مفكر الثورة الإيرانية، وتلميذ خميني الأول، وأضافت الشهادة إلى تعريفه. ولم يلبث محمد باقر الصدر أن لحق بالموكب، وحل منه مكان الصدارة. وأهّله لهذا المحل مقتله في وقت بين انتصار خميني بإيران وبين انفجار الحرب العراقية الإيرانية. فكان العالم الشيعي والعربي الذي يجمع بين صفتين وتسعى القيادة الإيرانية الجديدة إلى الحؤول دون انفصالهما، ودون انقلابهما إلى نقيضين، لأن مناقضة الصفة منهما الأخرى تعني خسارة إيران كل مساندة عربية. وأدرجت الحركة الإسلامية الشيعية بلبنان محمد باقر الصدر في سلسلة

أعلام الشهداء العاملين، المنسوبين إلى جبل عامل اللبناني، فسمّته «الشهيد الثالث»^(١٦)، وألقت إليه يارث التشيع العاملي المتصل بالتشيع الإيراني اتصالاً بؤرتين معزولتين في وسط الإسلام السني، العربي والتركي.

وسعت قيادة الحركة الإسلامية الشيعية بلبنان سعياً حثيثاً إلى رفع صورة الشيخ راغب حرب، إمام مسجد جبشيت، الذي اغتاله الاحتلال الإسرائيلي في شباط ١٩٨٤، إلى مرتبة القدوة الجامعة بين الجهاد والشهادة وبين العلم. فسبق عباس الموسوي، أمين عام «حزب الله» الثالث، إلى هذه المرتبة. ولو كان الإسلام يعرف نصب رجال الدين أو كبار العابدين أولياء على حرف أو بلاد أو أنشطة، على نحو ما تصنع المسيحية مع «القديسين الشفعاء»، لنصّبت الحركة الإسلامية راغب حرب وعباس الموسوي وليّين على «المقاومة الإسلامية». لكنها، ولو هي لم تفعل ذلك إسماءً وجهراً، فعلت ما يشبهه مسلكاً ومنهجاً. فذهب ممثل منتظري، محمد اسماعيل خليق، إلى أن «الشيخ الشهيد راغب حرب» كان في طليعة طلبة الحوزات الدينية المشاركين في «العمليات الجهادية»^(١٧). وإذا كتبت العهد مقالة تذكارية في أحمد علي شعيب الذي سقط في الشومرية، في أواخر نيسان ١٩٨٧، نوهت بأن «علاقته بالشيخ رابع (كانت) علاقة جيدة»^(١٨). ووضع أهل علي أشمر صورته مع السيد حسن نصرالله، وهم يقبلون التريكات بشهادته في آذار ١٩٩٦. وإذا سقط أحد طلبة التعليم الديني، مثل محسن نور الدين (نيسان ١٩٨٧)، كتبت نشرة «حزب الله» صفحة ونصف الصفحة في سيرة «السيد محسن نور الدين على خطى العلماء الشهداء»، ولخصت في عنوان عريض غاية أساسية من غايات الحركة الإسلامية وقيادتها الإيرانية. «من الحوزة العلمية إلى سوح الجهاد»، واختارت من أقوال الشاب عبارة خطتها عنواناً ثانياً: «لا بد للعلم من جهاد يكمله ويتكامل معه»^(١٩). وتعمقت المقالة مراحل «طلب (نور الدين) العلم الحوزوي»: «من حوزات لبنان في بيروت وبعليّك إلى الحوزات في الجمهورية الإسلامية»، وتتلّمذه على «العلماء الكبار» واكتسابه من «روحانيتهم وعلمهم»، ولقائه «قائد الأمة آية الله روح الله الموسوي الخميني»، الذي دخل عليه مراراً «وفي كل مرة كان يدخل على الإمام كانت خفقات قلبه تزداد ونبضات روحه تتزايد».

راهب الليل ... فارس النهار

وترد شهادة محسن نور الدين إلى «رموز (...)» في مخيلته»، وفي محيلة قراء النشرة من أنصار الحركة. وفي مقدم هذه «الرموز» الشيخ راغب حرب، والشيخ محمد رملوي الذي قتل في أثناء هجوم القوات الإيرانية على ميناء الفاو العراقي واحتلالها أقساماً منه.

وترد حياة الشاب محسن نور الدين، إلى مثال «الشخصية الإسلامية المميزة»، والجامعة: التحدر من «جده الحسين (ع)»، و«المكانة الفقهية»، والروحانية والتقوى، والدور التبليغي والتثقيفي، والعمل العسكري، والدراسة العصرية (المهنية، سنة أولى)، والرياضة الجسمانية. وهو في هذه المضامير كلها الأول والسباق: كان يتردد إلى المسجد يومياً، وكان حرصه على «عدم التفريط في أي شيء» شديداً، ومسؤوليته العسكرية خطيرة، وحثه في النقاش قوية، وفي دراسته العصرية كان «دائماً الأول في صفه ومدرسته». وقال بعض العلماء عن دراسته الفقهية بقم، حيث صرف أربع سنوات، «السيد محسن إذا استمر على هذه الحال فإلى الاحتهاد مباشرة إن شاء الله». ويتوج هذه الصفات كلها نزاعه مع أبيه، عالم الدين «الجليل» بحسب النشرة، الذي أشار عليه في حزيران ١٩٨٢ بأن لا يقتل نفسه من أجل وقف زحف القوات الإسرائيلية على أبواب بيروت يومين، فأجاب أباه: «ليس واجب (كذا) علي أن أطبعك في ذلك»، وتعلل النشرة إجابة الإبن فتقول: «لأن الإمام الخميني كان قد أفتى بوجوب التصدي للصهاينة»^(٢٠) فلكني يكتمل المثال ينبغي أن يخرج المجاهد من نزاع بين الأهل وبين المرجع الإمام منحازاً إلى الأخير حتى لو كان على رأس الأهل «عالم جليل» ومن بني هاشم.

ويمثل نور الدين على اتحاد العالم بالمجاهد، إذ يرفض طلب «الأخوة» إليه الاقتصاد على «الدور التعوي والتثقيفي» دون «الجهاد العسكري»، ويرد محتجاً: «أتيت إلى هنا طلباً للشهادة وأنتم تمنعوني من ملاقة جدي (ع) وأنا سأشكوكم إلى الله في هذا». وترسم الرواية صورة العالم المجاهد، فتشخص الفرق بين الوجهين، وتورد تمييز التعبئة والثقافة من الجهاد العسكري. إلا أنها تتخطى الفرق والتمييز في مسلك المترجم له وفي أقواله، فتقول: «وكان ينزل العمامة السوداء عن رأسه ويقول لمجاهدين: لا تقولوا لي بأنني طالب علم ولكن اعتبروني أحدكم،

وعلي المسؤولية في الجهاد كما عليكم فإنني لا اختلف عنكم أبداً...» (٢١). من هذا شأنه لا عجب إذا وصف بـ «الشخصية التقية»، و«شخصية الإنسان الملتزم». وبـ «الشخصية القوية». فإذا لم يتصور «المجتمع الإسلامي»، أو المعقل الشيعي اللبناني في صورة النخبة التي تُعَدَّ وتُنشَأ بمعايير خمينية وتتعالى عن نوازع الأصل والرحم («كانت شهادته قبل موعد زفافه بأسبوع») والوطن، ولا ترجع في أحكامها وأعمالها إلا إلى قرابة حسينية، هي الوجه الظاهر من رابطة روحانية وإلهية، إذا لم يتصور أصحاب المعقل ومجتمعهم في هذه الصورة لم يقووا على جبهه الوقائع والأحداث، وعلى الرد على امتحانها المستمر للسياسة الخلاصية التي ساست بها القيادة الخمينية والإيرانية من محضها إيمانه ونفسه. لذا أوكل إلى سلك العلماء أن يقوم من التنظيم الإخواني، الشامل الجيب الشيعي كله، مقام الشيخ الصوفي من المريدين والسالكين (٢٢). ويرجع الصوفيون في بيعة المريد الشيخ (٢٣) إلى «العبادة» أو الكساء، وإلى خيمة غدیر خم حيث علّم الرسول آل بيته، بحسب الرواية الشيعية، العهد. فيلقي الشيخ على مريده، وعلى نفسه، العبادة، ويسأل مريده. «هل رضيتني لك شيخاً؟»، فيجيب المريد، بعد الاستعاذة والسملة: (إن الذين يبائعونك إنما يبائعون الله يد الله فوق أيديهم...) الآية (٢٤)؛ ويقول الشيخ: «هذا العهد يربط الإنسان بربه وبشيخه، لذلك لا بد لكل مؤمن أن يكون له مع ربه شيخاً». وكان سبق للبسطامي أن قال: «من لم يكن له أستاذ (شيخ) فإمامه الشيطان» (٢٥). واقتفى شيخ الشاذلية أثره فقال: «لولا الوساطة لذهب كما قيل الموسط» (٢٦).

وقد اختار «حزب الله»، أي الحركة السياسية والعسكرية الخمينية بלבnaan، اسمه من آية مدارها على الولاية والولاء: (ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) (٢٧). ومن آداب تولي المريد الشيخ توقيره باطناً وظاهراً، والانقياد له، والرضى بأعماله ولو كان ظاهرها حراماً، فمن قال: لم؟ لشيخه، «لم يقلح أبداً». وعليه أن يظن أن ما بدا من الشيخ مذموماً في الظاهر هو محمود في الباطن، على ما كان من الخضر مع موسى (٢٨)، وهي من قصص القرآن التي رجع إليها الأئمة العلويون على الدوام وكانت من حججهم على ضرورة التحفظ من الظاهر. ويؤول التسليم للشيخ إلى الصورة التي يرددها المتصوفة، والتي

تحمل المرید علی أن يكون بين يدي شيخه كالميت بين يدي الغاسل^(٢٩)

دين النفس

تتوسط طبقة العلماء الإماميين اللبنانيين بين جمهور الشيعة الذين ينظمهم معقلهم وجيهم، وبين «قائد الأمة»، أو من أوكل اليهم «قائد الأمة»، معالجة شؤون لبنان. ولا يستقيم عمل الوساطة أو التوسط هذا إلا باستحواذ المرتبة الأعلى على المرتبة الأدنى، وبتطويع الوساطة، وهي سلك العلماء، وإعدادها الإعداد الذي يتيح لها التدخل الناجع والفاعل في مرافق الحياة والسلوك المختلفة. ولا يتحقق مثل هذا التسليم ومثل هذا التدخل إلا بتحمل تبعات الإعداد والتعليم والمعاش كاملة. فينبغي أن تدين المرتبة الأدنى إلى المرتبة الأعلى بنفسها، وبما صارت إليه وآلت: من مشاعرها وأفكارها وكلماتها ومفهوماتها إلى مكانتها وقيافتها وراتبها.

وينبغي أن يتهيأ المصير إلى الدور الذي يضطلع به العلماء الجدد بهيئة الصفحة الجديدة التي لم يفلح السلك كله في فتحها إلا من طريق المرتبة الأعلى. لذا وجب على السلك أن يعلن على الملأ، وفي كل لحظة، انتماره بأمر «قائد الأمة» أو بأمر خليفته من بعده، ودينه له بكل ما يملك وما يفعل، هو والجمهور الذي يسوسه بسياسة المرجع أو القائد. ويكبر دين الدائش، وهو هنا سلك العلماء الإسلاميين، ويعظم ولاؤه، ويسعى في الجهر، بالولاء والدين، مع سعة النقطة التي تحققت من جراء نظمه في السلك. فمن أدى انتظامه في السلك إلى نقلة واسعة، معوية ومادية، فاذن ذلك بطيه صفحة حياته الماضية وما اكتنفها من صعاب ومشاق وضعف، لا عجب إذا «وهب نفسه» (المارشال بيتان) من غير تردد ولا تجرئة للقيادة ووكلائها.

ولم يفت الأمر القيادة الخمينية، كما لم يفت من قبل دائرة الكوادر في الأحزاب الشيوعية، فاختارت للباس العمامة، وحضت عليه، ووفرت فرصته، لمن لم يعهد العمامة من قبل، لا في عائلته ولا في دائرة اجتماعه القريبة. فأقبل عليها، من بين من لا علم له بها، من لا يشك في أنها ترفع مرتته، وتنتزعه من مراوحة اجتماعية مزمنة، انتقلت إليه من أبيه ولم يفلح لا التعليم (غير الناجز) ولا العمل، في إزالته عنها وإنقاذه منها. أما بعض من سبق التعمم و«علم» الدين إلى عائلته، وتركها أبوه، فألقى الدور

(دور رجل الدين) قد تغير تغيراً عميقاً عن الحال التي وصفها محمد جواد مغنية في العقد الخامس، والتي أقام الدور عليها في العقدين التاليين من ضعف شأن، وتردي نفوذ وكلمة.

ولا نقدر الملاحظة لا في اعتقاد المشايخ الجدد أو إيمانهم ولا في جدارتهم، والأمران خارج جدارة الباحث وخارج دائرة حكمه ونظره. إلا أن المقارنة التي لم يكف الشيعة العاملون، وعلماءهم خاصة، عن عقدها بين كثرة العلماء العاملين وعلو شأنهم، فيما مضى، وبين قلتهم وزوالهم عن مكانة الاجتهاد والاستاذية، مقارنة راهنة أكثر من أي وقت منصرم. والحق أن السؤال عن المرجع الإمامي (البناني) من بعد محسن الأمين وعبد الحسين شرف الدين، لم يبق من غير جواب فحسب، بل ربما أمسى من غير غرض أو موضوع في صيغته السابقة. فمن تصدى للمرجعية بعد وفاة شرف الدين، عنيت موسى الصدر، أولى الجسم العلمي اهتماماً حلّ في المحلّ الثاني من همومه وسعيه، وتأخر عن السعي في مهر الشيعة جهازاً سياسياً واجتماعياً يحفظ عليهم هيتهم وقوامهم، ويؤهلهم لخوض المنافسة الأهلية ببعض العدة. فبرزت، تبعاً لذلك، معايير في ترتيب العلماء، وفي تقديمهم وتأخيرهم، لا تدين لما كان شرف الدين يسميه «دولة العلم»، ويقصد جامعة النجف، إلا بالشيء اليسير، بخلاف دين كبار علماء القرن الماضي والنصف الأول من القرن العشرين بمكانتهم كلها لعلمهم. فمكانة عبدالله نعمة، وحسن يوسف مكي، وموسى شرارة، ومحمود الأمين، وعبد الحسين شرف الدين، وحسين مغنية، ومحسن الأمين، عالة كلها على دراستهم الطويلة، بالنجف وغيرها، وعلى إجازة كبار العلماء لهم بالاجتهاد والفقه، وعلى تأليفهم وتصانيفهم ورسائلهم.

منعطف موسى الصدر

فأذن النحو الذي نحاه موسى الصدر في بناء القيادة الشيعية في العقد السابع، بتحول كبير في رسوم هذه القيادة وفي ترتيب معاييرها. فتصدى الشاب ذو الثلاثين ربيعاً (كانت ولادته في ١٩٢٨) لمثل هذه المهمة، القيادة، من غير ادعاء علم يفوق علم أقرانه، ومن غير الإدلال بإجازات ولا بتأليف أو اجتهادات. ولم يعن ذلك عزوفاً عن الخوض في المطالب

الدينية. فكتب الصدر في مفهومات الإسلام، وفي الربانية، وفي الظاهر والباطن، وتاريخ الانسانية الديني، وفوائح السور. وتناول بالمعالجة والشرح مقام النبوة، وفطرة الله، وتوحيد الفقه، إلخ^(٣٠). فهو توسل إلى غاياته بالعمل السياسي الجماهيري، وبتكثير العلاقات ونسج الروابط التي تجعل منه وسيطاً وطرفاً في شبكة الروابط اللبنانية والإقليمية. فتوجت مكانته، وإمامته، فلاح نهجه في إظهاره، وإظهار من يتكلم باسمهم بمظهر القوة السياسية والاجتماعية التي ينبغي احتسابها في المشاريع العامة المختلفة. وإذا ضوى الصدر إليه وإلى حركته، معظم العلماء الشيعة اللبنانيين واعتزلته جماعات منهم: أنصار حزب الدعوة، والمتحلقون حول الزعامات التقليدية، وأنصار التيارات التقدمية والعلمانية، فمرد ذلك إلى عمله السياسي في المرتبة الأولى.

إلا إن الدور السياسي لم يورث مرجعية دينية وفقهية، بدا أن الصدر لا يوليها اهتماماً كبيراً، برغم حرصه وحرص شرف الدين الذي قدم الصدر ليخلفه، على تكثير العلماء، وتمهيد سبل إعدادهم^(٣١). فتصدر الشيعة اللبنانيين تصدراً متنازلاً رجل دين لم يجمع أقرانه عليه، ولم يسع هو في مثل هذا الإجماع. لذا خلت مسألة المرجعية من كل مضمون، وجلا عنها كل إلحاح، فلم يتصدّلها أحد من العلماء، لا قبل الصدر ولا بعده، إذا استثنى التنافس على خلافة الخوئي. وإذ يترأى أن الحركة الإسلامية بלבnan مهتمة بالأمر، فتعاقب بين ألقاب محمد حسين فضل الله: حجة الإسلام والمسلمين، ثم آية الله، فأية الله العظمى، تصطدم الحركة نفسها بإرث موسى الصدر الذي آل إلى انفكك المرتبة السياسية والقيادية من درجة «العلم» والاجتهاد^(٣٢). وينجم عن هذه الحال بقاء الجسم الديني، وهو مناط عمل الشيعة الخميني الهوى والمنزع، مفككاً ومقسماً. غير أن خميني الشيعة اللبنانيين يتوسلون بالتفكك والانقسام هذين إلى ترتيب الجسم العلمي، أو سلك العلماء، على المراتب التي يرتأون، وتتفق مع غاياتهم وأغراضهم. فلو لا تفكك العلماء وانقسامهم لما أمكن التيار الإيراني رفع من شاء من العلماء، وإنزاله محل الصدارة ولو كان مبتدئاً لم يسته بدراسته إلى نهايتها الأولى. ومثل هذا التعسف في الترتيب الظاهر ضمان ولاء قوي ومتين. وهو يظهر في العلماء السنة الذين استمالتهم القيادة الإيرانية أكثر من ظهوره في العلماء الشيعة، ويظهر في العلماء الجدد أكثر من ظهوره في

العلماء الكهول، ويظهر في علماء بعلبك والهرمل أكثر منه في علماء الجنوب. ويعول هذا الترتيب على ما رأيناه من أثر موسى الصدر في إخلاء مسألة المرجعية من مضمونها وإلحاحها، برغم أن السياسة الخمينية تنهض في وجه من وجوها على إنشاء سلك علمي وديني واسع ومتماusk تسوسه على نحو مركزي. وترفع هذه السياسة ما يعتورها من تنازع ومناقضة بسعيها إلى ضوي كثرة العلماء اللبنانيين إليها من طريق إعداد معظمهم والاسراع في هذا الإعداد. فلم تنقض سنوات قليلة الا وازداد عدد العلماء الشيعة خمسة أضعاف، على أقل تقدير، على مثال حوزة الإمام المهدي في عين بورضاي (بعلبك)، ويصبح من لا يدينون، من العلماء، بعلمهم وأفكارهم ومعاشهم ومرتبهم إلى «قائد الأمة»، قلة قليلة.

التفاوت والمآرب

والحق أن بين الحساب بإطلاق وبين التباس الإنجاز الإسلامي بالروابط والعصبيات والمصالح، بعض التفاوت. فالشايخ العلماء الجدد، أكانوا من جنوب لبنان أو من شرقه الشمالي، يمتون إلى جماعات محلية، وإلى أسر وعشائر، بعصبيات لا تقل قوة عن رابطة الاعتقاد إن لم تفقها وتزد عنها. وإذا كان في وسع السياسة الإيرانية أن تفيد من دمار الأبنية السياسية والاجتماعية والثقافية اللبنانية، وأن تحول إلى معاهد الدراسة الدينية الإيرانية من كانوا شدوا الرحال الى النجف في ظروف السلم، فلا شك، من وجه آخر، في أن من أفلحت هذه السياسة في استقطابهم، في ظروف استثنائية كتلك التي مر بها لبنان ويمر منذ عقدين ونيف من الزمن، ليسوا كلهم مطلقي الولاء لها.

ومن أمارات هذا الأمر والقرائن عليه بيان واحد وعشرين عالماً من علماء البقاع الشيعي عن عدم معرفتهم ببيان صدر قبل يوم واحد، وانطوى على إدانة لقرار مجلس الأمن رقم ٤٢٥، المنظم لوجود قوات الطوارئ الدولية في جنوبي لبنان، وحمل توقيع خمسة وثلاثين عالماً، برغم أن بيان الادانة رعاه سفير إيران بسوريا، وقائد حرس الثورة الإسلامي يومها بلبنان (وسوريا)، السيد خاسكار (٣٣). أي أن عدد من نفوا معرفتهم بالبيان، وأنكروا موافقتهم على مضمونه، وفيه أن المجتمعين «يعتبرون أن قرار

الجمهورية الإسلامية بقيادة الإمام الخميني قد قال الكلمة النهائية في شأن الموقف من القرار الرقم ٤٢٥، «هم ثلثا عدد رجال الدين الشيعة في البقاع، يومذاك. وبين من ابتعد من البيان الإيراني لم يعتم أن انسحب من «تجمع العلماء المسلمين» في البقاع»^(٣٤)، وأخذ على التجمع هذا استغلاله «لأرب شخصية وحزبية» واقتصار السبب بين أعضائه وبينه على «الرابطة المادية». وأماط البيان الذي وقعه ثلاثة من العلماء الشباب، اللثام عن رهس «التوجهات السياسية» بالمال الذي يبذل. وجهلت (بتشديد الهاء) الجهة التي تبذله.

ولا بد من ملاحظة أن بين من أنكروا البيان المفتين الإماميين في مدن البقاع الثلاث: زحلة وبعلبك والهرمل. ويتصل هؤلاء، من وجه أو آخر، بالإدارة اللبنانية من طريق المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى وإشرافه على القضاء الجعفري وعلى التعليم الديني في المدارس.

ويتصدر المفتون السلك الديني في معظم الأحيان. وإذا افلحت السياسة الإيرانية في ضم بعض العلماء السنة إلى منظماتها، فكان انضمامهم إليها إيذاناً بدور سياسي يفوق بكثير دورهم قبل الانضمام، أخفقت هذه السياسة في ضم من يترع في سدة منصب مستقر ورفيع. ومثال ذلك نفي مفتي جبل لبنان (السنّي)، الشيخ محمد علي الجوزو، توقيعه بيانات تدعو إلى إقامة الجمهورية الإسلامية بلبان من غير استئذانه و«لا تتفق ومواقفه الحريضة على عدم الخوض في المعارك الدائرة بين المسلمين». وينصح الشيخ الجوزو أصحاب البيانات باحترام «موقعه وآرائه»^(٣٥). وما يصح في مفتي جبل لبنان يصح في المفتين السنة عامة في المدن اللبنانية: طرابلس، صيدا، زحلة، البقاع الغربي، إلى دار الفتوى في الجمهورية اللبنانية. ويشكو الشيخ محمد م. (بيروت) سني من المزرعة، وعضو في «تجمع العلماء المسلمين»، مولود في ١٩٥٦ من أن الموظف في دوائر الأوقاف «محكوم» ولا يقوى على «الكلام بالكلمة التي يؤمن بها». إلا أن الاستقلال عن الأوقاف والفتوى يفترض ما قدر عليه الشيخ محمد من إنشاء «مؤسسة إسلامية»، تتعاطى الأعمال التجارية والأعمال العقارية، وتعطي الشيخ راتباً من غير أن «يمارس العمل فيها مباشرة» بل يتولى «دور الموجه» لها.

ولا ريب في أن جزءاً لا بأس به من الخمس («الحقوق الشرعية» التي

تعود إلى الفقهاء العدول (الإماميين)، يقل عن النصف قليلاً، يؤدي مباشرة إلى العلماء في القرى والبلدات وربما في المدن، فلا يجتمع بين يدي العالم الإسلامي الخميني. وهذه الحصة مصدر استقلال لعدد من العلماء عن «التوجهات» التي يملئها من يذل المال، بحسب عبارة المستقلين من «التجمع» البقاعي، ويرعى التدريس.

فاذا اضيف الى من سبق الكلام عليهم من يميل مع الريح حيث هبت، ومن يعمل رأيه ويعمل به، ومن يختار الأمان ويقنع بالسلامة، وجب إطراح عدد كبير من الذين تخرجهم المدارس الخمينية من عداد الجسم الديني الطبع.

ولا تقتصر السياسة الإيرانية الإسلامية على الوجه المتصل بالمدارس والتدريس، وعلى سلك العلماء وإعدادهم. فهي تعد الجسم الديني بغية تأطير «المجتمع الإسلامي» وقيادة المعقل الشيعي. فما العلماء، والطلبة من بعدهم وورائهم، إلا المبلغون عن الثورة، وعن مرشدها، ودولتها، وحوزاتها. وقد أولى التراث الشيعي العلماء والمبلغين والدعاة دوراً خطيراً، وأناط بهم نقل العلم الإمامي، أو الأدلة إليه. فكان التشيع الإمامي بين أولى الفرق التي برعت في إعداد الدعاة وتنشئتهم ووضع رسوم عملهم. ولا يستقيم عمل العلماء الدعاة إلا بتدبير يتناول مواضع الدعوة ومطارحها ومطائنها، وهي المساجد والنواصي الحسينية وغيرها.

هوامش الفصل التاسع

١ كتب أحد دعاة الثورة الإسلامية في لبنان، هاني فحوص يقول: «... تقفل العواصم أبوابها عندما تشتت في إهابك وثيابك وأماسك الشوق إلى طهران (...) شكل وجهك يشبه شكل وجهها، أما عن اللون فحدث ولا حرج، وفي عينيك بعض من الأماكن التي تسكن عينيها (...) حتى ولد الولد ستقوى متهماً بطهران مسكوناً بها، بانحاً بالحب والوجد شاعراً دمك...»، إلى أن يقول «إنه لجميل أن تكون وديعاً إلى هذا الحد وأنت محيف إلى هذا الحد إنه جدل طهران (...) يتيم الحجاز (ص) أسقط كسرى وقبصر ومقوقس مصر فمن أسقط كارترو وجيسكار ديستان والحرب الاشتراكي الفرنسي بعده؟»، السفير، في ١٣/٢/١٩٩٢، ص ١١، العمود الثاني من مقالة «في الطريق إلى طهران». تنم المقالة كلها، والشواهد هذه قريبة على ذلك، نرحسية القوة والسلطان التي تلازم صغار الدعاة ويودعونها الكلام، بينما يودعونها كبارهم وأهل الحول والطول منهم الأفعال والاستراتيجيات

٢ الشاهد كله من اللمعة الدمشقية، ح ٢، ص ٤١٧-٤١٨

٣ يُسقط هذا الكلام المسائل الشائكة المتعلقة بمراتب المراجع أو الفقهاء فالفتوى ينبغي أخذها من لا يشك المستعني في أنه أعلم من في وسعه استفتاءه. أما إذا شك، وإذا تضاربت الفتاوى، فالأمر بعيد من الجلاء والوصوح. وكتب الشيخ عبد الله المازندراني (١٣٣٠/١٩١١)، أحد كبار أساتذة الفقه الجعفري والمتصدر حلقة واسعة، في إحازته تلميذه شرف الدين في الاحتهاد «ويجوز للعوام أن يقلدوه في المسألة التي لا يعلم أنه مخالف فيها لمن هو أعلم منه»، مذكرات، ص ٢٨

٤. للكاتب. المدينة الموقوفة، الفصل الرابع.

٥ والشعار لارمة تلم خطب مشايخ الحركة الخمينية فهي افتتاح معرض صور فوتوغرافية هي المدرسة الدينية بصور خطب الشيخ علي ياسين إمام مسجد المدرسة فدعا إلى «دويان المؤمنين في لسان في الإسلام على غرار الإمام الخميني»، السفير، في ١٩٨٧/٣/١

٦ وهذا معنى الشعار الخميني الإيراني «حزب واحد حزب الله، قائد واحد روح الله» (خميني). ولعل هذا الترتيب هو السبب في انفراد التشيع الإيراني، في فرق الإسلام، ببلورة حسم «علماني» محترف، يترجح بين الاستقلال عن السلطة الدينية الرمنية (فتسلور صورة من صور العلمانية والفصل بين السلطتين، على ما مر في شاهد

النائب)، وبين إدخال الدنيا تحت الدين ورجاله، أنظر هري كوريان: [الرحلة] في الإسلام الإيراني، ح ١ - التشيع الإثنا عشري، باريس، دار عالم، ١٩٧١، وتأويل مارسيل غوشيه للوصل والفصل في اعتقاد الحلول، في كتابه: رفع السحر من العالم/ تاريخ سياسي للدين، باريس، دار عالم، ١٩٨٥، ص ٧٦ وما يليها

٧ السفير، في ٧/١٠/١٩٨٦

٨. السفير، في ١٢/٢/١٩٨٧

٩ المصدر نفسه.

١٠ النهار، في ٧/٧/١٩٨٦

١١ السفير، في ١٢/١٢/١٩٨٧

١٢ النهار، في ٧/٧/١٩٨٦

١٣ النهار، في ٢٧/٤/١٩٨٧ - فارن بين هذا الكلام وبين مثيله في خميسي - الحكومة الإسلامية، المصدر المذكور.

١٤ ابن الأثير. الكامل في التاريخ، ح ٦، ص ٢١٠

١٥ عن النهار، في ٣/٣/١٩٨٧

١٦ العهد، العدد ١٤٦، نيسان ١٩٨٧/ شعبان ١٤٠٧، ص ١ و ٦، العنوان في الصفحة الأولى، ومقدمة مقالة الصدر.

١٧ السفير، في ١٢/٢/١٩٨٧

١٨ العدد ١٥٠، أيار ١٩٨٧/ رمضان ١٤٠٧، باب «سيرة الشهداء» ذاكرة المقاومة»، ص ٤، العمود الثالث.

١٩ العهد، العدد ١٤٦، المصدر المذكور، ص ١٠/١١

وتذكر العهد عالماً ثالثاً هو عبد اللطيف الأمين الذي اغتيل بالصوافة ولم يعرف عنه، قبل اغتياله، إسهام تحريضي أو خطابي في المعارضة الأهلية للاحتلال الإسرائيلي. ومهما كان من أمر فاقصار العدد، إلى نيسان ١٩٨٧، على ثلاثة علماء سقطوا في صفوف «المقاومة الإسلامية»، إثنان منهم اعتيلاً واعتيلاً والثالث كان من الطلبة وقتل بالعراق، دل الاقتصار هذا يومها، على بعد الهوة ما بين طموح الحركة الإسلامية إلى تعبئة طلبة مقاتلين، أو فقهاء مجاهدين، وبين إنجازها الحقيقي في هذا المضمار، إلى ذلك الوقت. أما بعد ذلك الوقت، ومنذ الأعوام ١٩٨٨-١٩٩٠، فتغيرت الحال وندا من «سيرة الشهداء» ومن تكتم «حزب الله» على بعض أخباره، أن التدريس الديني هو المدخل إلى الاحتراف «الجهادي»، القتالي والعسكري وفي الأثناء، على ما يرى من بعد، أمست «المقاومة الإسلامية» سلكاً عسكرياً محترفاً تباطأ به مهمات سياسية وعسكرية تتقدم الدعاة الثورية ولا تقتصر عليها

٢٠ المصدر نفسه. ص ١١، العمود الثالث.

٢١ تردد الرواية أصداء الفتوة العلوية (لا فتى إلا علي ...) وتنقل إلى الأحوال الحاضرة، اللسانية، شعار الفتيان والمراطين في الثعور حميماً «رهبان في الليل، فرسان في النهار»

٢٢ يشير فؤاد سعد المصري (الشيخ): تاريخ دخول الصوفية الإسلامية إلى لبنان، ١٩٧٩، رسالة ماجستير، كلية الآداب والعلوم الإنسانية، جامعة القديس يوسف، إلى قراءة التصوف والتشيع من وجهين. صفة الإمامة وصلة الشيخ والمريد، ص ٨٤

٢٣ أنظر لاحقاً، تجديد علماء الحركة الإسلامية الإيرانية التذكير بولائهم لمُرشد

الثورة الإسلامية الإيرانية

٢٤ سورة الفتح، ١٠

٢٥ فؤاد سعد المصري (الشيخ الدكتور) الطرق الصوفية وحالة فاعليتها في لبنان الآن، ١٩٨٢/١٤٠٢، دكتوراه حلقة ثالثة من جامعة القديس يوسف، ص ٨٨ - ٨٩.

٢٦ المصدر نفسه، ص ١٥٩

٢٧ سورة المائدة، ٥٦

٢٨ فؤاد سعد المصري: الطرق الصوفية، ص ١٢٩

٢٩ المصدر نفسه، ص ١٣٠، وقصة موسى والخضر هي الآية البيية، بحسب مصادر التشيع الإمامي كلها، على وصاية أمير المؤمنين، وعلى مرتبة الولاية والإمامة وعلم الأئمة، إلح للكاتب: المعنى الآن، في الواحد نفسه، المصدر المذكور

٣٠ أنظر «حزمة من كتاباته» الثقافية والعكرية في منبر ومحراب، المصدر المذكور

٣١ يروي الشيخ أحمد د. المولود في ١٩٣١ أنه وقع في صائفة مالية، في ١٩٥٢، هددت تمام دراسته بالنحف، فقدم على «المقدس عبد الحسين شرف الدين رحمه الله» وعرض الموضوع عليه، فما كان منه إلا أن طلب تجار صور إلى الصلاة جماعة، وحطهم فجمع منهم قسماً كبيراً من المنع المطلوب كذلك يروي الشيخ حسن ل أن سفره إلى النحف كان بمساعدة موسى الصدر.

٣٢ إلى ذلك ليس في مستطاع الحركة الحمينية تجاهل نائب رئيس المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى، أي نائب الصدر وحليفته (حليمة وحه من وحوه دوره) فيتقدم الشيخ محمد مهدي شمس الدين السيد محمد فضل الله في بيانات عن مسابقة في فصائل الحسن بن علي.

٣٣. البيانان في صحف ٢٩ و ٣٠/٨/١٩٨٦، اليومية

٣٤. صحف ٢٠/١١/١٩٨٦

٣٥. السفير في ٣١/٨/١٩٨٦

الفصل العاشر

جروح اجتماعية وسكانية

رمت زيادة عدد السلك العلمي زيادة كبيرة وعريضة إلى إعداد طاقم من الدعاة والمقاتلين وثيق الصلة بالقيادة المركزية، يدين لها بالطاعة والعلم والاعتقاد والدور والمرتبة والمعاش جميعاً. وجاء تقويم دور العالم الديني تقويماً جديداً يرفع من رتبته ومن مكانته، وينيط به مهاماً جساماً ليس إحياء الأمة والدين أقلها شأنًا، جاء هذا التقويم جزءاً من عمل أوسع يتناول الجمهور أو الأمة كلها، فما العلماء أو الدعاة إلا النواة التي ينبغي أن تحوطها الثمرة وتكنفها من كل الجهات. ولا يستقيم بناء المعقل أو الجيب إلا إذا ضوت النواة إليها قطاعاً سميكا من السكان المؤمنين، ورعت في هذا المعقل شبه حياة اجتماعية وسياسية عادية. وتقدم أن من أدعى دواعي خواء سلك العلماء وتركه، عزلة أولاد المعممين عن الحياة العامة والسائرة. وإذا كان الدعاة، من علماء وطلبة ومحاربين، هم طاقم «الإدارة» الشرعية العامة للجيب، وكانوا المفتين في ما يجب وفي ما يُنهى عنه في كل الأمور من غير استثناء، فالجمهور هو جماع من ينفذ فيهم الأمر الشرعي ومن يُقْتَوْن في ما هم مأمورون به ومنهَيون عنه.

قاعدة الجماهير الرصينة

لكن بناء النواة وحدها لا يستتبع انعقاد الثمرة ولا نضوجها، إذا نحن مضينا على استعارتنا. إذ ليس محالاً جمع بضع مئات من الشباب الشيعة اللبنانيين في سلك يتمتع بعلاقات العافية والفاعلية، ويجد أفرادها، على «بور» السلك هذا، ونور ثقافته، «سبل الحياة واضحة»، «مأمونة العثار»،

بحسب كلمات عبد الحسين شرف الدين التي سبق ورودها . ويصح هذا أكثر إذا توفّرت جهة على هذا الجمع ، واضطلعت بأعانه كافة ، ورفعت عن كاهل طالب «العلم» ، وعن كاهل أهله مشقات الطلب والسعي والاستدانة والغربة ، ثم عمدت إلى جزاء الطالب يقيناً قوياً ، وقيادة عامة (شأن الولاية الإمامية أو نيابتها) ، ومعاشاً موفوراً ، وربما «بروزاً» على ما ذهب إليه الشيخ طاهر . ولا ريب في أن الأمر لا يستبعد الموت أو الشهادة . غير إن نسبة العلماء والطلبة من شهداء الحركة الإسلامية لا تزيد عن نسبة شهداء في سلك آخر ، مثل الطلاب الثانويين أو الطلاب الجامعيين أو المدرّسين أو المهنيين . بل إن عدد الذين قضوا من الجماعات هذه أكثر بكثير من عدد العلماء والطلبة الذين سقطوا وهم يقاتلون ، أو اغتيلوا لدورهم البارز أو المفترض في الحركة الإسلامية ، وربما كانت نسبتهم أعلى . والحق انه ليس من معنى للمقارنة بين النسب لأن دلالة عدد المهنيين أو المدرّسين ، على سبيل المثال ، لا تشبه من أي وجه دلالة عدد رجال الدين . ففي الحال الأولى يمكن قياس الحاجات الاجتماعية التي يلبيها المهنيون والمدرّسون ، على وجه التقريب . أما في الحال الأخيرة ، حال رجال الدين ، فلا دلالة لمفهوم الحاجة . إلى ذلك ، رفعت الحركة شهداءها من العلماء المشايخ والطلبة إلى مرتبة شيوخ الشهداء وسادتهم ، فجزتهم خيراً في الدنيا وفي الآخرة^(١) .

أما شأن الجمهور فمختلف . وإذا كان خميني لا يستعمل كلمة ماو تسي تونغ المشهورة في السمكة (الحزب أو الطليعة أو الدعاة) التي تسبح في الماء (ال جماهير أو الجمهور أو الأمة) ، فهو يقول ما يشبهها حين يطلب إلى مستمعيه اتخاذ الشعب بكل قواه «قاعدة رصينة» ، يركنون إليها ، ويحملهم على استقطاب «ال جماهير كل الجماهير» (فصل «سبل النضال من أحل تشكيل حكومة إسلامية» ، من : الحكومة الإسلامية أو ولاية الفقيه) . وكان سبيل «لجان الإمام» في الانتفاضة الإيرانية هو عينه سبيل «الدولة النقيض» التي عرّف بها لينين الحزب الشيوعي في الدولة والثورة . وقد دلّت الحركة الإسلامية الحمينية على غيرها من التيارات السياسية عامة ، والأحزاب المحدثّة خاصة ، بجدورها العميقة في أرض الجمهور وتربيته . فذهبت إلى أنها لا تعدو في دعوتها «تنبيه الأمة» (الميرزا حسين النائيني) وإيقاظ فطرتها الهاجعة والسادرة في سباتها . وهذه الفطرة

مفطورة على الإسلام الذي يلابسها وتلابسه، بحسب روايات الإسلاميين «الرساليين» الشباب^(٢)

أما المثقفون من الإسلاميين فيرددون مقالة جمال الدين الأفغاني «إن المسلمين لا يعرفون لهم جنسية إلا في دينهم واعتقادهم (و) إن حياة المسلمين قائمة على الوصلة الدينية»، وإن الرابطة الدينية «قامت (للمسلمين) مقام الرابطة النّسيّة»^(٣)

مثابة الطائفة ومسجدها

وسعى الدعاة الحمينيون إلى التوحيد بين أنفسهم وبين المسلمين (الشيعية والسنة كلاماً، والشيعية فعلاً). وأيدوا سعيهم بالسبق إلى إعداد العلماء منهم وإلى إخراجهم من صفوفهم. ولا شك في أن امتياز رجل الدين، في حسابهم، هو مخالطته الناس في حياتهم كل يوم وفي كل شأن. وتمهد مثل هذه المخالطة إلى قيام العالم من الناس مقام «المرشد» (أنظر الشيخ حسن ب. ل. في فصل سابق). إلا إن المقام هذا يفترض مجتمعاً يجتمع إليه المؤمنون، ويدعون اللقاء فيه. فحيث يحل العالم الإمامي ينبغي أن تنتظم «إلفة المؤمنين»، وأن يقوم «مجمع للطائفة ومثابة لهم»^(٤)، فيؤوِّف على الحسين، وينسب النادي الحسيني إليه، من غير أن يقوم مقام المسجد الذي لا يصح اعتكاف إلا فيه^(٥) ولا يكتسب شرف الدين زهوه بالمنارة التي ارتفعت بشمال رواق المسجد الذي شيّده بصور «طامحة الرأس، شامحة العرب» تنادي بأعلى صوتها: حيّ على خير العمل، حيّ على خير العمل^(٦). فالحسينية (أو النادي الحسيني) والمسجد هما ركنا مجتمع المؤمنين، وحسد هذا المجتمع. ويخرج المؤمنون في هذين المكانين، وبهما، من الانفراد والعزلة إلى الجماعة والإلفة، وإلى الهيئة السياسية. ولما اتحد دور العالم الشيخ الشيعي بالمسجد وبالحسينية، أعقب ضعف دور العلماء وعزوف الشيعة اللبنانيين عن العمامة انزواء المساجد أو سكوتها، على ما شهد محمد جواد مغنية وأخبر: «فهذه بعض القرى العاملة لا يذكر فيها اسم الله تعالى في ليل ولا نهار...» برغم سخاء المهاجرين على بناء المساجد^(٧). وقد أحصى محسن الأمين من مساجد جبل عامل، بين صغير كبير، أربع مائة مسجد ونيف. أما ما حُدِّد منها - ومعظمه جدد في

أوآخر العقد الثالث ومطلع العقد الرابع - فلا يتعدى العشرين مسجداً^(٨).
وانتصل المسجد بحياة الجماعة القروية العاملة اتصالاً وثيقاً لم يقتصر
على الصلاة والتدريس والتداول. فكان المسجد يشاد على طرف الساحة
التي تطل عليها دار الشيخ العائلي المحلي أو البك؛ وكانت هذه الساحة هي
ساحة الضيعة أو القرية عامة^(٩). وإذا جمعت ذاكرة الراوي بين الشيخ
العالم وشيخ أسرة الأعيان في البلدة جمعتهما في الساحة هذه^(١٠). إلى
ذلك كان المسجد بيت مال الزكاة أو سهم الفقير، وكان الفلاح العاملي
«يفرز من أغلاله سهم الفقير على البيدر عند التصفية، فإذا وجد المستحق
أعطاه إياه وإلا وضعه في مسجد القرية (...) فإذا احتاج المستحق ذهب إلى
الجامع وأخذ ما يسد به حاجته بدون ناظر ورقيب ...»^(١١) وحتى إبان
ضعف دور المسجد في الحياة العامة، بقي منه وجهه السياسي. فإذا تقتصر
إشارات محمد كزما، المولود في ١٩١٤ سرج الراجة، إلى المسجد على
أربع، دارت اثنتان منها على صلة المسجد بحادث سياسي: روت الأولى
اعتلاء شابين مثذنة الجامع وانتظارهما الجنرال غورو، في ١٩٢٠، «ليقضيا
عليه رمياً بالرصاص»، وقصت الثانية مجيء عبد الكريم الخليل، في
حزيران ١٩١٥، إلى جامع ساحة المنشية نفسه في عربة خيل ومعه بنادق
ليوزعها على متطوعين شان واعدوه موعداً هناك ولم يحصروا^(١٢).
وحين شاء السيد موسى الصدر شجب الحرب الأهلية واقتتال اللبنانيين،
في أوائل صيف ١٩٧٥، اختار مسجد الرضا، اللصيق بمدارس الجمعية
العاملية والقريب من تخم شطري بيروت المسيحي والمسلم، مكاناً
للاعتكاف والاحتجاج.

روابط الأهل والعمل

غير إن محل المسجد أو الجامع، والحسينية معه، من خطة الحركة
الإسلامية والحمينية بلبنان، ومن حسابها، يختلف اختلافاً جلياً عن
محلها من حياة اجتماعية وسياسية عادية في البلدة الريفية أو حتى في
ظاهر المدينة وضاحيتها. ففي غضون الحياة العادية اقتسم المسجد
والحسينية، مع مواضع أخرى مثل دور الوحهاء والأعيان ومجالسهم^(١٣)،
وأفنية المدارس الرسمية أو الخاصة، ومثل الساحات «العامة»^(١٤) نفسها،

والنوادى، والبلديات، والمقاهى، أو مصاطب البيوت والأحواش وأفنيئها، اقتسما الأهالي واجتماعهم لعلل كثيرة تترجح بين التداول والتشاور وبين الاحتفال بالأفراح أو إقامة العزاء ونزع الموضعان، عقيب استقلال المدارس بالتعليم المحدث، وسرايا الحكومة ودورها ومكانتها بالقضاء، وعقيب قيام الوجيه العائلي، أو ثرى المهجر والموظف صاحب الخدمات، وصاحب المهنة الحرة الكثير الاختلاط بالناس، بالتمثيل السياسي والوساطة بين المقترعين وبين أجهزة الإدارة منفصلين عن الأعيان وعن رجال الدين - نزع الموضعان، المسجد والحسيبة، إلى الانزواء، شأن علاقات الاجتماع المتصلة بهما، وإلى الاقتصار على بعض الشعائر الدينية والاحتفالات. فلا يؤم المسجد إلا عدد قليل من المصلين، قلما يصلون جماعة خارج الجُمع والأعياد أو الصلاة على الموتى. ويتحلق حول الشيخ، إمام البلدة ومسجدها، عدد قليل من المعمرين والحاج (الحجاج)، من تحار ومهاجرين عائدين وحرفيين مزارعين، إلى قلة قليلة من أهل المهن الحديدة والموظفين والطلاب. وشهد عدد غير قليل من القرى الشيعية والبلدات منازعات معلنة بين رجال الدين وبين الفئات الاجتماعية الجديدة، أو بعض من حرح من هذه الفئات وحمل لواء العمل السياسي المحدث والأفكار «العصرية» وفي القليل من الأحوال كان يخرج الشيخ العالم غير محرج من المنازعات تلك.

افترض الترتيب الذي استقرت عليه المواضيع المختلفة هذه، ولو استقراً غير ثابت ولا محكم، رسو العلائق الاجتماعية والأنشطة المشتركة المختلفة على ركني الأهل والعمل. وافترض بهوض الإدارة بأدوار متعاضمة في عدد من الوجوه، كالتعليم والقضاء والأشغال العامة والوظيفة والضمان الاجتماعي. وآل الأمران إلى تكاثر المواضيع المشتركة التي تجمع بين الجماعات الجديدة، وتقوم منها مقام المجامع والمحافل، وتصلح للتداول والاحتفال واللقاء والتعاون. فأحصى سمر خلف ثلاثاً وثلاثين هيئة عائلية جديدة في الطائفة الشيعية بين ١٩٥٠ و ١٩٥٩، وسبعاً وسبعين بين ١٩٦٠ و ١٩٦٩، بينما لم ينشأ من هذه الهيئات في العقد الخامس، بين ١٩٤٠ و ١٩٤٩، سوى ثلاث، وسوى خمس في العقد الرابع^(١٥) وعلى رغم تراجع نسبة المساعدين العائليين من العاملين عامة بحوب لبنان، فهي لم تقل، في ١٩٧٠، عن ثيف و ٢٤ في المئة^(١٦). وبلغ

عدد مؤسسات التعليم الخاصة، التي ترعاها جمعيات خيرية أهلية أو أفراد تنتمي أو ينتمون إلى الطائفة الشيعية، من غير أن يشهر أصحاب المؤسسات هذه اعتقادهم علماً على عملهم، ١٣٧ مؤسسة تعليمية مجانية (١٢٧) أو غير مجانية^(١٧)، يجتمع أكثرها بضاحية بيروت الجنوبية (٧٠) وبيروت نفسها (١٩) ثم بعلبك (١٥).

تقطيع أواصر الاجتماع

فاذنت هذه الظواهر وغيرها بمنازعة عوامل كثيرة المجامع والمحافل الدينية دورها وفعلها وشرط هذه المنازعة والمضي عليها، استتباب السكن، واتصال دورة الحياة اليومية بين محطات معروفة مثل الإقامة والمعاش والتعليم والعبادة والعشرة والجوار

فإذا استتبت دورة الحياة اليومية والعادية بين هذه المحطات، ولو على تفاوت قد يبلغ مبلغ التمزق، اتسع نسيج العلائق الاجتماعية والسياسية والثقافية، وكثرت معايير أحكامها^(١٨)، وجنحت العلاقة الدينية نفسها إلى الاحتذاء على السياسة. فبرز موسى الصدر على مثال سياسي الطائفة، وتقدم المثال السياسي هذا على مثال عالم الدين ورجله وشيخه وفقهه.

إلا إن الحروب «اللبنانية»، أو الملبنة، قوضت معظم ما بنته الجماعات اللبنانية طوال نصف قرن ونيف، قبل لبنان «الكبير» وبعده. وكان استتباب السكن، وما ارتفع عليه من أبنية، وما ربط بين خلاياه وجزره من نسيج، في رأس ما أصابه التقوض. فانهارت جُمْلُ وحلقات كاملة من السكن، ومن الحياة المشتركة والتأليف. ولما كانت هذه، أي الجُمْل والحلقات، ولدت جسوراً لا تحصى بين السكان والجيران والأقارب وأهل البلدة والحي، وأنتجت ألواناً وأشكالاً من التضامن والتعاون في كل وجوه الحياة الاجتماعية: من العمل إلى السكن والتعليم، ومن البيع والشراء إلى التزاور والضيافة والتعاوض في الملل والمصائب^(١٩)، أصاب تقويضها الأبنية التي ارتفعت عليها، ونحت نحو نظمها وصبط مبادلاتها. فلحق الانتقال القسري، والمقطع أواصر الاجتماع هذه، بأكثر من ربع سكان بيروت الكبرى، بين ١٩٧٥ و ١٩٨٦، وبلغت نسبة المهجرين من المقيمين، غرب بيروت، حمساً وثلاثين في المئة، ثلثهم حُمْل على ترك ضواحي

بيروت الشرقية، و١٢ في المئة ترك الضواحي الجنوبية^(٢٠). وانتهى البحث الذي تقتطف منه هذه الدلائل إلى أن «وراء الانتقال إلى مقر السكن الحالي شعوراً بالانتماء والاطمئنان والوضع الأمني الأفضل والقرب من الأهل والأصدقاء ومكان العمل»^(٢١). وبلغ عدد الذين أدخلوا منازلهم قسراً، في ١٩٨٣ و١٩٨٤، مئة وخمسين ألفاً، نصفهم أو أقل بقليل من جنوب لبنان، بحسب بطاقة الهوية، و١٦ في المئة منهم من جبل لبنان الذي يشمل بين نواح أخرى ضواحي بيروت الجنوبية، و١٥ في المئة من البقاع (بحسب بطاقة الهوية أيضاً)^(٢٢).

وفي العام ١٩٨٨ أظهرت دراسة إحصائية أن قرابة ٢٢ في المئة من (عائلات) المهجرين اللبنانيين مصدرها ضواحي بيروت الشرقية، حيث الشيعة هم الكثرة، و١٠ في المئة مصدرها الشريط الحدودي، أي جنوب لبنان، حيث الشيعة هم الكثرة كذلك^(٢٣).

وتقيس هذه الأرقام والنسب التقريبية عمق الجراحة الأهلية والاجتماعية التي أصابت الجسم اللبناني عامة، والجماعة الشيعية خاصة. فالخروب الجواله، وما تخللها من قسر على الهرب وترك ما جُمع وأشئ في سنوات كثيرة أو قليلة، وما آلت إليه من نزول حيثما أمكن في بعض الأحيان، قطعّت أوصال الجماعات، وأصلت الجماعة الشيعية، النازلة في نواح^(٢٤) طرقها القصف وحفّتها جماعات وقوى سياسية وعسكرية متناوئة، الهجرات الكثيرة والتحزيق. وصح رقم الثمانمائة ألف نسمة الذي تُملأ به الضواحي الجنوبية^(٢٥)، وكثرتهم الغالبة من الشيعة، أم لم يصح، فلا شك في أن ما ينيّف عن ثلثي الشيعة اللبنانيين يقيمون خارج مواطنهم، ومهاجرين، كما درجوا على الهجرة منذ أواخر القرن الماضي، أو مهجّرين. واستحال النزوح القسري والجماعي تجربة واسعة ومشتركة منذ ان اضطر عشرات الألوف من شيعة برج حمود والنبعة وسن الفيل والدكوانة وتل الزعتر والفنار وعين السيدة إلى التسلل من بيوتهم وأحيائهم: وكان يتم التسلل بواسطة أناس يعرفونهم من أرمن الجوار، أو غير الأرمن، من الذين جعلوا من تهريب الخائفين على حياتهم ونفوسهم وأموالهم المنقولة حرفة تعود عليهم بعائد مرتفع يتقاسمونه مع قادة المسلحين المحليين.

«المتزل» بعد الرحلة

فلم يقض أب ١٩٧٦، وتدخل الميليشيات المختلفة محيم تل الزعتر الفلسطيني، حتى كانت أحياء الضواحي الشرقية خلت من ثمانين إلى تسعين في المئة من سكانها الشيعة^(٢٦) الذين تركوها عائلة عائلة، أو جماعات من الأقارب والجيران. وفي معظم الأحوال كان التاركون يتركون إلى البلدات والقرى التي نزحوا منها، وانقطع بعضهم عنها أوقافاً متفاوتة. فوصل العائدون ما انقطع، وشيد من قدر بناء فوق بناء أخ أو أب أو في أرض ألت إليه بالإرث. واغتصب بعضهم المشاعات. ومن لم يوجه وجهه إلى البلدة البقاعية أو الجنوبية حل في ضواحي المدينة المقابلة حيث حل من عدم، من النازحين، قريباً أو حاراً من البلدة أو صاحباً. فمر أربعين ألفاً يقيمون بنواحي الرمل العالي والأوزاعي وشاتيلا وبئر حسن والجناح، في شتاء ١٩٨٣، ثمة ٥٥ في المئة كان في جبل لبنان، أي ضواحي بيروت الشرقية، محل إقامتهم السابق، وثمة ٢٣ في المئة من الأربعين ألفاً تعود إقامتهم إلى الستين ١٩٧٥ و ١٩٧٩، و ٤٨ في المئة تعود إلى ١٩٧٧-١٩٨٢^(٢٧).

ونقل الوافدون معهم أموالاً كثيرة المصادر - مثل منقولاتهم، وما قدر بعضهم على انقاذه من المحال إن من الضواحي الشرقية أو من أسواق بيروت، ومثل القروض المصرفية لذوي الخبرة المعروفة، وواردات المهاجر، وعائدات مبيع الأراضي التي ارتفع ثمنها في شرق لبنان و جنوبه إلخ، واستثمروها في العقارات والبناء والتجارة والصناعة والمصارف. فقدّر بعضهم ما وظف في شارع معوض، البالغ طوله كيلومتراً واحداً، بخمسمائة مليون ليرة لبنانية (قيمة ١٩٨٤)، وما وظف في نواحي الأوزاعي بمليار ليرة^(٢٨). وفتحت فروع للمصارف ووكالات تجارية بناحية الغيري، وازدهرت سوق قطع السيارات^(٢٩) وشهدت صناعات النسيج والبلاستيك والتجليد والطباعة والأثاث والمعلبات والزجاج موجة هجرة كالتى حملت الأهالي. وأقبل مئات من أصحاب رؤوس الأموال الصغيرة على تشميرها في أعمال صناعية قليلة التكلفة، يمكن إنشاؤها ورعايتها من غير رقابة القوانين الاجتماعية والاقتصادية. فاشترك النماء الصناعي والتجاري (النسبي) هنا في ظاهرة عمت الصناعة اللبنانية - تعود في الشطر الأكبر منها إلى ارتفاع سعر المواد الأولية - وألت إلى تدني «نسبة

تكاليف الأجور (...) قياساً على مجموع التكاليف التي تكون القيمة المضافة والأرباح»^(٣٠). وانصرف واحد من خمسة من العاملين، في أطراف الضواحي التي عدناها للتو، إلى العمل في البناء^(٣١)، وهو الذي كان يعمل فيه العمال العرب، من فلسطينيين وسوريين، وعادوا يعملون فيه بعد ١٩٩٢، حين كان يسع اللبنانيين تركه إلى قطاعات أقل إرهاقاً وأعلى عائداً.

لا تصف الملاحظات السابقة وجوه الانتقال القسري الذي حمل عليه المهجرون، ولا فداحة الخسارة التي حلت بهم في حياتهم الجديدة، ولا اجتماعهم وهشاشتهم. ولهذه الأوضاع جميعاً، أي للفسر والخسارة والضعضة والهشاشة، وقعوا لقمة سائغة في أيدي المنظمات الفلسطينية وحلفائها اللبنانيين. فالمجتمع الأهلي الذي سبق الحرب، والذي ساسته أبنية سياسية عجزت عن صونه من التفكك أو من المشي في ركاب دعوات جماهيرية اندماجية، أعملت فيه الحروب المتعاقبة تمزيقاً وزعزعة وتفكيكاً. فلم تكد أجزاء كبيرة منه تتزع من مواطنها وهي مواطن رأينا أن الإقامة بها عريت من الأبسية العامة والسياسية المناسبة، حتى تلففتها أجهزة المنظمات الفلسطينية واللبنانية، وتوسلت بها إلى أغراض اختلفت باختلاف أطوار الحرب ومراحلها. إلا أن هذه الأغراض لم تخرج عن السعي في تعطيل اللجوء إلى عوامل الوساطة الداخلية، والخؤول دون انبعاث الحياة في هذه العوامل.

قطائع وهجرات وطلاق ...

ولم تطمع أي قوة لسانية، إسلامية وعربية، في مقاسمة الأجهزة الفلسطينية إداراتها السياسية والأمنية، والعسكرية، والاقتصادية، للنواحي والبلاد التي سيطرت هذه الأجهزة عليها بعد الانقسام الأهلي والسياسي الذي شطر لبنان. فاجتمعت مقاليد هذه الإدارة كلها في أيدي أجهزة أمنية متنازعة ومتناحرة، تربرع في سدة قطائع (إقطاعات) يصلي بعضها بعضها الآخر حروباً لا تنتهي. أما أهل المجتمعات المختلفة التي يسوسها «مسؤولو» الأمن في المنظمات الفلسطينية، فلم يلبثوا أن انفكوا من كل ولاء حيال قضية المنظمات هذه، وحيال المنظمات نفسها، وتحولوا

إلى متفرجين أو إلى مستهلكين، يستهلكون رواتب وخدمات وتعويضات ومراتب وكلاماً، في مقابلة الصبر على المنازعات والاقتتال وعلى نتائج العمليات العسكرية الداخلية والخارجية. وارتفع حاجز عال و صفيق بين المجتمعات المفككة والمضعضة، التي آل إليها الاجتماع اللبناني، في النصف الثاني من العقد الثامن، وبين السياسة عامة. فتهيات هذه بهيئة قيادات ومنظمات وأجهزة وعمليات واغتيالات وصفقات لا يفقه منها الجمهور أو عامة الناس شيئاً، ومن المحال على الجمهور وعلى عامة الناس أن ينيطوا بها حططاً محسوبة، أو أن يبنوا عليها أعمالاً يستقلون بها حياتهم وسعيهم فكثرت الهجرة إلى خارج لبنان، وقصد المهاجرون إلى الاستيطان بالمهاجر والإقامة والعمل فيها.

فهاجر إلى الخارج، بين ١٩٧٥ و ١٩٨٠، حوالي ٢٧٦ ألف لبناني. وبلغت الهجرة في أثناء هذه السنوات، وما بعدها بقليل، خمسين ألف مهاجر في السنة، وكانت من قبل لا تتعدى العشرة آلاف. إلى ذلك لم تجر الهجرة مجرى متصلاً ومنتظماً: ففي ١٩٧٥ - ١٩٧٦ ترك لبنان إلى سوريا والأردن وقبرص ٤٠٠ ألف شخص عاد منهم، في ١٩٧٦ - ١٩٧٧، ٣٠٠ ألف. وفي ١٩٧٨ - ١٩٧٩ بلغ صافي عدد اللبنانيين المهاجرين ٨٦ ألفاً، لم يرجع أكثرهم، إذ كان صافي عدد المهاجرين في السنة التالية، أي ١٩٧٩ - ١٩٨٠، ٤٩ ألفاً^(٣٢). ويقدر طيارة، جامع هذه الدلائل، أن حوالي ربع المهاجرين إلى البلاد العربية وجماع هؤلاء ١١٠ آلاف شخص (أي ٤٠ في المئة من مهاجري ١٩٧٥ - ١٩٨٠) - كانوا سيهاجرون إليها، وقعت أحداث لبنان أو لم تقع^(٣٣) أي ان ثلاثة أرباع هؤلاء المهاجرين حملوا حملاً على الهجرة، واضطروا إليها. كما يقدر الباحث نفسه عدد المهاجرين إلى القارة الأميركية وأستراليا وإفريقيا مئة وواحد وثلاثين ألفاً. وهو ذهب، في ١٩٨٢ وفي ضوء حسابان ان «الأزمة اللبنانية ستنتهي اليوم وبشكل حاسم وفعال»، إلى ان هؤلاء «من الصعب الافتراض أن أعداداً محسوسة منهم ستعود»^(٣٤). ويمتاز المهاجرون، الذين لا تفصيل لمصادرهم اللبنانية (المناطق والطوائف)، بمرتبتين: الأولى هي أن كثرتهم من العناصر الشابة الذين ترجع سنهم بين ١٨ عاماً وبين ٤٥ عاماً^(٣٥)، و ٤٧ في المئة منهم (١٢٩ ألفاً) من «الناشطين اقتصادياً» وذوي الكفاءات الفنية ومن المصطحبين معهم إما نصف شخص (إلى البلدان العربية) وإما

شخصين (إلى الأميركتين وأستراليا)^(٣٦)، تمهيدا لإقامة قد تدوم ولا يبعد أن تكون الحروب المتعاقبة والهجرات أنتجت نتائج من ضرب آخر. فمن هذه النتائج ما لاحظته زهير حطب من انخفاض عدد عقود الزواج في ١٩٨٠ و ١٩٨١، «رغم انتظام العمل في المحاكم (الجمعوية) واستتباب الأمن نسبياً»، ومن زيادة كبيرة في حالات الطلاق، لا سيما في ١٩٧٨، «خربت وأنهت عدداً كبيراً من الزيجات»، فبلغت نسبة حالات الطلاق من الزيجات واحداً من خمس، وهي نسبة مرتفعة إذا ما قرن بينها وبين اقتصار أحكام الطلاق المسجلة في كل لسان على ١٤١٣ حالة، في ١٩٧٢، وزيادتها ٥٠٨ حالات فقط عن ١٩٥٩^(٣٧).

في مقابلة ذلك صَعَفَ الإقبال على الزواج ومال إلى التناقص، إما بسبب الهجرة وإما بسبب ارتفاع تكاليف البيت والإقامة. وتباعدت المدد بين الولادات «خاصة (في حال) النساء اللواتي هاجر أزواجهن»، وانخفضت نسبة الذكورة في السكان^(٣٨) وانحطت ظروف السكن وشرائطه: فسكنت ثمانية آلاف عائلة في مساكن «مرتجلة» (تفتقر لمرفق من المرافق كالمطبخ أو الحمام أو المياه الجارية...)، واقتسمت ٩٥٠٠ (تسعة آلاف وخمسمائة) عائلة المسكن الواحد مع عائلة أخرى، ومعظم هذه العائلات يقيم في ضواحي بيروت^(٣٩).

الأنقاض مهجراً

إلا إن الحال التي عليها الضواحي الجنوبية ليست الأسوأ، ولا الأقسى، قياساً على الحال التي تشهدها أحياء نرح إليها، واحتل دورها وشققها وأبنيتها، المهجرون الأوائل، أي الذين تركوا الضواحي الشرقية في ١٩٧٦، والجنوب في ١٩٧٨ فمن البحر، غير بعيد من المرفأ، إلى جسر فؤاد شهاب الذي يعلوه زقاق البلاط، ومن عين المريسة إلى ما يدعى بالكليمنصو، شرق الحمرا، ارتسمت معالم سكن حديد خلف السكن القديم، وتخللت أنقاضه وبقاياه. فقد أجلت الجولات المسلحة المتعاقبة، منذ أواخر ١٩٧٥، الوجه البحري الشمالي الغربي، من بيروت، ونشأ هذا الوجه في العقود الثلاثة الأخيرة من القرن الماضي (بين المرفأ والحامعة

الأميركية) واتسع في غضون عقدي الانتداب الفرنسي ونصف العقد تقريباً، بين ١٩٢٠ و١٩٤٦، قبل أن يشهد في العقد السابع بناء المجمعات التجارية ومجمعات المكاتب الأولى - مع مركز ستاركو، بين دارة عبد القادر الجزائري والزيتونة - وتكتنف الفنادق الكبيرة والحديثة، مثل الفينيسيا والهوليداي إن والفاندوم، الفنادق القديمة والعريقة، مثل السان جورج والنورماندي.

واختلط في هذا الوجه من بيروت سكن النخب الاجتماعية والسياسية، من مسلمة ومسيحية. فكان قصر رئاسة الجمهورية، حتى ١٩٥٨، في حي القنطاري، وحفته أحياء السكن الفخم، العريق والمحدث، من البطركية، إلى الشرق، حتى الداعوق والديك والجامعة الأميركية، إلى الجنوب الغربي، مروراً ببعض زقاق البلاط وميشال شيجا وجوستينيان وكليمنصو، وطلعة جنبلاط. وحين أنشئ أول برج (بناء تفوق دوره العشرين) في غرب بيروت، أنشئ عند منعقد هذه الأحياء وتوسّطها.

وطرد الهجوم على القنطاري، وما دعي بمعركة الفنادق، في النصف الأول من ١٩٧٦، أهل هذه الأحياء. وأفضى الهجوم والمعركة هذان إلى إخلاء البيوت والمكاتب ونهبها وتدمير جزء منها، وإلى إحراق الفنادق ونهب المحال. فبقي بناء عربي من أهله وأصحابه ووظائفه، وسُلخ من النسيج الإنساني والاجتماعي الذي شُد إليه وحاطه، وانقطع من الطرق والأسواق والأحياء التي كان يتصل بها وتتصل به. وبقي، والحق يقال، مكان خالص انفصّت عنه معانيه التي التبست به مع إقامة أهله ومستعمليه فيه. وحل في هذا المكان هاربون من القصف، بعضهم نجوا من الموت أو من السُّوق إليه مرات، ومقتلعون من ديارهم وأحيائهم وحاراتهم وشوارعهم التي شذتهم إليها إلفة مديدة وتدير طويل وإن لم يكن في كثرة الحالات ناهجاً.

ولم يكن مكان السكن، أي داخل البيوت والشقق، وحده عارياً. بل اشتركت الأحياء والطرق، المقطعة الأوصال، في العري هذا. فانتفت منها كل حياة متصلة، وكل علائق داخلية. وتركها أهلها الجدد نهباً للنفايات، وللمجارير المبقورة، والمياه المستنقعة. ولما عاشت هذه النواحي في جوار الحرب المستمرة، وعلى مقربة من بؤرها المستعرة الجذوة، وهي الأسواق

والوسط التجاري البيروني القديم؛ وكان القصف والقنص يتهددانها على الدوام؛ اقتصر النازحون في إصلاح ما تهدم منها وتعطل على ما بقي المطر، وتراكم القذارة في البيت نفسه. وأدى التزاحم على البيت الواحد، واقتسام الشقة بيوتاً بين الأخوة والأقرباء، والاستنكاف من كل صيانة - وهذه غير مألوفة في غير السكن المستقر والثابت - أدت هذه الأمور مجتمعة إلى إسراع الانحطاط إلى أحياء التهجير والنزوح القسري.

ولا شك في أن خلط المقيمين بعضهم ببعض، وإقامة عائلات بجوار أخرى، ولو متت إليها بسبب من الأسباب، نجم عنهما (الخلط والإقامة) نشاز حاد في علائق كتل المهجرين بعضها ببعض. فانكفات هذه الكتل، وهي بقايا كتل قروية وقربانية سابقة، على نفسها وعلى حياتها الهشة والمضطربة. واضطرت إلى البحث عن معاشها، وعمّا تقيم به أودها، إما في هجرة شبانها وفتياتها إلى البلاد العربية، وربما إلى إفريقيا وأميركا (٤٠)، وإما في امتهان حرف غير مستقرة تكثر المنافسة عليها لأنها لا تحتاج إلى مهارة أو إعداد (الدكاكين والكشاش، بيع أوراق اليانصيب ...).

وانشرت أعمال الصيانة السريعة، وسوق القطع الأصيلية والمستعملة. وفشت أعمال السرقة والتهريب والاحتيال في أوساط أمكنتها أوضاعها من تحامي القانون، وتفادي العمل بالأعراف. ووسع المنظمات السياسية والعسكرية أن تعنى قسماً من شبان وفتيان انقطعوا من الدراسة، ومن العمل، ومن الحياة الاجتماعية المتماسكة الأطر.

وينبغي التنبيه إلى أن سكان أحياء النزوح القسري ليسوا ثابتين ولا مستقرين. أي أن الذين نزحوا في ١٩٧٦ إلى الوجه الغربي الشمالي من بيروت لم يستقروا كلهم حيث نزحوا، ولم يقيموا كلهم طوال السنوات المنقضية حيث نزلوا أن نزوحهم. فمنهم من ترك الناحية كلها إلى موضع آخر من بيروت، ومنهم من قايس البيت الذي انتقل إليه وألقى به رحاله ببيت آخر، في شارع غير الشارع الذي يقيم به، لأنه أقرب إلى بعض الأهل. أما من أمكنه العمل ودخله، أو مساعدة أحد الأقرباء المسافرين، من الإقامة وسط جيران أقل تنافراً، ووسط حي أقل اختلاطاً وأكثر انكفاءً واستتاراً، فقلما تلتكأ في الترك والمغادرة، على رغم أن «امتلاك» مهجر تحول إلى ريع وإلى استثمار.

العصية والعدد

وبالمقاربة مع هذا الضرب من المهاجر، والذي احتذت عليه موجة ١٩٨٤ بهذا القدر أو ذاك، تبدو الضواحي الجنوبية، أو الأجزاء التي تتألف منها نواتها القديمة، مستقرّ اجتماع متماسك بعض الشيء. فالانتقال إلى الضواحي كان بطيئاً ومتصلاً، وضبطه أمران: كون معظم المالكين هم من الشيعة وبعضهم من أصحاب العصية، واضطلاع القرابة وروابط الجوار السابق بدور الحامع والضواحي بين الوافدين المتعاقين. إذ بين العائلات التي حلت بالشياح والغيري، وهما مهجران جنوبيان وعامليان في المرتبة الأولى، عائلات يزيد عدد الأسر النواتية التي تنتسب إليها وتحمل اسمها عن خمس أسر، ويبلغ عدد هذه العائلات ١٦١ عائلة من ١١٦٩ عائلة في الناحيتين^(٤١). وإذا كان لا شك في أن نسبة هذه العائلات الكثيرة الأسر من عدد العائلات كله لا تبلغ تمام ١٤ في المئة (١٣،٧٧)، فلا ينبغي أن يخلص إلى حساب قوتها ودورها في بيئتها الجديدة بالقياس على عددها. فما يؤديه مفهوم العصية لا ينفصل عن القوة التي تجتمع أسابها للنواة المتكاثفة والمتنحمة بعضها ببعض بإزاء عدد كبير من الوحدات (الأسرية) المتفرقة وغير المتنحمة.

كذلك لا ينفصل مفهوم العصية عن رجحان القوة على التمثيل رجحاناً كبيراً: فأهل القوة الذين تمكنهم عصيتهم من تصدر جماعة أو مجتمع لا تناسب سيطرتهم مع حصتهم من التمثيل، ولا تقاس سيطرتهم على هذه الحصة، بل يجبحون، في الجماعات العربية، إلى الاستيلاء على السياسة كلها^(٤٢). ولم يقتصر دور آل المقداد، من مهاجري بعلبك إلى برج البراجنة، ودور آل ناصر، من قدامى مستوطني برج البراجنة نفسها، على حصتهم من عدد أفراد العائلات أو من عدد أسرها النواتية. والسبب في ذلك هو أن ثقل هذه العائلة أو تلك لا يقاس بنسبة قوتها من قوة العائلات الأخرى مجتمعة، بل يقاس في ميزان العلاقة بين العائلة الكبيرة والعائلات الأخرى، المتفرقة، واحدة واحدة وليس جميعاً.

فلا يصح حمل التفرق العائلي، وارتفاع عدد العائلات النواتية (أو النووية، بحسب لبكي) على الاستقلال إلا في حال ظهور نسيج متصل ومتماسك تشترك فيه العائلات المتفرقة، وترجح كفته، أي كفة النسيج المتصل، على كفة عائلات العصب الممتدة أو الواسعة. وهذا ما لم

يحصل . فالعائلات الست التي تضوي تحت اسم واحد أكثر من اربعين أسرة نواتية لا تُرَدّ إلى ٧٠, ٠ في المئة من ٨٥٢ عائلة يقتصر عدد أسرها على واحدة أو اثنتين^(٤٣)، ولا حتى إلى ٢٣ في المئة من عدد الأسر عامة^(٤٤)، لأن في مقابلة العائلة التي تضم ٥٠ أسرة نواتية لا تنهض وحدة أو كتلة تضم ٨٥٢ عائلة، بل تنهض، في ميزان القوة والغلبة، كتل متفرقة كثيرة لا يجمع متفرقها جامع .

وهذه الحال، أي التفرق والتشردم من غير إنشاء قطب اجتماعي، أو مثال اجتماعي، قوامه الأسرة الضيقة المؤلفة من أفراد والمستقلة شؤونها والمشدودة إلى إقامتها وسكنها وعملها، حالت دون إفضاء الحروب وجروحها الاجتماعية إلى اجتماع فردي وسياسي .

هوامش الفصل العاشر

- ١ ليس في هذا القول تجديف، برغم أن الرسول نهر امرأة أحد أصحابه إذ هنأت روحها الميت، بعد أن وسَّد الثرى، بالجنة فقال لها: «وما أدراك؟ فأحابت صاحبك يا رسول الله، فقال لها إنه لا يعلم ما حكم الله في أصحابه، عن البلاذري أنساب الأشراف، ح ١/ ص ١٦٩-١٧٠، من طبعة دار المعارف بمصر؛ وسرعن قول يزيد بن عميرة لعبد الله بن مسعود الذي لم يذكر مقالته: «ولنا دنوب لو يعلم أنها يعفر لنا لعلمنا أننا من أهل الجنة، فمن أحل ذلك يقول: إنا مؤمنون ولا يقول: إنا من أهل الجنة» عن الغزالي إحياء علوم الدين، ح ١/ ص ٨٩ من طبعة دار القلم، بيروت.
- لكن الإماميين ينسبون هذه الأقوال وأمثالها إلى الإرجاء، ولا يجتمع الإرجاء والعصمة، ولا يجتمع ونظام «العلم» الإمامي.
- ٢ للكتاب المدينة الموقوفة، الفصل الرابع.
- ٣ جمال الدين الأفغاني التعصب، من «العروة الوثقى»، الأعمال الكاملة، ح ٢، ١٩٨١، بيروت، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، ص ٤٤-٤٥ ويستعيد حسن حنفي هذه الفكرة فيرى أن ملاسة الإسلام ومؤسساته حياة المسلمين وتاريخهم ومفهوماتهم أحله محل دلالات الواقع ومعانيه، التراث والتجديد، بيروت، دار التنوير، ١٩٨١
- ٤ شرف الدين مذكرات، ص ٤٤ و ٤٦
- ٥ المصدر نفسه ص ٤٥ و ٤٦
- ٦ المصدر نفسه: ص ٤٨، وهي أحيطة من رفع أدان الشيعة الإمامية.
- ٧ مغنية: الوضع الحاضر في جبل عامل، ص ٥٨ و ٦٥
- ٨ الأمين خطط جبل عامل، ص ١٧٥-١٧٨
- ٩ للكتاب أدوار احتفال ديني في قرية من جنوب لبنان/ عاشوراء (١٩٦٧) (بالفرنسية)، ١٩٦٩، منشورات مركز الأبحاث في معهد العلوم الاجتماعية، الجامعة اللبنانية، الرسم المكاني
- ١٠ الأمين: سيرة المؤلف، ص ٣٢
- ١١ معية الوضع الحاضر، ص ٥٦-٥٧.
- ١٢ محمد كرم: الضاحية الجنوبية أيام زمان، ١٩٨٤، بيروت، دار الكتاب اللبناني، ص ٧٣-٧٤ و ١٥٨-١٦٢ أما الإشارة الثالثة فتساوّل التعليم في الجامع،

- ص ٩٦ وما يليها، وتتناول الرابعة بناء جامع عواد بالغيري، ص ١٤٧
- ١٣ بعد انقراض المصافات في العقد الخامس ربما.
- ١٤ أصع عامة بين مزدوحات لاتصال الساحة بدار الوحيه العائلي، رأس العائلة التي تنصدر عائلات القرية
- ١٥ من بحث غير مشور، نقلاً عن بطرس لسكي من العائلة الامتدادية إلى الطائفة في لبنان، مجلة الواقع، عدد ٨١٧، ت ٢ ١٩٨٤، ص ١٠٣
- ١٦ مديرية الإحصاء المركزي في وزارة التصميم العام اللبانية. القوى العاملة في لبنان، ١٩٧٢، بيروت، م ٢
- ١٧ المركز التربوي للبحوث والاعاء (وزارة التربية الوطنية): دليل المدارس للتعليم، العام ١٩٧٧، صدر في ١٩٧٨، بيروت، عن بطرس لسكي. من العائلة الامتدادية، ص ١١ أما عدد مؤسسات التعليم الدرزية فبلغ (١٩ محاية)، ص ١١٤، والسنة ١٣٧، ص ١١٨، والمروية ٢٠٦، ص ١٢٣، والروم الأرثوذكس ٢٤، ص ١٢٧، والروم الكاثوليك ٦٢، ص ١٢٩، والروم نسطانية ٤١، ص ١٤٧
- ١٨ كان جورج سيمبل، الألماني، من أوائل دارسي الاجتماعيات (في العام ١٩٠٠) الذين تسهوا إلى الاستمزاز العصبي والحسي الذي تترته المدينة المحدثه على سكانها وأصحابها فكشافة العلاقات، وكثرة الأدوار، وسرعة الانتقال، وتبدل اللغات - تحمل هذه كلها المراء المديبي على الانفعال، والاحتماء بالدهس، وتحمل الأمكنة على التحريد، المدن الكبيرة وحيوة الروح، من مقالات جمعت في كتاب حمل بالفرنسية وسماً فلسفة الحداثة، باريس، دار بابو، ١٩٨٩، ص ٢٣٤ وما يليها (أنظر التحفظ عن «المجتمع النقيض» في هامش من الفصل الأول)
- ١٩ يصعب إحصاء وحوه التضامن والتعاون هذه أو التمثيل على مؤسساتها. فهي تتناول أموراً مثل العثور على عمل من طريق أحد الأقرباء، أو الجيران، أو أحد أبناء القرية، الذي يعمل في المشاة أو الشركة، وتتناول الإسهام في تعويض بعض كلفة ثقيلة تكلفها القريب أو النسب إما في إجراء جراحة أو في سفر ولد من أحل الدراسة إلا إنها من وجوها كذلك شراء اللحمة بثمان أقل من الثمن المتوسط أو إمداء خدمات بيئية وحرية (التنجد، أعمال سكرية، دروس استلحاق خاصة...) من غير معادل نقدي مباشر ولقاء خدمة أخرى في وقت آخر، وموضع مختلف
- ٢٠ من دراسة مؤسسة الأبحاث الإدارية، نقلاً عن حيان حيدر: دور ومسؤوليات، المصدر المذكور، ص ٦-٧ سبق وأخذنا عن البحث نفسه إشارته إلى أن ما يريد عن ثلثي الجمهور هذا غيروا مقر سكنهم مرة واحدة وبلغ ربع سكان بيروت الكسرى حوالى أربعمائة ألف نفس، اذا صح أن مليوناً ونصف المليون من اللبنانيين يزلون بيروت وملحقاتها
- ٢١ المصدر نفسه: ص ٩
- ٢٢ من بحث أخرته مؤسسة إعانة دولية، نقلاً عن علي فاعور: هجرات داخلية قسرية في تاريخ لبنان، صحيفة النهار في ١٤/٧/١٩٨٥، الجدول الرابع.
- ٢٣ عن أنيس أبي فرح من المهجرون قضية ومواقف، المؤتمر الوطني العام للمهجرين، حزيران ١٩٩٢، ص ١٦ منشرة ٢٢ حزيران اليومية
- ٢٤ لا تبلغ نسبة أحوال احتلال المنازل من السكن عامة بيروت الكسرى إلا ٣، ١٢

في المئة متوسطاً مشتركاً بين شطري بيروت (١٤ في المئة في عرب بيروت)، بينما بلغ المستأخرون حوالي ٤٢ في المئة من الحالات، وأصحاب المارل ٣٧ في المئة. عن حيدر دور ومسؤوليات، ص ٩. وقد يدل هذا الأمر على سعي شطر من المهجرين (سحر أربعين في المئة منهم) إلى إرساء حياتهم الجديدة على أسس ثالثة بعض الثبات. وانتهينا إلى ستة أربعين في المئة (٤٢ على وجه الدقة) من اطراح الدين لحأوا إلى احتلال المارل (أو ألحقوا إليه)، وهم ١٤ في المئة عرب بيروت، والذين يسكنون مؤقتاً في ملك يعود إلى الأقارب والأصدقاء وهم ٥،٨ في المئة، من الـ ٢،٣٥ الذين هم نسبة المهجرين من سكان بيروت الغربية (الكبرى)، إذا جازت العبارة

٢٥ من بين أمثلة كثيرة، محمد كرميا الضاحية الخنوية...، صفحة العلاف الرابعة، حيث يرتفع التقدير إلى ٨٥ ألفاً، والعدد الثاني من بشرة العهد، ص ٣، تحت عنوان: تحقيق شامل عن ضاحية المستضعفين، في ٥ شوال ١٤٠٤ (أب ١٩٨٤) العمود الأول

٢٦ بقي مقيماً، أو عاد إلى الإقامة في الصواحي الشرقية حوالي ٢٥ إلى ٣٠ ألفاً من السكان السابقين.

٢٧ من إحصاء المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى عن محاضرة مجيب عيسى في المؤتمر الوطني الأول للإسكان في لبنان. مشكلة إسكانية خاصة في ضاحية بيروت الجنوبية، صحيفة النهار في ١١/٥/١٩٨٣، ص ٨، العمود الثاني

٢٨ العهد، العدد الثاني، ص ٣، العمود الرابع

٢٩ المصدر نفسه.

٣٠ ميشال مرقص: التضخم تعدى الأفراد إلى المؤسسات والقطاعات، النهار في ٢٩/١٢/١٩٨٦، العمود الرابع من ص ٨.

٣١ عيسى: مشكلة إسكانية...، المصدر المذكور، العمود الثاني

٣٢ د. رياض طيارة: التنمية العربية والموارد البشرية اللبنانية، المصدر المذكور، ص ٣٤-٣٥.

٣٣ المصدر السابق ص ٣٥ ٣٦، وص ٥٠ (الحدول رقم ٩).

٣٤ المصدر نفسه ص ٣٥

٣٥ د. بيار نصر الله، ونقل عنه د. أسعد الأتات مظاهر اختلال التركيب السكاني في لبنان، من السياسات السكانية، المصدر المذكور، ص ٩٦

٣٦ رياض طيارة: التنمية العربية، ص ٣٦

٣٧ د. رهير حطب: الأسرة اللبنانية تواجه نتائج الأحداث، من السياسات السكانية...، ص ٢٥٧ و ٢٦١. يلاحظ الباحث المحاضر أن الطلاق عاد، في ١٩٨٠ و ١٩٨١، إلى الانخفاض، وتراجعت «نسبة إلى أقل ما كانت عليه عام ١٩٦٦»، التي أتجدها مرشحاً... إلا إن عدد حالات الطلاق في سنة المرجع كانت ٣٣٩ حالة، أما في ١٩٨٠ فصار عددها ٨٥٠، وصار عددها في ١٩٨١، ٧٥٠ حالة (ص ٢٦١) فإذا كانت نسبة زيادة ٨٥٠ من ٧٧٢ هي حاصل الفرق بينهما (٧٨) وقسمة ٨٥٠ عليه (٨٩، ١٠) = ١٠٩٪، فهذا لا يعني طبعاً أن الطلاق عاد إلى الانخفاض، بل يعني أن اطراد زيادته لم تتصل.

٣٨ مديرية الإحصاء المركزي في وزارة التصميم العام: الإحصاءات اللبنانية لعام ١٩٧٢، بيروت، ص ٦٢ ٦٣. اتفقت هذه الزيادة مع انقلاب في بنية السكان في

١٩٥٩ كان الريف والحصار يفسمان السكان مناصفة، بينما زاد سكان الحصار، في ١٩٧٥، عن ثلثي السكان عامة، أسعد الأتات. مطاهر اختلال .، ص ٩٨ وأثبت استقصاء لاحق، في ١٩٨٨، هذه الوجهة، والأرحح أن نقص الذكور، وبلغ أعلى نسبة في فئة عمر تدور على الثلاثين، يعود إلى حرج الهجرة هذا، مقالة الكاتب في جيل الخلافة، بيروت، ١٩٩٠

٣٩ د حيان حيدر: دور إسماء الريف في بناء مجتمع متكامل، من السياسة السكانية ...، ص ١٦٠

٤٠. في العقد التاسع وحده (الثمانينات) ارتفع عدد المهاجرين الشيعة والحنوبين إلى كينشاسا، عاصمة رانير، من عشرات إلى خمسة آلاف مهاجر. وارتفع عدد المهاجرين من ست حيل إلى الحلي الحيلي في صاحبة ديترويت الأميركية، دير ناون، من ألفين أو ثلاثة إلى تسعة آلاف، على قول مهاجرين أو مسافرين أقاموا بعض الوقت ها وهناك

٤١. فؤاد حوري من القرية إلى الضاحية، ص ٤٧، عن بطرس لكي من العائلة الامتدادية ...، ص ١٠٦ ١٠٧، الجدول رقم ٥.

٤٢. ثمة أمثلة اقتصادية وإدارية على هذا الوصف فالمشاريع الاقتصادية الطائفية لا تستقيم إلا بتصدير عصبية محلية وعائلية ورححانها على غيرها. أما ما يذهب إليه بطرس لكي، المصدر نفسه، من أن التزوح من الريف إلى المدن وصواحبها يصعب روابط العائلة الامتدادية، ويحد من احتمال سكن العائلة سكناً مشتركاً ويضعف الزواج اللحمي، ويكسب النازحين العاملين والأحرار «استقلالاً نسبياً» عن زعمائهم التقليديين في الريف «لأن حاجاتهم ومصالحهم في المدينة وصواحبها تصح أقل خصوصاً لهؤلاء الرعماء» ما يذهب إليه قد يتفق مع وصف النتائج الطاهرة (السكن المستقل، قلة الزواج اللحمي أو الدموي، ضعف النفوذ السياسي التقليدي ...). لكن الحكم بأن الخروج من العائلة الممتدة إنما يصير إلى «الحاحات والمصالح» المستقلة هو حكم يعوزه الدليل، ويقصر القرابة على العائلة دون الحلف، ودون قدرة القرابة على نظم الدوائر الأوسع على مثال القرابة. إلى ذلك ثمة اتجاهات تنقص الوصف: فالهجرة القسرية أحيث سكناً مشتركاً ليس بالقليل، وربطت بين مصالح العائلة الواحدة من طرق كثيرة، وبعثت الزواج اللحمي

٤٣. المصدر نفسه، جدول رقم ٥

٤٤. أي من نسبة ٣٠٠ أسرة - هي حماع الأسر التقريبي الذي يتحصل من ضرب ٥٠ أسرة بست عائلات واسعة - إلى ١٢٧٨ هي حاصل ضرب ٨٥٢ عائلة بأسرة ونصف الأسرة

الفصل الحادي عشر

بناء المعقل الإسلامي

لم تستقطب الحركة الإسلامية الخمينية أنصارها الأولين ونُواها الأول في المهاجر المعدمة، حيث استولى مهجرون على مبان وبيوت ومكاتب، بل على أحياء برمتها، ومهدت معارك معدة ومتعمدة إلى إجلائها من أهاليها، وللحؤول دون قيامها بوظائفها وأدوارها. وربما عاد ذلك إلى أن من نزحوا إلى وادي أبو جميل والقنطاري وكليمصو وعير المريسة كانوا من أهالي الجنوب اللبناني المعدمين، والدين لم يخالطهم أهل بعلبك والهرمل، ولم تترك لهم المنظمات الفلسطينية ولو هامشاً ضئيلاً من الاستقلال. وربما كان الوجه الأخير هو العلة الأولى والمقدمة. فحيث حصل افتعال كامل للإقامة والسكر، ولم يسبقهما ما يمهّد لهما ولو على نحو ضعيف، استولى أهل القوة السياسية والعسكرية، على كل مقدرات المازحين، وأملوا عليهم «تمثيلهم» السياسي^(١)، أما حيث انضم النازحون الجدد إلى مقيمين سبقوهم إلى الإقامة والسكر، وإلى نظم عقد إقامتهم، أمكن إرساء بعض الحياة السياسية والتمثيل السياسي المستقل.

ترك أنصار حزب الدعوة صواحي بيروت الشرقية مع من تركها إلى ضواحيها الجنوبية، وكانوا في عداد من نزل بأحيائها الجديدة التي تحلقت حول النواة السابقة. ولا يخلو الرسم المكاني من دلالة سياسية واجتماعية. فقد أقامت العائلات القديمة، التي سبقت غيرها إلى التزوح، إما في قلب أحياء الضواحي وإما في ضاحية القلب القريبة. وكانت منازلها، أي حيث نزلت وليس بيوتها، مجتمعة ومتصلة ببعض الاجتماع والاتصال. فاحتازت تباعاً إلى رئيس المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى موسى الصدر إلى ١٩٧٨، ثم مالت إلى المنظمات الفلسطينية وهادنتها قبل أن تميل من

جديد إلى نائب رئيس المجلس الإسلامي وإلى حركة «أمل». إلا إنها حافظت في أطوارها المختلفة هذه على القدر من الاستقلال الذي يتيح لها رعاية مصالحها الخاصة، ولم تزل محافظة عليه. لذا قلما وقعت اشتباكات دامية، لعل من العلل، في قلب الضواحي، وقلما أفلحت منظمة سياسية وعسكرية في استدخاله وتآليب بعضه على بعضه الآخر. أما حزام الأحياء الجديدة، أو القشرة الجديدة من السكن التي أحاطت السكن القديم، فكانت محل منازعة دائمة بين الفرق السياسية المختلفة، أدت في أحيان كثيرة إلى التراشق بالمدفعية وإلى القنص على الأحياء.

لم يختار الإسلاميون السكن في أطراف الضواحي الجنوبية، مثل الجناح والأوزاعي والرملة العالي وحي السلم وصفي وحي ماضي وبئر العبد ومعوض والغبيري وحارة حريك وحسينية الشياح (روضة الشهيدين)، كما أنهم لم يختاروا أن تستجاب دعوتهم بهذا القدر أو ذاك بهذه النواحي دون غيرها، قبل أن يحمل القصف وانفجار المارك في شتاء ١٩٨٤ بعض أهالي هذه الأطراف على تركها إلى الروشة والحمراب و برج المر (القطاري)، فحملوا معهم في جملة ما حملوا المصلّى والأدعية واللجان الاجتماعية والدعوة الحمينية. إذ لم يختار الإسلاميون سكنهم ومطرح دعوتهم، إلا أنهم احتذوا في دعوتهم وفي تنظيمهم أنفسهم ومجتمعهم على مثال المجتمعات التي قاومت تسربهم إليها. فكما تحصنت هذه المجتمعات من الإسلاميين الحميين باستقلالها، وانكفائها ومتانة نسيجها القرابي (أو مكانة نواتها، على وجه أدق)، سعت مجتمعات الإسلاميين بدورها إلى إنشاء نواة صلبة وقوية، وإلى إحاطة نفسها بسور يتيح لها أن تعيش في ظله وأد تحقق مجتمع «الحكم الشرعي»، العامل بولاية الفقيه «الإمام قائد الأمة». ولما كان أنصار حزب الدعوة وطلاب محمد حسين فضل الله والطلبة المزمعون السفر إلى النجف قبل مقتل محمد باقر الصدر وإلى قم بعد ١٩٨٠، لما كانوا شتاتاً لا يمنعهم من الفرق الأخرى حاجز، توسلوا بالمسجد أو بالنادي الحسيني إلى إنشاء نواة لاجتماعهم.

ومثل هذا التوسل بآماكن العبادة إلى الاحتماء من السلطان، أو من الدولة وسلطانها الأمنية، أمر شائع في الإسلام ومجتمعاته. فما يجمع عليه السلطان الذي حكم البلاد العربية طويلاً من غير أن يكون منها جنساً ولغة وثقافة، و«أهل البلد» المحليون، هو الإسلام، أي دين الطرفين

به^(٢). وإذا استولى المماليك وهم «الأجلاب» المجلوبون من أسواق الرقيق أو من السبي، على السلطان، لم يسبغ الشرعية على استيلائهم واغتصابهم إلا انتسابهم إلى الإسلام، وإعلانهم الذب عنه وحمايته. فيقوم الإسلام مقام اللحمة بين المجلوبين والمستولين، بالقهر والقوة، على الأمر، وبين «أهل البلد» أو المجتمع الأهلي الذي نشأ بدوره عن خليط واسع من الأقوام والأعراق (أهل السواد المحلي من الأنباط والأروام، العرب، الأكراد، الترك، المغاربة من بربر وغيرهم ...) . بل ويستوي في سدة الحكم والدولة من يدل على سواه ببلائه في الذود عن الإسلام وعن داره وأهل ملته. ولما كانت الشوكة والقوة في أيدي العسكر، من غير الأقوام المحليين، عاد البلاء في القتال دون الإسلام إلى الجيش المملوكي، ولم يعد إلى أصحاب الأرض والمتوطنين فيها منذ أجيال، وظهر هؤلاء بمظهر العالة على المسلمين الحقيقيين والمتخذين القتال صنعة وحرفة.

الاحتماء بـ «أمل» واستدخالها

احراز الإسلاميون النازحون إلى مواضع سكن جديدة، إلى المسجد وتحصنوا فيه وبه، وامتنعوا به من الأيدي التي قد تمتد إليهم من خصومهم وأعدائهم. فحل المسجد، أو أماكن العبادة عامة، محل النواة العائلية الصلبة التي اتقى بها غيرهم طغيان الحركات السياسية والعسكرية عليه. أو هذا ما سعى إليه الإسلاميون ولم يبلغوه بهذا القدر أو ذاك، إلا بعد سنوات من العمل الدؤوب. فامتنعوا في حالة الضعف الأولى، قبل ١٩٧٥ وحتى ١٩٨٢-١٩٨٦، بالحركة الشيعية الجماهيرية التي انشأها ورعاها السيد موسى الصدر. وسهروا، وهم في صفوف هذه الحركة، على الدعوة إلى أفكارهم وخطهم، كما سهروا على أخذ مواقع في أسية الحركة الصدرية ومعاقل. فكان منهم حسين الموسوي، الناطق باسم حركة «أمل» وعضو مكتبها السياسي حتى صيف ١٩٨٢؛ وكان منهم السيد ابراهيم الأمين، رئيس مكتب حركة «أمل» بظهران حتى التاريخ نفسه^(٣)؛ ولا يبعد أن يكون أبو يحيى، مسؤول حركة «أمل» العسكري في أثناء حركة ١٩٨٤ وبعدها بقليل، أحد الذين استدخلوا حركة الصدر؛ واغتيل حسن شري، عضو مكتب الحركة السياسي، وهو المعروف بصلته الوثيقة

بالسيد محمد باقر الصدر بعد مقتل الصدر؛ وفي ذروة المعارك الدموية بين «أمل» وبين «حزب الله»، طوال ١٩٨٨، ترك قائد «أمل» العسكري، السيد عقل حمية، غرفة عملياته بعد أن أحرقها ودمرها، وكان حمية من حرس خميني الخاص. وأنشأ السيد مصطفى الدبراني، مسؤول أمن «أمل» المركزي، «المقاومة المؤمنة»، وهي حركة عسكرية صغيرة منافسة لأفواج المقاومة اللبنانية (أ.م.ل.)، قبل أن ينشق عن حركة السيد نبيه بري، ويرجح أنه وثيق الصلة السياسية ببعض أحنحة السلطة الإيرانية... إلى غير هؤلاء كثير. ولا تستر النذات التي تخص بها شره العهد شهداء المقاومة الإسلامية على إسهام بعض هؤلاء في أعمال عسكرية إيرانية الغرض، مثل معركة تطهير جريدة بيروت، البعثية العراقية، في ١٩٧٦ (٤)

وكانت الحركة الصدرية واقية أنصار الدعوة والإسلاميين الخمينيين في حال ضعفهم، وحتى إعلانهم الاستقلال السياسي والعسكري في صيف ١٩٨٢ إلا إنهم في هذه الأثناء، كانوا يعملون عملاً حثيثاً على بناء النواة التي في استطاعتهم إنشاء معقلهم حولها. فاتخذ السيد محمد حسين فضل الله من مسجد الإمام الرضا بئر العبد جامعاً ومدرسة ومبراً ومجلساً ومكتباً، وأقام قريباً منه. ولم ينتقل وحده إلى بئر العبد، بل انتقلت معه جمعية أسرة الناحية التي رعت بناء الحسينية بالنبعة، على ما تقدم، فتملكت مكتباً قرب المسجد، ورعت مستوصفاً في الناحية نفسها. وكانت ناحية بئر العبد، بين الجادة من مستديرة المطار إلى مار مخايل، وبين الروس القائمة في الزاوية الشمالية الشرقية من برج البراجنة، من أطراف برج البراجنة. وقد استقبلت هذه الأطراف الممتدة إلى صفيح وحي ماضي ومعوض والمعورة وحي السلم والمريجات، في الوجه الشرقي، الأبنية الجديدة، كما استقبلت أفواج الحيل الثاني من الهجرة الشيعية إلى بيروت. وكثرت في صفوف هذا الجيل، من أبناء الذين تركوا أريافهم وبلداتهم منذ العقد الرابع، الفئات الاجتماعية المتوسطة، لاسيما منها تلك التي اتحدت المهنة الحرة والاستخدام والوظيفة والتجارة والمقاولة عملاً ومعاشاً. فترك الأبناء الأحياء والطرق الداخلية التي نشأوا فيها، إن ببرج البراجنة أو بالشيخ، وأقاموا بشقق وأبنية شرع أهل اليسار والثراء الجدد من مقاولين وتجار ومهاجرين، في بنائها حيث كانت زراعة الأشجار المثمرة

والخصار مورد الرق الأول . وإد حمل التراشق المدفعي بعض الصحف على إخلاء مكاتبها السابقة والقريبة من الحد الفاصل بين المتراشقين ، حلت صحيفتا بيروت والمحضر اليوميتان في مكاتب بيثر العبد . وقد لا تكون صفة الصحيفتين البعثية العراقية ، غريبة عن انتقالهما إلى هذا الموضع الذي يجمع إلى بعض الرخص في السعر ، شراءً أو إيجاراً ، إحاطة الفئات المتوسطة الشيعية به .

معاقل

ويستتبع اتخاذ ناحية من النواحي منزلاً يزلّه مقدّم جماعة أو رئيسها وزعيمها إجراءات أمنية وبوليسية كثيرة قلما يسع أهل الجوار احتمالها^(٥) . فإذا شاء اصحاب المقدّم أو الرئيس هذا إخراج أهل الجوار ، أمكنهم الأمر من غير عسر كبير ، خاصة إذا هم لوحوا بالتعويض على التارك إلى موضع أمين . أما إذا رتب الجوار أخطاراً حقيقية سلّطها على المجاورين استهداف المقدّم بأعمال التفجير ، فيسرع أهل الجوار إلى ترك الحي أو الطريق بأزهد تعويض أو من غير تعويض ، فتخلو الناحية لأنصار الرئيس يحلّون فيها ، ويجعلون منها معقلاً يشتمل عليهم ، ويجمعون إليه من يرى رأيهم ويشترك في شعائره ومن يخاف رما الخروج من هذا المعقل إلى حيث يسهل أخذه أو خطفه أو قتله

ومن الأمثلة على انكفاء الحركات السياسية العسكرية على معاقلها اضطراب القوميين السوريين الاجتماعيين إلى السكن بجوار الجامعة الأميركية في بيروت ، بين شارع بلس شمالاً وشارع الحمرا جنوباً ، وبين شارع السادات غرباً وشارع جان دارك شرقاً ، إلى ملحقات موضعية في جوار فندق البريستول ومحلة قريطم . أما الشيوعيون فقسروا بعد ١٩٨٤ ، على ترك بيروت (الكسرى) كلها إلى رعاية الجبل الجنبلاطي ، ثم أجلوا عن الجنوب إلى صيدا . وتتقاسم الحركات السياسية العسكرية أحياء المدينة وخططها عملاً بمعيار طائفي . فحيث يغلب أهل مذهب من المذاهب على السكن تقيم الحركة السياسية والعسكرية سوراً حول الحي أو الجزء منه . أما إذا غلب أهل مذهب واحد على ناحية فيعتر التقاسم بمعيار الولاء السياسي بمقومات تنصل بهذا الولاء ، مثل قدّم السكن وصفته القرابية والمحلية ،

وسمته الاجتماعية .

فالمعقل مكان جامع ويوفر للذين يحلّون فيه السكن والأمن وربما العمل والمدرسة للأبناء والبنات . إلا ان في رأس مهماته ووظائفه تمكين الحركة السياسية والعسكرية من الاستقلال عن الدوائر السياسية والعسكرية الأخرى ، وخاصة تلك التي تصدر عن شواغل عامة تختلف عن شواغل الحركة وخطتها مثل شواغل الدولة اللبنانية أو شواغل السياسة السورية (في ما يرجع إلى الحركة الإسلامية الإيرانية) . فما ترمي إليه المعقل هو أن تقوى على القول إذا ما أملى ظرف من الظروف على قوة عامة أن تضم الناحية التي يقوم المعقل فيها إلى حظيرتها ونطاقها ، أنها أرض محررة أو أنها «خط أحمر» وهذا ما أسرع إلى قوله المتكلمون باسم الحركة الحمينية ، حين بسطت القوات السورية إدارتها الأمنية على بيروت ، في ضواحي المدينة الجنوبية . فخطب السيد حسن نصرالله في الذين أموا مجلس عمراء أقيم بمسجد الإمام الرضا ، في أعقاب مقتل عشرين ونيف من «حزب الله» في ثكنة فتح الله بالبسطة (أواخر شباط ١٩٨٧) ، قال : «سنبقى هنا ، سنبقى في بيروت الغربية ، سنقى في الضاحية ولن نستطيع أحد أن يقتلعنا ...»^(٦) . وأبدت نشرة «حزب الله» الأسبوعية تخوفها من أن تسفر الخطة الأمنية ، وأن يسفر الوفاق السياسي ، عن هدنة تشمل بيروت وضواحيها والمحيطات الفلسطينية وطريق المطار ... فلا يستقيم ذلك إلا إذا تهددت الخطة «أمن المقاومة والمقاومين سواء في بيروت أو الضاحية أو على طول الطريق الساحلي»^(٧) .

جامع الإمام المهدي ... أرضاً محررة

وينهض القول في المعقل أنه أرض محررة ، أو قاعدة مقاومة ، على تمهيد طويل يتناول إلى السكان والسكن ونظام الحياة في المعقل . ومثّل ذلك جامع الغبيري . فقبل أن يغدو جامع الغبيري جامع الإمام المهدي ، ويؤم مصليه الشيخ حسن طراد ، ويتحول إلى أحد المراكز الثلاثة البارزة في الضواحي (الإثنان الآخران هما مسجد الإمام الرضا وحسبية روضة الشهيدين) ، كان يدعى جامع قرانوح ، ويعود بناؤه إلى مئة عام ونيف (١٨٨٠ تقريباً) . وكان يحوط جامع قرانوح سكان سنّة ومسيحيون لم

يلبثوا أن تفرقوا. فلم يبق من السكان السنة إلى العقدين الرابع والخامس، من يصلي في المسجد أو من يجتمع (يصلي جماعة والجمعة) وكان بدأ توافد شيعة جبل عامل على بيروت وضواحيها بطيئاً ومتباعداً في العقدين هذين. فأمّ الجامع ومصلية الجدد الشيخ حسين معتوق، المتوفى في ١٩٧٥ أو ١٩٧٦ عن سبعين عاماً. واستُبدل اسم الجامع الذي تبركت بالإضافة إليه عائلة بيروتية قديمة، هي عائلة قرانوح، باسم محايد هو اسم الناحية، الغيري. وهذا ما يحدث في كل مرة يختلط السكن العائلي، ويحل سكان جدد محل سكان سابقين، فتضيع السابقة، ويبرز المكان الذي يتزله الحليط العائلي قاسماً مشتركاً ونسبة عامة.

وفي ١٩٨٠-١٩٨١، هدم الجامع القديم وشيد مكانه بناء من طبقتين، طبقة للجامع وأخرى للحسينية. فتولى إمامته الشيخ حسن طراد، وكان في منتصف العقد الثالث وتزوج ابنة المرحوم الشيخ حسين معتوق، ولم يلبث أن ظهر وجهاً من وجوه «حزب الله» ومن أعيانه. واتفق بناء الجامع، الذي حمل اسماً ثالثاً يفصح عن مذهب البناء وعن غلبتهم القاطعة على الناحية، فدعي جامع الإمام المهدي، اتفق بناؤه مع خطو الحركة الخمينية خطواتها المستقلة الأولى، واشتداد عودها بعض الشيء وانفصالها الوئيد عن حركة «أمل». فاذن بناء الجامع بهذه الناحية المتطرفة من الغيري وهي كانت كلها، حتى أواخر العقد السابع، من أطراف الشياح وبرج البراجنة ومحطة على الطريق من بيروت إليهما، أذن بإتيان النروح من الضواحي الشرقية إلى الضواحي الجنوبية ثماره السكانية والسياسية.

فمن مشايخ المسجد الذي يتقدمهم طراد شيخ شاب آخر، ولد في ١٩٥٧ أو ١٩٥٨، في الناحية نفسها، يدعى الشيخ حسن ش. وكان حسن، قبل أن يلبس العمامة، زجاجاً، عمل بعد الابتدائية في معمل زجاج (قرّاز)، ثم استقل بمحل اختص به ونشأ في عائلة فقدت الأب والمعمل باكراً فاصرف الأخوة والأخوات الخمسة إلى تحصيل معاشهم، واكتفوا بدراسة سريعة. وتحول حسن من عمل الزجاج إلى السمانة، ثم توارى عن الأنظار تاركاً حانوته لأهله وإخوته. وكان هؤلاء يقولون، إذا سئلوا عن أخيهم، إنه سافر إلى النجف للدراسة. وكان الإسلاميون الخمينيون أقبلوا عن السفر إلى النجف منذ أوائل ١٩٨٠ وتحولوا عنها إلى قم أو إلى بعلبك. وعاد حسن ش. شيخاً في ١٩٨٥، واشترك مع الشيخ

طراد في تصريف شؤون الجامع وجواره .

إلا إن الناحية طرأت عليها حوادث لا تسم بها سيرة الشيخ حسن المقتضة . ففي العقد السابع شرع بعض التجار «الأفارقة» من العائدين من المهاجر الإفريقية ومن الشيعة ، في شراء أرض للسنة بحارة حريك والغيري . فاشترى الحاج محمود و . أرضاً واسعة من مالك شيعي قديم ينتمي إلى عائلة تقيم منذ عقود في الناحية . وشيد المشتري على الأرض هذه خمسة مبان ، من ست طبقات البناء الواحد ، وسعى في إيجارها . فحل فيها خليط من الناس : منهم الاطفائي ، ومباشر العدلية ، والزجاج ، وبائع الخصار ، وصاحب محل لبيع الثياب ، وصاحب اصطبل خيل ، وسائس خيل ... ونشأ الشيخ حسن في الحوش الذي اجتمع من هذه الأبنية ومن المقيمين بها . فكان من «مشايخ» أولادها وشبابها ، ومن قادة العصائب التي تألفت من الأولاد ثم الشبان هؤلاء . وحين شرع دعاة الإسلاميين ، من الشيخ صادق إلى الشيخ محمد جواد العراقي وغيرهم كثير ، يبشون دعوتهم ، توجهوا شطر هؤلاء الفتيان والشبان ، وكانوا في الخامسة عشرة أو الثامنة عشرة إبان انفجار الحروب الملبنة ، وبلغوا سن العشرين حين توافد مهجرو الضواحي الشرقية ، ثم مهجرو الجنوب ، في ١٩٧٨ ، وخطف السيد موسى الصدر وثار السيد روح الله الخميني بالشاه ... فانقلب بعض الفتيان والشبان إلى الدعاة ، ومالوا إلى دعوتهم جماعات وعصائب وكتلاً . وكان حسن ش . مع عقيل ر . ، «شيخ» شاب . وانضم الإثنين ، مع قسم كبير من «الشباب» ، إلى الدين مهدوا نشوء «حزب الله» ، من بعد نشأة «أمل» الإسلامية ، وتوافد مئات من حرس الثورة الإيرانية إلى جوار علبك ، وتسلسل بعضهم إلى ضواحي بيروت وإلى جنوب لبنان . وعقيل واحد من عشرين ولداً رزقهم حاج من أزواج أربع ، أنزل ثلاثاً منهم في بيت ضيق مع أولادهم . فكان «الشباب» من إخوته ، على اختلاف أجيالهم وطبقات سنهم . وكان منهم صلاح ل . وإخوته السبعة ، أولاد صاحب محل لبيع دواليب السيارات ، وكلهم مقيمون على ضفاف الحوش ، وكثرتهم مولودون على الضفاف نفسها في أعقاب هجرة والدهم من النبطية في العقد السابع .

تولى صلاح ل . (المولود في ١٩٦٢) لجنة مسجد الإمام المهدي الحديد . وأخذ يؤم المسجد ، الذي رفعه من خطط لبنائه في حلته الثانية عن

الطريق بضع درجات، مصلّون ومؤمنون لا عهد للمسجد بهم من قبل. هؤلاء المصلّون هم «شباب» حسن ش. وعقيل ر. وصالح ل.، قبل أن يتحلّقوا حول الشيخ حسن طراد ويسلكوا طريق الدعوة الخمينية والصدرية (نسبة إلى السيد محمد باقر الصدر، هنا). فحلّوا محلّ الحجاج وكبار السن الذين كانوا جمهوراً الشيخ حسين معنوق، ومن أمهم المرحوم في صلاتهم أو تحلقوا حوله لسماع الأدعية أو لتداول الحديث على ضعف تقوى الناس وأهل هذا الوقت. وأنشأت لجنة المسجد جريدة حائط كتبت عليها مواعيد الاجتماعات والندوات في المسجد وخارجه. فلم يقتصر التوافد إلى النادي الحسيني والتقاطير إليه على أوقات الصلاة، بل تحلّلت هذه الأوقات أوقات أخرى كثيرة. وأبقيت أبواب المسجد مفتوحة طوال اليوم، بليله ونهاره. وفي أثناء القصص المدفعية والتراتيق بين شطري ضواحي بيروت، أو عليهما، كان البناء يضاء، وهو يجمع النادي الحسيني إلى المسجد، كله، وتفتح أبواب الملجأ الواسع بطبقاته الثلاث تحت الأرض، وقد تدعو مكبرات الصوت الناس إلى اللجوء إلى الطبقات الأمانة هذه.

إلا إن القائمين على جامع الإمام المهدي لم يرضوا بابتعاد قدامى المصلّين عن الجامع، ولم يرضخوا للأمر الذي يصورهم بصورة المجددين أو المستدعين والقاطعين مع كهول المؤمنين ومُسنيهم. وهم، في هذا، كانوا على خلاف الشبان التقدميين، من شيوعيين وقوميين عرباً وبعثيين، الذين سقوهم وكانوا لا يرون ضيراً في ابتعاد الكهول والمسنّين عنهم. بل يحملون هذا الابتعاد قرينة على صدق سياستهم ورأيهم وصحتهم. فحرص المسلمون اليافعون على أن يرتاد الجامع، من بين آخرين مثلهم، نجار في منتصف العقد الخامس، رزق أربعة عشر ولداً، بعض أصهرته ثم أولاده من أنصار «حزب الله». أما الثاني فحلاق، في سن رميله النجار، تعلّم القراءة في جريدة «السبق»، أي ساق الخيل، فلَقّب بالأستاذ. صار «الأستاذ» يلبس دشدشة بيضاء بين العرب والعشاء، ويسوق ابنه، حاملاً القرآن بيده، إلى الجامع حيث يصلي ويجلس إلى إمام الصلاة، بين حالسين يصغرونه سنّاً بخمسة عشر عاماً إلى خمسة وعشرين. وتحرص هذه الطبقة من الناس، ومنها النجار والحلاق، على سلوك طريق عادية في حياتها. فتلعب الورق والطاولة، وإن متحفية عن الأولاد. إلا إنهم

يضطلعون بدور سياسي ودعائي هام. فهم المنوط بهم «شرح» ما يجري داخل المسجد، وداخل أهله الجدد الذين كان يرى الناس إليهم، في أول أمرهم، جماعةً منكفئة على نفسها وحريصة على أسرارها. أي إن على هذه الطبقة من متوسطي السن، ومن المنصرفين إلى حياة مثل حياة الناس، وإلى أعمال مثل أعمالهم، أن يضمّنوا أو يكفلوا صفة «شباب» المسجد العادية والمقبولة؛ وعليهم أن يدلّلوا على ذلك بكونهم هم صفحتهم المرئية. فكان الدليل على أن أهل المسجد الجدد لا يأتون منكراً، ولا يخرجون عن الدين، هو أن المسجد ما زال يستقبل هؤلاء الكهول الذين عرفهم أهل الناحية منذ ربح من الزمن.

وجمهور المصلين الجدد من «الشباب»، وهم وإخوتهم «مقاتلو الإسلام» و«شهادؤه». ولما احتدمت المعارك بين المنظمات الفلسطينية وبين مقاتلي حركة «أمل»، وأقدم المقاتلون الفلسطينيون، في تشرين الثاني من ١٩٨٦، على طرد مقاتلي الشيعة من مغدوشة وبعض القرى المختلطة (طائفياً) التي تحيط بها، مثل زغدرية وطنبوريت، وهددوا قرى الشيعة القريبة، مثل عنقون وحومين التحتا، ظهر أنصار الحزب الخميني من شيعة لبنان بمظهر المتخلف عن الدفاع عن جبل عامل الشيعي وأهله وأرضه. فحمل الاضطراب الذي فشا في صفوف المتحلقين حول الحزب الإيراني الخميني قادة الحزب، الإيرانيين والمحليين، على تعبئة مقاتليهم. فكان المقاتلون هم رواد المسجد عامة، وفتيانه خاصة، ووَسَّع المسجد أن يقل إلى جبهة مغدوشة وقراها القريبة بضع عشرات من هؤلاء الفتيان. وإذا سقط منهم من سقط، أقام له «مسجده» و«إخوته» (المؤمنون بإيمانه) مأتماً أشرك فيه الحي المحيطة بالمسجد وأهل الحي.

الزفاف إلى المهدي وإلى نائبه

ويؤول موضع المسجد الجديد من الناحية والحي ومثل هذا الموضع رأينا أنه يترجم عن موضع عالم الدين الخميني وعن موضع الإسلام المتعالي عن العصبية القروية والقومية - إلى اتخاذ الناحية أو الحي هيئة متصلة يظهر اتصالها بأجلى مظهر في المأتم. فحين سقط أحد فتیان «حزب الله»، وكان في السابعة عشرة، بمغدوشة، في الأيام الأولى من آخر شهر

فى ١٩٨٦؁ جاء خبر النعى الساعة الثانية بعد الظهر؁ وكان مقتله صباحاً. فانتشر الخبر فى ثوان قليلة وعمّ الحى كله. وأقبل الحزبيون؁ من «إخوة» الفتى؁ ووضعوا كراسى يجلس عليها الوافدون للعزاء؁ على جانب الطريق. ذلك أن أهل الفتى يقيمون بيت طبقته عالية؁ وليس من اليسير على كل المعزّين تسلق الدرج إليه. كذلك فاقصر العزاء على بيت الشهيد وأهله لا يتفق ومكانته؁ ولا مع إشعاع شهادته. فالشهيد؁ حال سقوطه؁ ينقلب إلى ملك «أهل» آخرين؁ أوسع من أهله بالنسب والعصب والدم كثير؁ من غير أن ينفك من علائق الرحم والأهل التى قسمت له وقدرت. فكان «أخوة» الشاب أول من توافد إلى الفسحة أمام البناء الذى يتزل فيه الأهل. فهم أول المعزّين؁ وهم من يستقبل المعزّين الأوائل. ولم ينقض نصف الساعة على انتهاء الخبر إلى الأهل؁ وصف الكراسى أمام البناء؁ وتوافد أوائل المعزّين؁ حتى خرجت سيارة تحمل مكبر صوت وجابت الطرق بجوار البيت والمسجد؁ و«زقت إلى المهدي؁ وإلى نائبه» استشهاد الشاب الذى سقط بمغدوشة. وينتزع الخبر عن الوفاة على هذا النحو المتوقى من أهله وأرحامه ليصله بـ «الأمة»؁ أى بمن يعتقد اعتقاد الحمينين؁ على مثال ما انتزع العزاء من البيت والأهل وأخرج إلى الطريق العام. وأتبع إذاعة النعى بمكبر الصوت؁ بزخات رصاص أطلقها فى الهواء أخو الشهيد ورفيقه فى التنظيم المسلح. وتوج زخات الرصاص إطلاق قذيفة من السلاح المضاد للدروع؁ آر. بي. جي.

وقدم رئيس لجنة المسجد إلى مدخل البناء؁ وتولى إرشاد «الشاب» إلى ما ينبغى؁ بعدد القيام به. فنشرت الأعلام السود بمواضع محاذية للطريق؁ فى الدائرة حول البناء الذى يقوم البيت فيه؁ وأدير شريط فى مسحلة وراديو؁ وعلى الشريط تسجيل أى من الذكر الحكيم؁ وبين بعض الذكر وبعضه الآخر أذيعت مقاطع من السيرة الحسينية؁ ومراث إيرانية باللغة الفارسية تدعى «ندبات حسينية» وبعضها منقول إلى العربية. ودام ذلك ساعات طويلة؁ ورفع الصوت حتى يشمل الحى كله. وحين هبط المساء حملت الأشرطة المسجلة إلى حسينية روضة الشهيدين؁ ودعى الأخوة والأصحاب إلى السهر بالحسينية وإدامة العزاء خارج بيت الأهل أو البناء. وبعد مضي يومين على انتهاء خبر الموت نقل الجثمان إلى بيروت؁ وإلى بيت الشاب. وأشيع أنه نقل بالطائرة وليس بالبحر؁ على ما يرجح.

وترك الجثمان للأهل صبيحة الدفن كلها، فسجى في البيت حتى العاشرة . ثم حمله أصحابه إلى الحسينية، بعد أن رفعوا العطاء عن الجثمان، ولوحوا به في طريقهم إلى حيث الصلاة عليه، وأنشدوا أناشيد حربية، وداروا به الحي وطرق الحي كلها. فمروا به أمام مكتب «حزب الله»، فطلب أحد الذين أطلوا من المكتب وأشرفوا على الجمهور الإقلاع عن الرصاص . وتقدم الجثمان حملة الأعلام الإيرانية والأعلام السوداء، وتلا حملة الأعلام اللطيم، وهو شاب عالي الصوت يبتدىء المشيعين بالفقرة من النشيد أو اللطمة، ووجهه إليهم، فيرددونها وراءه وعلى النحو الذي يليه عليهم، ويوقع الشطر من البيت أو الهتاف بلطم صدره بقبضته . مثال ذلك :

نحن أنصار الخميني نحن جند الحسين
اننا بالموت نسعد دربنا درب الحسين

فيجيب الجمع : ليك يا حميني
نداء الخميني هل ناصر حسيني

فيجيب الجمع : ليك يا خميني^(٨)

أو يبتدىء اللطيم .

النور ملء عيوني والخور ملك عيني
وكالملاك أغني في حمة وعيون



شرك الحياة متاع وغفلة وضياع
فاخترت دربي نفسي وسرت فيه صراع (...)^(٩)

فيردد الجمع وراءه المقطع تلو المقطع . ولا تغفل «اللطيمات»، التي شرها «حزب الله» وكتبها غير مغفل لا اسمه ولا اسم قائده^(١٠)، لا تغفل عن حمل «الإخوان» على الأهل، فتقول إحداها :

ألا يانائهم الليل كيف المنام يطيب
الموت حق ولكن الفراق عصب

تغربت عن وطني فيا أسفي أموت عريب
أريد شيبال نعشي إخو اني لا يكون غريب

أريد حقار قبيري والدي
أريد خيطة كفني أختي

تبكي علي بدل الدمع دم سكب^(١١)

وينبغي للموكب الجنائزي أن يجمع الوالد والأخت إلى «الإخوان»، أي أن يدمج الأرحام بالحزب وبالحركة الدينية والسياسية. وتقوم الأخت مقام كل النساء اللواتي يتصل حبل المجاهد بهن. فهي الأخت، أو الأخوات، وهي الأم، وهي رعا الزوجة التي كانت لعهد قريب «أختاً» بالإيمان. ويتقدم «إخوان» المنشد، وهو المجاهد المستقب شهادته وسقوطه قتيلاً، يتقدمون أباه وأخته، على نحو ما يتقدم موكبُ الجنازة الدفن نفسه. فكان الموكب هو مجتمع الإخوة^(١٢) الذي يردُّ إلى الحي المتحلّق حول المسجد، أو الحسينية أو المصلّى، وحول «العالم المجاهد»، وهو غلب على مجتمع الأهل، وعلى صدارة الأب الوالد هذا المجتمع أو المجمع. ولا شك في أن مجتمع الإخوة، أو «الإخوان»، إنما ينشأ حوالباً عن «نداء الحميني» وعن دعوته إلى السير على «درب الحسين»، وتلبية (ليك) لهما، للنداء والدعوة جميعاً. فمرجع مجتمع «الإخوان» هو «قائد الأمة» المنادي والداعي والقائد المسادي والداعي هو، بدوره، وسيط بين المجاهدين وبين من سبقهم على طريق الشهادة، وهؤلاء سلسلة طويلة أولها الإمام حسين بن علي^(١٣) وبين القائد والمجاهدين وكلاء ووسطاء هم «العلماء القادة» و«العلماء المجاهدون».

ويتصل نسب «الإخوان» بعضهم ببعض من طريق اشتراكهم في الانتساب إلى صاحب النداء، وفي تلبية النداء. وهذه التلبية تقدّم سباً (ديناً وسياسياً) على نسب (رحمي وأهلي)، وتلحق الثاني بالأول، لكنها لا تقطع الأرحام ولا تصرمها. فالمثال الذي يسعى الإسلاميون الحمينيون إلى تحقيقه هو انتساب العائلة كلها، من الأب والأم إلى صغير الأخوا،

إلى حزبهم وحركتهم. فيلبس الرّحم بالإيمان على نحو ما التبس في سيرة الحسين وسيرة العترة الحسينية. وما «مؤسسة الشهيد» و«عوائل الشهداء» إلا الجهاز الذي بضطلع بأعاء النسب الجهادي، ويقوم على خدمته وعلى استمراره.

بيت (أبناء) الله

وتنيط الحركة الإسلامية الخمينية بالمسجد أمر التمثيل على اتحاد المسلمين الرساليين (الشيعة الخمينيين) بعضهم ببعض، وعلى اتحادهم كلهم بالإسلام الذي يقوم عليه إمام المسجد، وعالم الدين، الفقيه والمقلد قائد الأمة وعالمها وإمامها. وقد رأينا الانتقال المتدرج من المسجد الذي يحمل اسم العائلة، إلى المسجد الذي يحمل اسم المحلة، إلى الطور الذي يتصل فيه المسجد، إسماً وكنية، بالإمام المهدي المنتظر، الذي تفترض الفرقة الخمينية أن إمامها نائبه، ومن يقوم مكانه في انتظار فرجه العاجل.

وهذا المسجد هو على شاكلة رؤية الخمينيين لأنفسهم ولا اجتماعهم. فهم «الغرباء»، على ما تقول لطمة: يا محمد يا علي (أنظر أعلاه). وهم المهجرون، والنازحون قسراً، والأقليات العائلية، والنازلون في أطراف الضواحي أو في ثنايا سكن قديم قُطعت أوصاله، وهم المبتدئون سكناً وإقامة حيث لم يسبقهم إلا أناس مثلهم؛ وهم الأحداث أو الفتيان والشباب الذين قلما قيضت لهم حال أهلهم المتأخري الهجرة أن ينجزوا تعليماً أو عملاً. ولهذه الأسباب والظروف كلها يطلب هؤلاء إلى المسجد أن يقوم منهم مقام الجامع والدامج، ومقام صانع علاقتهم على وجه جديد يتعرفون فيه وجه المجتمع الإسلامي العامل بالحكم الشرعي، والممثل أوامره ونواهيه. وإذ تفتح نشرة «حزب الله» باباً في عددها الثالث وتسميه «مسجديات»، تقدم له بكلمات تصف المسجد بـ«الخلية الأساسية في تكوين المجتمع الإسلامي»، وبـ«أصل المدرسة»، و«مكان اتخاذ قرارات السلم والحرب، وهو بيت الله الذي تنتظم فيه شؤون الجماعات الإسلامية»^(١٤) ومثل هذه الصفة دعوة إلى أن تستبطن «الجماعات» المحلية قراراتها أو حكمها وأمرها، أي أن يكون أمرها، وأمر البت في شؤونها، من باطنها وداخلها، ومن نواتها أو «خليتها»، وهي مسجدتها

وإمام المسجد والجمعة .

ولما كان الإسلام ديناً ودنياً، من غير انفصال، ألقى إمام الجمعة خطبتين: واحدة سياسية وأخرى عبادية^(١٥). واشتملت دروس تفسير القرآن على معالجة خبر اليوم الصباحي. ووُصف الإمام تارة بـ«الأخ المجاهد السيد» أو الشيخ، وتارة ثانية بـ«حجة الإسلام والمسلمين دام ظله». والأخ نسبة إلى الإيمان وإلى حزب المؤمنين. والمجاهد نسبة إلى الحرب التي يخوضها الإخوة المؤمنون على الكفر والشرك والنفاق. أما الإمامة فإمامة صلاة وإيمان وسياسة وجهاد ومرتبة. ولحمة الجماعة، وهي واحد الجماعات التي تتألف منها الأمة، هي في إيمانها، وفي اجتماعها على حرب الكفر والشرك والنفاق، وفي تقليدها إمامها الذي يقلد بدوره الحجج وآيات الله. وعوامل هذه اللحمة فروع على أصل مشترك واحد هو المسجد/الخلية. أما الإمام فيجسد مهمات المسجد ووظائفه. فهو المدرسة والمدرس لأنه المتفقه في الدين، والعالم به، والحامل في عمامته وجبته شارته؛ وهو من ينبغي على الجماعة أن ترجع إليه في شؤونها وأمرها، لأنها لا تكون جماعة (إسلامية) من غير رجوعها إليه واستفتائه في ما يعرض لها، وتنقلب إلى عصبيات متنازعة يمزق بعضها بعضاً. وهو رأس الحرب والجهاد حكماً.

رابطة الاسلام... والروابط «الأميركية»

وتستوي الجماعة جماعة إسلامية بإنانيتها سياستها وعبادتها بإمام أخ مجاهد. ويقوم الإمام الأخ المجاهد (وهو جامع هذه الصفات في صفة «المرشد»، على ما ذهب إليه الشيخ حسّان ب. ل.) في المسجد، ومن طريق المسجد، بنصب الناس جماعة. إلا أنه لا يختص جماعة دون أخرى، ولا يقتصر عليها، كما ينبغي ألا تقتصر الجماعة على نفسها وعلى أعيانها (أشخاصها الذين تكون منهم). فالإمام الخطيب المرشد هو رأس الجماعة الجوّال، شأن الجماعة نفسها، لذا لا بأس من أن يخطب السيد حسن نصرالله مصليّ مسجد الإمام علي ببيعلبك^(١٦)، من غير أن يكون إمام جمعتهم ومسجدهم، فيقوم «الأخ المجاهد» نصرالله محلّ «الأخ المجاهد» الموسوي (عبّاس)، إمام مسجد الإمام علي ببيعلبك. «وتتحرك

من بيروت إلى الشمال مروراً بالبقيع (...) خطب الجمعة والجماعة في باب مسجديات ويتداخل السياسي بالعبادي وتتأسس الرؤيا من جديد على اعتبار أن ديانتنا هي عين سياستنا»^(١٧).

وهذا التناول للمسجد ينزل مكان الركن من معالجة الحركة الإسلامية للعلاقات بين الكيانات السياسية والحقوقية القائمة، فالحركة إذ تجرد «الإنسان» من كل رابطة غير رابطة «الإسلام»، وتضيف كل رابطة غيرها إلى «أميركا»، تخلص إلى أنها لا تريد «أن تحقق مشروعاً للمسلمين في منطقة الشرق الأوسط، وإنما (تبنى) مشروعاً إسلامياً»^(١٨). ويذهب حملة «المشروع الإسلامي» إلى نفي كل ظاهر سياسي قد يعلق بمشروعهم، وقد يحمل من ينظر إليه من خارجه على تهمة بالتبعية لإيران أو بالولاء لنظام أو حكم أو جماعة من الناس: «إن تصدير الثورة لا يعني تسلط النظام الإيراني على شعوب منطقة الشرق الأوسط، وإنما المفروض أن تعيش المنطقة الإسلام من جديد، فيكون المتسلط على هذه الشعوب الإسلام، وليس الإنسان (...)»، على هذا الأساس نحن نعمل في لبنان من خلال المسؤولية الشرعية، ومن خلال القناعة السياسية أيضاً، حتى يصبح لبنان جزءاً من مشروع الأمة في منطقة الشرق الأوسط. ولا نعتقد أنه من الطبيعي أن يكون في لبنان دولة إسلامية، خارج مشروع الأمة ...»^(١٩). ولا يستقيم مثل هذا الكلام، وقد لا يفقهه من لا يتأوله تأولاً ذهنياً، إلا في ضوء انهيار عرى الروابط الاجتماعية والأهلية والثقافية والسياسية بين الجماعات القائمة، وفي ضوء إرادة صوغ روابط اجتماعية وأهلية ... صوغاً جديداً يدور على فكرة الإسلام^(٢٠). وينبغي للروابط الجديدة هذه أن تتحرر من «الإنسان»، أي من ثقل ميوله وعواطفه وأواصره؛ وينبغي لها أن تتخفف من استقرار الاجتماع على أبنية صلبة، قائمة بنفسها، ومن استقراره على أعراف تنظم حياة الناس وعلاقاتهم في ما بينهم من غير استفتاء «المسؤولية الشرعية» رأيها أو أحكامها. والمسجد هو مناط مثل هذه الصياغة، وهو خلية «الأمة» المتحررة من كل «تسلط» غير تسلط الإسلام أو فكرته.

وحاول المسجد الإسلامي الحميني (اللبناني) الاستواء قطب رحي للمؤسسات القضائية والمالية والاقتصادية والثقافية والسياسية الجديدة التي نصّ عليها البند الرابع من خطة الفقيه الرامية إلى «تدمير الحكومات خاتمة»^(٢١). وإذ ينيط الدعاة الحمينيون بالمسجد (أو بالحسينية والمصلّى)،

وبأنفسهم، هذه الأدوار مجتمعة، لا يمثلون لئد أساس من بنود خطتهم وحسب، بل يعملون على استجابة مطالب النواحي التي ينزلون بها ومطالب الأهالي الذين حلّوا بينهم.

الإعالة الاجتماعية

وقد تجرّد هؤلاء الأهالي من معظم المؤسسات العامة التي كان في وسعها أن تقوم ببعض أعباء المساعدة أو الإغاثة والتعويض وتجردوا كذلك من السند الأهلي الذي يوفّره الاجتماع في السكن وفي العمل. إلى سعة العلاقات واتّصالها. فشحّ في وسط المهجّرين الخروج عن القوانين العامة وعن الأعراف. مثال ذلك أن ٨٨ في المئة من الـ ٤٤٠٠ مبنى التي أحصاها المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى بالرمّل العالي والأوراعي وشاتيلا والجنّاح، وهي من نواحي الحركة الإسلامية المختارة، شيدت في الأملاك العامة أو في أملاك الغير (اغتصبت عنوة) (٢٢). وهذه الحال مستمرة على الوجه نفسه إلى العام ١٩٩٦، ولن تتغير إلا إذا انجز ما يسمّى مشروع «إليسا» وبناء هذا الجزء من ضواحي بيروت بناء جديداً في نصف العقد الآتي، ومع استهلال الألف الثالثة. وتقدّم أن ما يقرب من عشرين في المئة من المقيمين ببيروت العربية كانوا في ١٩٨٦، واستمرّ معظمهم على حاله إلى ١٩٩٥-١٩٩٦، يقيمون في منازل تسلّطوا عليها واحتلّوها احتلالاً (١٤ في المئة)، أو ينزلون موقّتا بيوت يملكها أقارب أو أصحاب (٨، ٥ في المئة) (٢٣).

وعرفت قرى لبنان الجنوبي نزوحاً من النواحي التي يتسلّط عليها الإسرائيليون والجيش المحلي الذي ياتمر بأمرهم. واتّجه النازحون إلى أماكن مختلفة بعضها قرى قريبة من المنطقة المحتلّة. فقصد بعض الأهالي من شقرا وبرعشيت وكونين قرى مثل خربة سلم وبيير السلاسل وكفردونين ودير قنطار، وأقاموا بها، واشتروا أرضاً، وشيدوا أبنية. فلم تلبث المنظّمات السياسية والعسكرية، ومنها الإسلامية الحمينية، أن ضمت إليها بعض الشبان والفتيان من أبناء الأهالي النازحين، وسلكتهم في أجهزتها العسكرية، غير بعيد من المدرسة الدينية التي شأت بخربة سلم.

إلى ذلك بلغ دخل ٢٨ في المئة من المهجّرين العاملين ألف ليرة في الشهر (في ١٩٨٣)، وترجّع دخل ٥٥ في المئة منهم بين الألف والألفين،

وكان متوسط دخل الأسرة لكل من جرى إحصاؤهم ١٧٠٠ ليرة^(٢٤). وقد خلص ميشال مرقص إلى أن الذين كانوا يتقاضون الحد الأدنى للأجور، في ١٩٧٤، خسروا ثلث قوة دخلهم الشرائية في أثناء السنوات العشر التالية. أما من كان دخله ضعفي الحد الأدنى، في السنة نفسها، فخسر ٤١ في المئة من هذه القوة، وخسر ٥٨ في المئة من قوة دخله الشرائية من كان دخله بين ثلاثة أضعاف الحد الأدنى وتسعة أضعافه. وتعني علامات الاستدلال هذه أن الانهيار الناجم عن التضخم^(٢٥) أصاب الفئات الاجتماعية جميعاً، ونحنا نحو التقريب بينها إذ أثقل كاهل أعلى هذه الفئات (المتوسطة والدنيا) دخلاً

ونجم عن تضافر عوامل التهجير والإقامة المتجذلة وانكماش فرص العمل المستقر وتدني الدخل، انتشار مؤسسات الرعاية الاجتماعية والإغاثة على نحو واسع. وأخذت هذه المؤسسات التي غلبت عليها صفة طائفة من الطوائف الدينية اللبنانية، على عاتقها مهمات كثيرة: من مساعدات طارئة للمهجرين (فيها ترميم منازل تضررت من جراء الحرب) إلى المساعدة الطبية وتوزيع الأدوية، ومن التعليم المهني إلى تأهيل المعاقين تأهيلاً حديداً، ومن التأهيل الاقتصادي (قروض طويلة الأمد لمزارعين وحرفيين وتجار فقدوا مورد رزقهم ومعاشهم)، إلى إساء مساكن جاهزة ومساعدات مدرسية^(٢٦) وتولت اللجان والجمعيات والرابطات والمؤسسات والحركات والهيئات والمنظمات، أهلية اجتماعية كانت أو تابعة لمنظمة سياسية أو مجلس طائفي، مهمات متفرقة في ميادين وحقول كثيرة، منها: معالجة الجرب، واكتشاف القمل، وتوزيع مساعدات غذائية، وإقامة معارض كتب، وإنشاء مستوصفات والقيام على خدماتها، وإصلاح أضرار من جراء النزاعات الداخلية، وإعداد دورات خياطة وتطريز، وتجريد حملات لمحو الأمية، وإعداد ممرضات، وتأهيل مشاغل وتوزيع شتول على المزارعين، وتعهّد سياسة طبّ وقائي في المدارس، وتمكين الطلاب الأيتام والمعوّزين من التعليم المهني والتقني، وتقديم منح طالبة، وتنظيف المدن من الردم، وإحصاء الأضرار والخسائر، ومساعدات نقدية دورية، وتوفير أطراف صناعية، ورعاية المعاقين وتأهيلهم، وإعداد اختصاصيين في تدبير أمور الأطفال، واستيعاب المكفوفين والصم، ومساعدة مستشفيات على سدّ العجز في ميزانياتها،

وتعليم الطباعة على الآلة الكاتبة، وشراء بطاريات قلب، وإجراء فحوصات مخبرية، وتدرّس القرآن... (٢٧).

فلم يبقَ حقل من حقول الحياة الاجتماعية بعيداً من يد المساعدة والإغاثة والتعويض والإحصاء والإرشاد. فنشأت عشرات الجمعيات والهيئات الأهلية والعائلية والسياسية، وسعت إمّا في جمع المساعدة والحثّ عليها أو في صرف المساعدات المتوقّرة والهبات إلى المحتاجين. ولسان حال جلّ هذه الجمعيات ما قاله رئيس جمعية الشباب المسلم بطرابلس، الشيخ فوز حسين أغا، وهو يعلن عن مشروع يتولّى رعاية ألف معاق ومعالجتهم، وتأهيلهم جسدياً ومهنياً إذ قال: «في ظلّ استمرار عجز الدولة عن القيام بمهامها الأساسية بتخفيف الآلام والأعباء عن كاهل الفقير والمحتاج والمريض والمصاب، من أجل ذلك قرّرنا منذ عشرة أشهر تقريباً وضع الدراسات الميدانية...» (٢٨). وإذ تعلن الهيئة الصحية الإسلامية، وهي من مؤسسات الحركة الإسلامية الحمينية، عن حملة تلقيح ضدّ الشلل والثلاثي والحصبه في مراكزها الثمانية «حيّ ماضي، حيّ الكرامة/ السّلم، حيّ الليلكي، حيّ فرحات، حيّ بئر حسن، برج أبي حيدر، بئر العبد»، تصدر إعلانها بالكلمات التالية: «أطفالنا أمانة الإسلام في أعناقنا» (٢٩).

نزعت الحركة الإسلامية إلى ما نزعت إليه الجماعات اللبنانية، على اختلاف طوائفها ومناطقها ومشاربها السياسية والفكرية، وهو الاضطلاع بالحاجات التي تركها تفويض الدولة وإدارتها، وتقطيع أوصال السوق، وضوب عدد من الموارد الحيوية من غير تلبية أو قيام بها. فكان نزوعها هذا دليلاً على حيوية الاجتماع الأهلي اللبناني، وعلى طاقته أن يسدّ مسدّ الإدارات العامة، حين تفتقد أو تضعف ويستحيل عليها أن تنهض بأعبائها. ولا ريب في أن حيوية المجتمع الأهلي اللبناني، والأدق أن يقال، المجتمعات الأهلية إذ الأهل دوماً كثرة، سبقت الحروب المتعاقبة وحالت بين الدولة وبين التسلط الواحد والجامع على المجتمعات الأهلية. إلا إن إضعاف الدولة، إدارات وطاقماً سياسياً ودالةً، وتنطح الحركات السياسية والعسكرية إلى إدارة مجتمعات أهلية ومحلية مقطعة، قسراً هذا المجتمعات على الانكفاء على نفسها، وعلى التوسل بمواردها إلى القيام على حاجاتها الأولى وسدها. فكثرت الجمعيات والهيئات الخيرية والسائية والطائفية، والعائلية، من كل لون، واضطلعت بكل ضروب

النشاط، وسعت في إنشاء عَوَاضٍ عن الإدارات والمراقب العامة (٣٠).

أما من وجه آخر، فأدى انكفاء المجتمعات الأهلية على داخلها، وعلى تقطعها، إلى يقظة عصبياتها التي لم تهمد، وإلى بعث منازعاتها وتجديدها ومدها بدم جديد وأسباب فُرقة واقتتال لم تعهدها. فكثرت الشارات العائلية والحزبية والمذهبية، وصار الخطف أمراً سائراً، وكشفت عن وجهها وأسفرت وشاعت أعمال التهريب، واتسعت مساحات الزراعات المحظورة، وفشا التسلط على مرافق النقل والشحن واستعمالها في أغراض التهريب، وبشأت أسواق سرقة السيارات وتصريفها علناً، واستشرت المضاربة على أسعار العملات في صفوف كل الطبقات الاجتماعية، وغدت الخوات على المنشآت والأعمال الاقتصادية مورداً ثابتاً. كذلك صار السطو على الأموال والممتلكات باباً محسوباً من أبواب الارتزاق، ومثله خطف أصحاب الثروات أو أبنائهم ومقايضة تركهم بفديات كبيرة. وشهدت ألعاب الحظ، من المقامرة إلى السحوب واللات اللعب، ازدهاراً وشيوعاً قل نظيرهما من قبل.

وأخذت «السياسة» بكل مناهج الأعمال الجرمية والجنائية. فبلغ عدد المخطوفين الذين لم تقع التحقيقات على أثر لهم، ولا ردت جثثهم إلى أهلهم، نحو ستة عشر ألفاً، بحسب إحصاء أذاعته قوى الأمن الداخلي في ربيع ١٩٩١. وبلغ هؤلاء أكثر من عشر عدد القتلى كلهم في الحروب التي وضعت أوزارها في خريف ١٩٩٠، وبلغ هذا العدد، يومها، مئة وأربعين ألفاً. ويعني الرقم، الستة عشر ألفاً، أن ألفاً من اللبنانيين كان يخطف في كل سنة من السنوات الست عشرة التي دامت الحروب المعلنة. ولا يعلم شيء عنه، ولا حتى قتله وموته. وكانت السيارات المفخخة التي تودي بالعشرات لازمة من لوازم هذه الحروب المتناسل بعضها من بعض. وإلى الصحايا البشرية التي توقعها، والخسائر في الممتلكات، سلّطت السيارات المفخخة على الأحياء (الحارات) وسكانها خوفاً يومياً حطّ على المحال والناس واكتنفها اكتناف الغبار في يوم أغبر دخائل البيوت وطوياتها وسرائرها. وسوّغ التوقي من السيارات المفخخة هذه تشدد «أمن» المنظمات السياسية والعسكرية والأمنية وتطفلها على حياة الناس اليومية والعادية. وتعاظم التشدد على قدر التهديد. والمعقل الحميني هو الأشد تهديداً، والأشد رقابة وتسليطاً أمنياً، تالياً.

الشيخ واللجان

سعى المسجد الإسلامي الخميني، بإزاء هذه الحال في امتلاك عدة الإدارة العامة وأجهزتها، وأضافها (الإدارة والأجهزة) إلى الإسلام وإلى رحاله، أي إلى علماء الدين الذين يترع «الإمام» على رأسهم. فكان على الإسلاميين أن يتولوا أكبر عدد من المساجد، وأن يجعلوا من هذه المساجد مثلاً للدور الذي ينيطونه بها، أي مثلاً لتوسط الحياة العامة والقيام منها مقام المركز. فبذلوا الجهد الذي رأينا وجوهاً منه في سبيل إعداد عدد كبير من العلماء الذين يدينون لهم بالولاء والمكانة والمعاش. وصدروا هؤلاء العلماء الحياة الاجتماعية والسياسية. وأحاطوا حركاتهم وسكناتهم وبياناتهم بضجيج إعلامي منظم، وحرصوا على الربط بينهم وبين الأعمال العسكرية والسياسية التي تترك وقعاً ودويماً. إلا أنهم حرصوا حرصاً مائلاً على أن تلازم صورة رجل الدين السياسي صورة رجل الدين العبادي والمسلم.

جَمَعَ العالم الخميني إلى إمامة الصلاة إمامة المسجد كله، على اختلاف نشاطاته وأعماله. وأوكل إلى العالم الجديد، والشاب، أمر التحول بالمسجد من مجتمع بعض كبار السن والمعمرين والحاج إلى «خلية» تلي كل الأعمال، وتبدي الرأي في كل أوجه الاجتماع. وتوقع الساعون في هذا التحول أن يترع المسجد في رأس عدد من الأجهزة الملحقه به. فانتقي من بين شباب القرية أو الحي، حيث المسجد، عددٌ منهم شكلوا اللجنة المسجد. فقامت هذه، وأعضاؤها من أكثر الشباب نفوذاً ودألاً، على رعاية عالم الدين، لاسيما إذا كان من غير الضيعة أو البلدة كما هو شأنه في بعض الأحوال، ولو المتناقصة، وقامت على مساعدته.

ونظم أعضاء اللجنة بدورهم جُناً تولت إرشاد اللجنة الخاصة في نشاطها وحقلها. فعملت لجان اجتماعية، ونسائية، وتربوية، وثقافية، وصحية، وعسكرية، وزمئية، وكشفية، ورياضية، قد تكتمل في المسجد الواحد وقد لا تكتمل، عملت على رعاية الحقل المنوط بها. وتتولى اللجنة جمع الأشخاص الذين يصرفون نشاطهم أو أكثره، إلى حقلها، وتوزع العمل عليهم. ولم تكن اللجان المتحلقة حول المسجد لتقدر على القيام بالأعمال المنوطة بها لولا اتصالها بهيكل تنظيمي واسع عماده التنظيم السياسي والإداري الذي يلم بالإسلاميين الخمينيين و«يؤطرهم».

«الأخوات»

فباللجنة النسائية تجمع النساء والفتيات اللواتي يترددن إلى المسجد للصلاة يوم الجمعة، أو لسماع الأدعية عامة، ودعاء كميل خاصة مساء الخميس أو ليلة الجمعة. وينبغي أن تسهر اللجنة على التزام النسوة عدداً من الأمور: من اللباس الشرعي أو العباءة إلى المواظبة على حضور حلقة التعليم الديني التي تقوم بالتدريس فيها «أخت» متقدمة في السن، ومن تزاور «الأخوات» إلى بث الدعوة وتوسيع الحلقة بإدخال «أخوات» جديدات. ويتصل عمل المؤمنات، من طريق لجنة المسجد النسائية، بفروع أخرى. فعلى المؤمنة أن تشترك في أعمال التبعية المختلفة التي ينهض بها المسجد: عليها أن تشترك في التآبين والمناسبات والأسابيع والذكرى السنوية الأولى، ثم الثانية، التي تقام لشهداء الحركة الإسلامية الخمينية. وقد يقتضي الاحتفال، في المناسبات الكبيرة، أن يتنقل المحتفلون من بلد إلى آخر. وتقتضي التبعية أحياناً تنظيم المسيرات الطويلة التي تعلن فيها نسوة منشحات باللباس الأسود تأييدهن لخطف طائرة أميركية، أو حزنهن على شهيد، أو على آية من آيات الله، أو يطالبن بالثأر لدم شيخ شاب قتل بيد شيعة آخرين، فيطفن وهن حاملات عمامته المضرجة بدمه...

وترعى المؤمنات علاقة المسجد، وبواته المنظمة، بالعائلات التي تسعى النواة هذه في كسبها إلى جهتها وضماها إلى أنصارها. فيشفعن الزيارات إلى بيوت عزلها التهجير، أو عزلتها الإقامة المحدثنة عن شبكة صلات وبيئة اجتماعية لا تستوي حياة في مجتمعاتنا من دونها، يشفعنها بتوزيع أدوية، أو تلقيح الأطفال (أو الحض عليه في مستوصف قريب)، أو بالدلالة على مدرسة قريبة، إسلامية، لوليد الشريد في طرقات الحي. وتملك الزائرات علاجاً لكثير من أدواء البيوت التي يزرنها. فالعريق الكشفي الإسلامي يتولى أوقات الفراغ التي يحار الأهل في الإشارة على ابنهم بطريقة مفيدة في استعمالها. وكذلك النادي الرياضي. وإذا كانت الفتاة التي لم تتزوج بعد وتبحث عن عمل، فربما كان بين الإخوة المؤمنين من يعمل في معمل صغير، أو في مكتب يحتاج إلى عاملة أو إلى عامل. وقد تحتاج العائلة كلها إلى الانتقال من حيث تنزل إلى منزل آخر غير بعيد من أهلها وأقاربها وأصحابها، فيسع اللجنة النسائية، أو زائراتها، نقل الخبر عن الأمر إلى لجنة أخرى في الحي الذي ينزله الأقارب أو الأصحاب.

وتتولى المؤمنات، بعصهن بإزاء بعضهن الآخر، وإبازاء من يخطبن انضمامهن، الأخذ بأيدي الوافدات إلى المدرسة الثانوية أو إلى الجامعة، وإرشادهن إلى مؤمنات يتقين بهن شر الوحدة ومرارتها، ويدفعن بهن شر الغرابة التي تسم المؤمنات بميسمها عند خروجهن من معقلهن. أما إذا سقط للمؤمنة أخ في ساحة الجهاد، ف«الأخوات» يتولين تعزيتها، وحوطها بالعناية والرعاية والأنس. ولا تخفي «مؤسسة الشهيد» اضطلاعها بحيال «عوائل الشهداء» برعاية لا تقتصر على المواساة والعاطفة الصادقة، بل تتعداها إلى القيام بعبء مالي كبير، بعصه عيني يتمثل في تعويض ثابت ودوري، وبعضه الآخر خدمات مدرسية وصحية وتربوية ودينية. ومن الخدمات الدينية الحج، وأداء مراسمه وشعائره على نفقة المؤسسة؛ ومنها، أو يحمل عليها، تنظيم زيارات مشتركة للمشاهد بإيران قد تختم وتتوج بلقاء «قائد الأمة الإمام» خميني^(٣١).

وعلى مثال «مؤسسة الشهيد» بإيران، يصطلع الفرع اللبناني بخدمة دينية وإنسانية، قلما يدور الكلام عليها علناً، إلا أنها لا تهمل ولا تنسى، وهي رعاية اللواتي تركهن مقتل أزواجهن، أو من خطبهن وطلب يدهن، من غير رجل أو معيل. وقد نشرت الحركة الإسلامية الخمينية في صفوف مريداتها ومريديها مثلاً للزواج وللعلاقة العائلية ينهض على مطلب واحد هو الاشتراك في الإيمان وفي صحة الاعتقاد. ويقلل هذا المثال من دور البواعث القوية التي لا يحكم المرء، أو المرأة، سيطرته عليها، ويقلل من خطر الاختيار الفردي والروابط التي لا ترجع إلى قياس عام تنضبط عليه. ولا ريب في أن انتشار هذا المثال في المعقل الإسلامي الخميني يتيح للفتاة التي لم تتأهل بعد، وللمرأة المتروجة، بعض الحرية في الانتقال والتردد على الصواحب و«الأخوات» والاشتراك في التظاهرات. بل إن الحجاب غدا في بعض الأحيان، وخاصة في أوساط اللواتي أثرى أهلهن، أو أيسروا سرعة من غير أن يطرأ تغيير اجتماعي وثقافي على الأهل، غدا الحجاب جوار خروج من البيت وجواز عودة إليه في وقت متأخر بعض الشيء.

حكم «التكليف»

ويقوم المسجد الخميني المترع في سدة شبكة من الهيئات، ويقتسم مع

المساجد الأخرى حصّة من علاقات الحركة الإسلامية ومن مشاطاتها وقتواتها ورجالها وأموالها، يقوم بدور الناظم لوجوه الاجتماع وأشكاله، ويرعى الوجوه والأشكال هذه ويتعهدها. فتعمل الحركة الإسلامية على إخراج كل ما تُبادر إليه، وتفتي به، مُخرَجَ الفروع على أصل واحد ولازم هو المسجد. وهي تحبه بالمسجد، بمسجدها كما تنشئه وتُعمله في الحياة الاجتماعية، ما يملأ الحياة العادية واليومية خارج العقل، وما تصمه هي بالخروج الصريح على الإسلام. وتسعى الحركة في إنزال المسجد الشامل من حياة المسلمين محل النواة، وفي خلق مجتمع نقبض للمجتمع الذي نشأ عن قرن ونيف من التأثير بأوروبا والغرب، ومن تأويل التأثيرات المختلفة، وذلك (أي خلق المجتمع النقبض) حول هذه النواة.

لذا باطت الحركة الخمينية بآماكن العبادة، من مسجد وحسيية^(٣٢) ومصلّى، أمور التعليم وفقه الدين، والحكومة (أي التحكيم) في الخلافات، والقضاء في المنازعات الشخصية والمالية والعائلية، وتوزيع الزكاة والصدقة والتعزية، والاجتماعات السياسية والعسكرية وأشاعت، على لسان طلبة علوم الدين الشباب وعلى لسان إمام الجمعة، الاحتكام إلى «التكليف الشرعي» في كل شاردة وواردة. فإذا لبس أحد المؤمنين سترة من الجلد دارت مناقشة عامة على شرعية ارتداء الجلد، ولو كان مركباً صناعياً وكيميائياً. وإذا وقعت حادثة سير فصدمت سيارة يسوقها رهط من المؤمنين الملتحين سيارة أخرى، خرج الملتحون، وانتحوا ناحية، وتشاوروا في استدعاء خبير ليست في الحادثة، وفي قسمة المسؤولية عنها، بعد أن طلب صاحب السيارة الأخرى تقرير خبير يقدمه إلى شركة التأمين التي تضمن سيارته وتسدد تكلفة الحادثة. وانتهى مجلس شورى الرهط إلى تسديد ما عليهم من أعباء، وإلى استبعاد الخبير وشركة التأمين المسألة، لما قد يعلق بعمالاهما من مال أفسده الربا والمصرف. وفشت الفتاوى في كل الأمور، حتى ان داود داود - مسؤول حركة «أمل» السياسي السابق في الجنوب اللبناني، وعضو مكتبها السياسي وقتيلها بين حلدة والأوزاعي في خريف ١٩٨٨، رد عجز حركته عن إقرار الأمن، وعن رعايته في الجنوب، إلى «الفتوى»، فقال: «الذي يسرق يأتي بفتوى، والذي يقتل مواطناً مسيحياً يأتي بفتوى، والذي يسلب عبياً يأتي بفتوى ...»^(٣٣)

الأطراف وعاشوراء

ولا تتخفى الحركة الإسلامية الحمينية على مقصدها، وهو إنشاء مجتمع يقوم من المجتمع القائم محل النقيض . ولما تمت الحركة على أطراف المجتمعات اللبنانية القائمة والمستقرة بعض الاستقرار، وخارج أعراف هذه المجتمعات وموازاتها، أمكنها الزعم بأنها تنشئ كل شيء إنشاءً جديداً، ولا تدين لما سبقها، ولن سبقها، بشيء . وأمكنها أن تذهب إلى مثل هذا القول، من غير أن تظهر بمظهر من يدعي دعوى باطلة ولا سند لها من حقيقة وواقع . بل إن المهاجرين والمهجرين الذين فاؤوا إلى حيث أurst الحركة الإسلامية الحمينية بعض النفوذ، من بعد أن فقدوا معظم الأبنية الاجتماعية والسياسة والثقافية والاقتصادية التي كانت تنظم علاقاتهم بعضهم ببعض، وتشبك بينهم وبين جماعاتهم، وبين جماعاتهم والجماعات الأخرى - هؤلاء المهاجرون والمهجرون كانوا يحتاجون حاجة ماسة إلى من يضطلع بإنشاء بديل عن الأبنية المتداعية، المادية والمعنوية، حيث حُمِلوا على العيش والسعي . فإذا اقترح عليهم من ندبوا أنفسهم إلى إنشاء الأبنية الاجتماعية الجديدة أن يقوموا عنهم بالعمل كله، نظير الانصياع وضريبة الدم والهوية الواضحة، لقي الاقتراح صدى عميقاً في نفوسهم .

ولعل السبب في الصدى هذا هو أن تجربة الهجرة من الريف إلى المدينة، أو إلى أسواق العمل في بلدان الجزيرة العربية وليبيا وأفريقيا، لم تخلّف في الأهالي أثراً أو بذوراً قابلة للنماء والرعاية، أياً كان مستوى هؤلاء الأهالي الاجتماعي أو دخلهم . والحق أن ما لم تخلّف فيه الهجرة أثراً عميقاً، ولم تبلوره، هو صوغ هويات سياسية متماسكة تجمع فئات المهاجرين، وتؤلّف بينهم على غير روابط القرابة والجوار والعصبية والمذهب . ولما كان ما يقرب من ثلثي هؤلاء لم يبلغ العشرين بعد، ولا يسعى من أي طريق أن يربط بين ما يختبر ويرى ويسمع، وبين التاريخ الذي سبق ١٩٧٥ و ١٩٧٦ - المحطة الكبيرة الأولى من الحروب « اللبنانية » -، ارتدى العزم على إنشاء اجتماع جديد يهدم ما قبله، ويحجّه، باسم الإسلام، حلة معقولة ومقبولة . ذلك أن المجتمع الطرقي الذي ضوى إليه مقتلعين من مناشئ مختلفة، أكانت قرى وبلدات شرق لبنان أو جنوبه، أو كانت أحياء وأجزاء من مدن في وسطه، وضمّهم إليه، هذا

المجتمع عَرِي من كل إرث متصل ومعيّل، ونزل أهله الأنقاض التي خلّفها مجتمع مهشّم لم يبق منه شيء متماسك. فلا عجب إذا حمّل مجتمع (أو مجمع) الأطراف على المجتمعات التي نزل بين ثناياها، أو على هامشها، حملة مرة، وتهدّدّها بكل مخيف ومروّع، وألقى على عاتقها تبعة كل الولايات السابقة التي لحقت بالمجتمع.

نُصب مجتمع الأطراف نفسه، وعلى رأسه عالم الدين والمسجد، مرشداً للمجتمعات الأخرى. واحتل الكلام، بأنواعه وفنونه المختلفة من دعاوة وخطابة وأشرطة مسجلة وبيانات ولافتات وأعلام وصور عليها تعليقات وأشرطة مصوّرة (تلفزيونية) وكراسات وكتب، مكانة عالية. وكان خميني شرّع لمكانة الخطب وللمحل الذي يجب أن يولى لها حين قال: «كانت الخطب قد تصل في أحيائها وتأثيرها إلى إعداد الناس للقتال بكل شجاعة وبأس، وقد تؤدي إلى انطلاقهم إلى جبهات القتال من باحات المساجد والجوامع من دون أن يأخذهم في ذلك خوف من فقر أو مرض أو موت أو ضياع...» (١). أنظروا في خطب أمير المؤمنين (ع) لتعرفوا أنها كانت تسوق المسلمين إلى ميادين الجهاد، وتحمل الناس على الفداء، وتضع أنجع الحلول لمشاكل الناس في الحياة» (٢). وبعد أن يحض المتكلم سامعيه على «أحياء الاجتماعات»، و«استغلالها» في «التوجيه والارشاد والتوعية والقيادة إلى الصلاح والنجاح»، يذكر طرفاً من خبرته، ويمثل بهذا الطرف على فعل الخطبة في الجمهور الذي يستمع إليها، ويذكر بعض صفة هذا الجمهور: «فحين ألقى كلمة ألس في الناس تغيراً أو تأثراً، لأن الناس ناغمون على أوضاعهم التي يعيشونها، يملأ عليهم الخوف من الظالمين جوانحهم، وهم بأمس الحاجة إلى من يتكلم بشجاعة وثبات» (٣). أما ما على الخطب أن تتناوله وتتكلم عليه، فهو «المصائب التي جرت على دين الإسلام من أول يوم وإلى يومنا هذا»، هذه المصائب «عاشوراء حديداً تحيون ذكره باستمرار» (٤).

هوامش الفصل الحادي عشر

١ في وادي أبو جميل، حين حاور النازحون الشيعة والجنوبيون من برج حمود والبيعة بعض الأكراد الذين سقوهم ونزلوا بالوادي قبل ١٩٧٥، أماحت الجهة الشعية لتحرير فلسطين - القيادة العامة (أحمد جبريل) حرية «العمل السياسي» لبعض التروتسكيين. وكانت منظمة أحمد جبريل اصططلعت بالحزب الكبير من معركة العادق، وبالاستيلاء على فندق هوليداي إن وقتل بعض القناصة الذين اعتصموا به ثم حرقه، وقدمت المنظمة المذكورة سبعين قتيلاً على مذبح هذه المهمة، بينهم قائدتها العسكري وبعض مساعديه. ولعت منظمة أبراهيم قليلات، المراطون، دور القناع اللباسي، وسقط قائدتها العسكري، أبو أبراهيم، في الموقعة. أما العمل السياسي فاقصر على العناية بالمستوصف وعلى التردد إلى بعض العائلات والتحدث إليها وتعود «ليسرالية» منظمة جبريل إلى بعض قاداتها الذين تركوها إلى جهة التحرير الفلسطينية. وهم من الشان الذين تنهوا باكرأ على دور الثوريين الأوروبيين المحتمل في تعاون فلسطيني وأوروبي

٢ إبراهيم دوس مدن إسلامية في عهد المماليك (١٩٨٥ ط. ثابية انكليزية)، ١٩٨٩، بيروت.

٣ العهد، ٢١ ذو القعدة ١٤٠٤، العدد الثامن، ص ٥.

٤. شعبان ١٤٠٧، العدد ١٤٦، ص ١٠، العمود الثالث.

٥ لدا ترك محمد حسين فضل الله بثر العبد الى دارة حصينة قائمة بحارة حريك، إلى شمال برج السراجة، في عام ١٩٩٠ على وجه التقريب، وترك بيه بري بربور، بالمزرعة البيروتية، إلى عين التية، مقر رئيس المجلس النيابي السكني . .

٦ العهد، ٦ رجب ١٤٠٧ (اواخر شباط ١٩٨٧) العدد ١٤١، ص ٥، العمود الخامس.

٧ المصدر نفسه. ص ١ (الافتاحية) العمود الرابع.

٨. من لطفة: يا جموع الثائرين، في 'يا شهيد لطفات حسينية، ١٩٨٦/١٤٠٦، بيروت، دار التيار الجديد، اعداد أبو محمد، ص ٣٥ و ٣٨.

٩ المحور ملك يميني، المصدر نفسه: ص ١٣٠

١٠ في لطفة الأرض لله التي يرد فيها الهناف الإبراسي المشهور: «الله واحد حميي قائد»، حاء

اعما الأرض لله الله، أكبر يرثها حرب الله الله، أكبر

المصدر نفسه: ص ١١٩ وفي ص ١٤٦/١٤٧ صاح حزب الله ولا رمتها

صاح حرب الله
وهو يلبي
ليك رها
صرخة الله

١١ يا محمد يا علي، ص ١٣٧ من المصدر نفسه.

١٢ الطواف والحج والسمر والطريق والرحلة، مما هي ركن الجماعة وعرونها ورايها، ترد إلى تراث صومعي وعرفاني قديم، لا شك في أن التشيع، على اختلاف مذاهبه وهرقه، استقى منه وعرف وقد انتبه بول القاندي والفوس دورون، الأمة المسيحية وفكرة الصليبية (١٩٥٤-١٩٥٩)، باريس، دار ألان ميشال، ١٩٩٥، ص ٥٠ وما يليها وص ٢٠٣ وما يليها، انتبه إلى ملازمة تجرمة القدس والمقدس رسم السمر والرحلة والطريق. فإذا كان الحج إلى القدس المائل، أو شليم أو مكة، امرح السمر، تجارة أو حرباً، بالخلص والموت في سبيل الله، قتل أو وفاة واختلطت الحياة الهاربة والعادية (العاقلة) بالرؤى والمنامات والعلامات، وادنت هذه الرؤى، صر وشيك علامته قتل عميم، وإقبال على الموت هو من أمارات خروج المهدي و«فرجه»، على ما يقول أهل الشيعة ويروي رواية الشيعة عن أبي جعفر محمد بن علي (الباقر) «لو يعلم الناس ما يصنع القائم إذا خرج لأحب أكثرهم أن لا يروه مما يقتل الناس». ٤٠، حسين أحمد الراقي الجففي، تاريخ الكوفة (١٩١٢)، ص ٩٧ من طعة دار الأعلمي بيروت، ١٩٨٦

١٣ الحسين بن علي أول سلسلة الشهادة على نحو ما يرتقي السب إلى جد أول أو إلى أب أول، هو بدوره ابن مولود لوالده، ويحمل في اسمه شارة نسبه. ومع هذا ينسب القليل إليه ولا ينسب إلى والده. ومثل هذا النسب، الصوفي، يرجع إلى صحابي كبير، ويفترض أصلاً، لكنه لا يقف عنده لأن الصحابي يرد إلى الرسول، والرسول يرد إلى صلعه الرسالة، وما قل الوحي إليه، عن الحق ويقول المتصوفة إن الله ينفرد وحده بالتأثير، وما الأسباب إلا «كحيوط العسكوت»، الشيخ سلامة العرامي، في ترجمة شيخ الطريقة النقشبندية الشيخ محمد أمين الكردي الإربلي (ت ١٣٣٢/١٩١٣) التي صدر بها كتاب الكردي تنوير القلوب في معاملة علام الغيوب، ط ٩، ١٣٧٢/١٩٥٢، مصر، ص ٣٤ ويقول الشيخ الكردي: «فمن لم تتصل سلسلته إلى الحصرة السوية فإنه مقطوع الفيض ولم يكن وارثاً لرسول الله (ص)»، ص ٥٠٠

١٤ العهد، العدد الثالث، شوال ١٤٠٤، ص ٣، العمود الأول قارن بين كلام الشرة وكلام محمد مهدي شمس الدين، في الفصل السابق

١٥ المصدر نفسه.

١٦ العهد، العدد ٦، ٧ ذو العقدة ١٤٠٤ (١٩٨٤)، باب «مسجديات».

١٧ العهد، العدد ٧، ١٤ ذو العقدة ١٤٠٤ باب «مسجديات»

١٨ ابراهيم الأمير نريد لبنان جزءاً من الدولة الإسلامية وليس كياناً إسلامياً منفصلاً، مقابلة مع الشراع الأسبوعية، عن العهد، عدد ٨، ٢١ ذو العقدة ١٤٠٤، ص ٦، العمود الثاني

١٩ المصدر نفسه العمودان الثاني والثالث

٢٠ ليس من اليسير المضي على هذه المعركة، أو على أي فكرة مثلها، من غير التعثر بالروابط القائمة. يذهب صاحب الفكرة إلى أن هذه الروابط ترفد فكرته وتغذيها بالقوة والواقع. يقول المتحدث، أي ابراهيم السيد: «نحن مقلون على حالة وعمل توحيد للشعوب في المنطقة، لأن القابلية لهذا المشروع من عناصر الثقافة والفكر والحضارة والتاريخ، وحتى الجغرافيا، والقابلية الممسية أي حال الظلم المستمر الذي واجهه الإنسان في منطقة الشرق الأوسط من خلال العدو، يوحد كل العرص لاستمرار هذا المشروع وتوسيعه». المصدر نفسه، العمود الثاني. لكن ماهي الثقافة والحضارة والتاريخ والجغرافيا والقابلية الممسية، التي يعدها السيد ويحصبها، إذا لم تكن أعرافاً وروابط من طينة غير طينة الإسلام؟ ولعل إرادة الإسلاميين الحميمين بلبنان إلحاق عصية الأهل والقرابة بلحمة الإسلام الحميمي دليل على تعريقهم بين الاثنين (العصية واللحمة)، وتسهم على اختلافهما وجوار تافرهما.

٢١ محاصرة: سبيل النضال من أجل تشكيل حكومة إسلامية، من الحكومة الإسلامية (أنظر الفصل الأول).

٢٢ محب عيسى. مشكلة إسكانية خاصة.. المصدر المذكور، العمود الثاني.

٢٣ حيان حيدر دور ومسؤوليات.. المصدر المذكور، ص ٩

٢٤ عيسى. مشكلة إسكانية.. العمود الثاني

٢٥ ميشال مرقص: التضخم تعدي الأفراد إلى المؤسسات والقطاعات، النهار، في

٢٩/١٢/١٩٨٦، ص ٦، العمود الثاني.

٢٦ مثال تقرير منظمة كاريتاس لبان عن نشاطها في ١٩٨٦، السفير في

٢٨/٣/١٩٨٧. وقدر رئيس المنظمة ميرايته في ١٩٨٧ بمئة وستة وثمانين مليون ليرة

٢٧ والتطوير والتفصيل في إحصاء المرافق هذه، الغرض منها اليوم، في صيف

١٩٩٦، تذكر القارئ بالحال التي خرج منها شطر من اللبانيين، إذ حو من

«الحرب» وما رالت هذه الحال هي حال نحو ثلث اللبنانيين، هم الذين لم يرجعوا إلى

مارلهم وأرضهم وأعمالهم

٢٨ السفير، في ١٢/٢/١٩٨٧. قدر الشيخ أغا كلعة المشروع بمليون دولار

أميركي (كان سعر صرف الدولار في سوق بيروت حوالي التسعين ليرة لبنانية يومها).

وقال إن أهل طرابلس المقيمين ترعوا نصف مليون ليرة لبنانية، وترع «المغتربون

الطرابلسيون في السعودية» بمليون ونصف مليون ليرة. وخفف صاحب قطعة الأرض

التي اشترتها الجمعية لإنشاء الساء عليها ثمن القطعة من أربعة ملايين ليرة إلى مليونين

ودعا مفتي طرابلس، الشيخ طه الصابوني، «إخوانا في طرابلس، وفي لسان، وفي

دولنا العربية، وفي المغرب، لكي يسارعوا المساعدة هذا المشروع»، وذكر أن ماشدته

هذه «تنطلق من مسؤولية دينية ويتحملها كل مؤمن...». وهذا التصاغر من جمعية

محلية، ومهاجرين مغتربين، وهيئة دينية طائفة، على الاضطلاع بأعناء عمل حيري،

مثال على إحالة المجتمع الأهلي عن «عجز الدولة»، وضعف إدارتها، وفقر مواردها

٢٩ العهد، عدد ١٤٢، ٢٠ رجب ١٤٠٧، ص ٣

٣٠ حطرب رشيد كرامي في مجلس إدارة المستشفى الإسلامي الخيري بطرابلس،

وكان المجلس ينظر في مبراة ١٩٧٨ البالغة ٦٢ مليون ليرة، فقال: كيف تدارك الفقص

في موارد المستشفى؟ «أولاً بالاعتماد على مجتمعنا وعلى إحييرين فيه، وثانياً يجب أن

عش في هذه الدول العربية وخاصة لدى المملكة العربية السعودية، ونطلق الصوت

نحوهم، وفي اتجاه كل الهيئات في الخارج...»، النهار، في ٢٦/١/١٩٨٧ وقد شطت هيئات كثيرة متصلة، من وجه أو آخر، بدول مختله، في النهوض بالأعباء المتعاطمة. وينبغي إفراد مؤسسة ربيع الحريري للتحصن العالي ببحث على حدة. كما ينبغي الإشارة، ولو عارضة، إلى صندوق الركاة الذي أحيتة دار الفتوى الإسلامية، وإلى الأسواق التجارية الإسلامية (مثل سوق النصر)، وإلى الجمعيات العائلية، مثل جمعية بي سو وجمعية سي عيتاني البيرويتين. واضطلعت الجمعيات بحياة مساعدات مختلفة من العائلة الواسعة وردتها على الأقارب المحتاجين منحاً مدرسية، أو ألسة، أو إيجارات، أو طعاماً واستشفاء.

٣١. في «سيرة الشهيد صلاح شعيتو»، بروي محرر العهد أن والد شعيتو لم يلبث أن اعتذر وذهب، ثم اعتذرت والدته بدورها. فسألها المحرر: «إلى أين يا حاحة؟»، فأجابته «إلى الجمهورية الإسلامية مع عوائل الشهداء»، عدد ١٤٧، ١٩ شعبان ١٤٠٧، ص ٩، العمود الثاني. أما «عوائل» الذين قتلوا في ثكة فتح الله، إنسان إحلأ الحركات السياسية العسكرية لكاتها في أواخر شاط ١٩٨٧، فاستقلهم مرشد الثورة الإسلامية الإيرانية وخطب فيهم وواساهم.

٣٢. راجع أعلاه شرف الدين في الفرق بين المسحد والحسنية.

٣٣. السفير، في ٨/٦/١٩٨٧ أنظر أعلاه مثال فتاوى الشيخ عبد المعص مها، مدير حورة صديقي.

٣٤. أبة الله الحميني الحكومة الإسلامية، ص ١٢٦

٣٥. المصدر نفسه. ص ١٢٧

٣٦. المصدر نفسه.

الفصل الثاني عشر

شرقة الكلام والصورة

حملت الحركة الإسلامية الخمينية كلام إمامها على حرفه . فتحولت الساقية الصغيرة التي اقتصرت على نشرة من ثماني صفحات ، تحمل اسم المجاهد ، إلى « موجات من التوجيه والإرشاد » (خميني) تنهض على شبكة نشر وإعلام لا يضارها بלבنان نظير أو مثيل . صدرت المجاهد في ١٩٨٢ ، وكانت نشرة غير منتظمة الصدور ، تطبع مرة في الشهر على ورق اسمر ، وتستعمل حرف آلة طباعة صُور بالأوفست . واقتصرت الأخبار اللبنانية على الاحتفالات بذكرى انتصار الثورة الخمينية بإيران ، وعلى أنشطة «لجان العمل الإسلامي» ، من معارض ومهرجانات في هذه المناسبة ، وخطب الوفود الإيرانية والعلماء اللبنانيين ، وعلى تأييد شهيد فلسطيني لبناني^(١)

أما العدد السابع ، المؤرخ بأخر أيار (٢٥ منه ، ١٩٨٢) ، أي قبل أسبوعين من الحملة الإسرائيلية على لبنان ، فتدور صفحاته الثماني ، باستثناء افتتاحية تشغل نصف صفحة ، على إيران التي استعادت خور مشهر ، وعلى الجبهة الإيرانية العراقية ، والمنازعات الداخلية على الحكم (صفحة عن شريعتمداري وقطب زاده) ، وأخبار من العالم الإسلامي (الضفة والقطاع ، مصر ، أفغانستان ، أندونيسيا ، لبنان) .

وغلب الشاغل الإيراني ، إبان انعطاف الحرب بين إيران وبين العراق ودخولها في طورها الثاني الذي انتهى باستعادة إيران معظم أراضيها ، على الدعاوة الخمينية المحلية^(٢) . إذ لما تولت المنظمات الفلسطينية أمر قتال الدولة العبرية ، وتصدرته ، وانشغلت الدولة الإيرانية باسترجاع سيادتها على أراضيها الإقليمية ، وشرعت حركة «أمل» تنازع المنظمات الفلسطينية وحلفاءها تجنيد الشيعة اللبنانيين وتمثيلهم ، اقتصر دور الحركة الخمينية

المحلية على «إعطاء صورة رائعة عن إيران الثورة»، وعلى رعاية «ثمرات الارتباط الوثيق بين المسلمين في لبنان والمسلمين في إيران»، بحسب كلمات حجة الإسلام محسن مجتهد شبستري^(٣) ووعده شبستري نفسه المستمعين إليه: «إننا ما أن نفرغ من هذه الحرب المفروضة علينا، والفتن الداخلية، سوف نسارع بتلبية النداء في جنوب لبنان وفلسطين، وسوف نحرر القدس من الغاصبين بوحدتنا واتحادنا»^(٤). أما محمد حسين فضل الله فكان يستلهم الثورة دروساً في «طرح اسم الإسلام»، وفي نزاع «كل شعور بالخوف من هذا الاستعمار (الأميركي)» و«الرفض لكل الأشياء الأميركية»^(٥).

ابتلاء «الشغور»

وأوقفت الحركة الخمينية إصدار المجاهد مع ابتداء الحملة الإسرائيلية، واستبدلتها بنشرة من أربع صفحات على الآلة الطابعة، يجمع بين ورقتيها وأصل معدني، سمّتها أهل الشغور^(٦)، وخصت بها السياسة «المحلية» لما تصدرتها الحملة الإسرائيلية ونتائجها. وأعلنت شعارها في الصفحة الأولى: «بين خيار الانهزام... وخيار الإسلام». وصورت الحال، منذ الأسطر الأولى، معركة بين «أمتنا الإسلامية» وبين «العدو اليهودي» يدعمه «الاستعمار الغربي الأميركي الكافر». وتتصدر الأولى «الثورة الإسلامية المباركة في إيران». فتتقدم هذه، هي و«الصحوة الإسلامية التي فجرتها»، المقاومة الفلسطينية أو «المعادلة السياسية اللبنانية» وما المقاومة الفلسطينية و«الغبين اللاحق بالمسلمين» اللبنانيين إلا من فروع الحرب التي يصلّيها «اليهود والاستعمار الكافر» «العالم الإسلامي». و«التهديد الحقيقي الجدي للمخططات الاستعمارية اليهودية من الأساس» مصدره إيران وثورتها. أما الأعداد اللاحقة فأظهرت تردداً شديداً في سياسة النشرة. فانصرفت إلى دعوة «مسلمي جبل عامل» إلى «التصدي الشعبي الأعزل»، وإلى التمسك بـ «المقاومة السلبية». ودللت النشرة على «حالة الرفض للوجود اليهودي الكافر» بخمر عن نساء برجا رجمن رقيباً إسرائيلياً^(٧) وناشدت «كل مسلم»، و«الأهل» و«الأحوة»، أن لا يحلّدوا إلى الراحة، وأن لا يقرّوا «بواقع الدل»، وأن يكذبوا دعوى العدو «التي تقول بتعاطف

السكان المسلمين معه»^(٨) وهذا، ومثله، قرينة على حصول ما تناشد النشرة المسلمين والأهل والأخوة الخروج منه، من إخلاد إلى الراحة وإقرار مواقع الذل وتعاطف مع العدو، بل قرينة على علبته على الناس. وبدت النشرة قريبة من الإقرار بالهزيمة. فشرت اخباراً تتوقع «حمام دم» في بيروت، وتسوية سياسية لحصار المدينة، وتتوعد المسلمين بالنتائج التي ستترتب على قرارات بشير الجميل، وتنعي عليهم الصفقات التجارية التي يعقدها تحارهم مع التجار الإسرائيليين. وفي عمرة هذه الأخبار المثبطة للهمم والعرائم، تنقل النشرة خبراً تكاد تلوح السخرية منه، عنوانه: «إيران قادمة إلينا بعد دخول العراق». ويعتذر نائب وزير الخارجية الإيراني، محمد عزيري، عن ضعف مشاركة القوات الإيرانية في القتال بלבنا بأن الطريق إليه «تمر عبر العراق»، فلا تصبح قوات إيران «حرة تماماً في أن تلعب دوراً فعلياً وجوهرياً في لبنان» إلا بعد سقوط «النظام العراقي»، بحسب عزيري إياه^(٩).

مغالبة الضعف

ويظهر من هذا التعقب السريع أن الحركة الخمينية المحلية أشرفت على اليأس والانهيار قبل سقوط بيروت بيد الاحتلال الإسرائيلي. ويرجع أن الدعاة الإيرانيين الذين قدموا إلى بيروت، وضاحتها، ونزلوا فيها حتى صيف ١٩٨٢، تركوها سريعاً إلى بعلبك حيث اقتصر خوض المعركة على المواقف السياسية، مثل رفض اشتراك رئيس حركة «أمل» في هيئة الإنقاذ الوطني. فادن ذلك، أي ترك الحركة تدبر شؤونها بنفسها، بضعفها وبضعفتها وقصورها عن المبادرة ولو الدعاوية. إلا أن الإدارة الإيرانية المباشرة للحركة الخمينية المحلية عادت فاضطلعت سريعاً بعملها حال أن أمكنتها الظروف من ذلك. ويروي الشيخ حسن ل. عن هذا الوقت (أواخر ١٩٨٢): «خرجنا بمظاهرة صاخبة (في عاشوراء)، وألقيت كلمة في مسجد الرسول الأعظم هاجمت فيها رئيس الجمهورية ورئيس الوزراء لكي أزرع الأمل وأبث الوعي في نفوس شبابنا، وأطرد الخوف منها، لأن بعد احتلال العدو عاد اليأس إلى شبابنا. بدأت بالنشاط السياسي والتوجيه الديني للأخوات والشباب، ثم طلبت من الأخوات الانتداء بارتداء العباءة

في محاصرة في الاتحاد اللبناني للطلبة المسلمين. في اليوم التالي لبست خمسون فتاة العباءة. والهدف من هذا تحدي الكتائب (...). ثم بدأنا نعرض الشباب على الجهاد وبدأت العمليات العسكرية».

وتلا التظاهر وارتداء العباءة التصدي لحملات البحث عن السلاح في أحياء الضواحي الجنوبية والمخيمات الفلسطينية، ونقل السلاح إلى المساجد، والاعتصام فيها. إلا أن ما جهد الدعاة الإيرانيون - الذين عادوا إلى ضواحي بيروت غداة انسحاب قوات الاحتلال منها وقد استظهروا هذه المرة بقاعدة خلفية كبيرة هي قوات حرس الثورة الإسلامية ببلبك، وبحلف متين مع القوات السورية وأجهزة أمنها ومخابراتها، وبسياسة تصدير للثورة مداها الأول لبنان «العربي» - ما جهد الدعاة الإيرانيون في سبيل تحقيقه هو الجمع بين الإسلام الحميني وبين دفاع الشيعة اللبنانيين عن أنفسهم وعن شروط «وجودهم» وكرامتهم بإزاء دولة يترأسها شقيق بشير الجميل، الكتائب و«القواتي» المقاتل والمسيحي الماروني الذي كان لم يزل يذكر الأمر بـ «أشمل» (خذ ناحية الشمال) حين يلتقي المسلم والذمي. ولما كان سبق جلاء قوات الاحتلال عن بيروت إلى الجبل القريب مجزرة مخيمي صبرا وشاتيلا الفلسطينيين، بجوار أحياء الشيعة وفي ثناياها^(١٠)، وعودة القوة المتعددة الجنسيات ونزولها بأطراف الضواحي الجنوبية، اتخذ التهويل على أهل الضواحي مجازر جديدة ظاهراً مقبولاً ومعقولاً

وقوى القبول والمعقولة يقين أهل ضاحية بيروت الجنوبية أن مجزرة صبرا وشاتيلا ارتكبها أولاد مهجري الدامور، البلدة المسيحية الكبيرة على طريق بيروت إلى صيدا وطريق الساحل إلى الشوف، وأولاد مهجري حارة حريك والمريجة، الضاحيتين اللتين حل شيعة الضاحية الشرقية بهما محل أهاليهما. فلم يشك أهالي الغبيري والشيخ وحارة حريك، إلخ... في أن الانتقام الذي أنزله الداموريون، والمهجرون من بيوتهم بالضاحية الجنوبية، في الفلسطينيين وجيرانهم الشيعة في المخيمات، لا بد من أن يكونوا هم ضحيته التالية.

البعث على المجابهة المسلحة

والحق أن مسلك السلطات اللبنانية لم يبدد، من قريب أو بعيد،

مخاوف أهل الضواحي . بل إن استعجال إخلاء المهجرين الشيعة النواحي التي شيدوا فيها بيوتاً لجأوا إليها، خاصة بناحية الجناح (المساح والأوزاعي) والرمل العالي (جوار المطار وبرج البراجنة)، ولو بالقوة، وذلك قبل أي معالجة عامة لأمر النزوح القسري، سلط على رقاب الأهالي المهددين سيف التشريد، وذكرهم بضعفهم، وغذى احتياجهم إلى معقل يقيهم الأخطار المحدقة بهم . ولما آل الصدام بين قوات الأمن والجيش وبين المهجرين، في الجناح وفي الرمل العالي، إلى سقوط بعض المهجرين قتلى وجرحى، تصدر المهجرين بعض أنصار الحركة الإسلامية الخمينية . وعمل هؤلاء على جبه القوى الشرعية المتسرعة باللجوء إلى المسجد الذي كان شيد عنوة بالرمل العالي، ودُعي بمسجد الرسول الأعظم، وبَعثوا على تدهور المحاباة إلى عمل مسلح . وتابعتهم القوى الشرعية على سعيهم هذا، فقصفت المسجد وأصاب رأس مئذنته المصنوعة من الاسمنت المسلح . فما كان من المعتصمين بالمسجد إلا أن حملوا رأس المئذنة ونقلوه إلى صليب (مصلية) الطريق الأيلة إلى الجنوب، والطريق الآتية من برج البراجنة وطريق المطار، غير بعيد من حسينية الأوزاعي . وأشهدوا الرانحين إلى الجنوب والجليل، والغادين منهما، وهم عشرات الألوف من الناس في اليوم الواحد ومعظمهم من الشيعة، على صنيع قوى الشرعية، وانفرد الخمينيون بالموقف الذي وقفوه يومئذ، وعاد عليهم بنفوذ واسع في الناحيتين، وبالسيطرة على الحسينية وعلى مسجد الرسول الأعظم وتحويلهما إلى مكانين بارزين من أماكن الدعاوة والتحريض والتعبئة . والسبب في انفرادهم أن حركة «أمل» والمجلس الإسلامي الشيعي الأعلى كانا ما يزالان جادين في السعي إلى علاقة سياسية بالحكم، لا تقطع معه ولا تستعديه .

وما جرى في الجناح، وفي جوار المطار، من مجابهة مسلحة ومن توسل بالمسجد واعتصام به، وتصوير البحث عن المسلمين والسلاح في صورة الاعتداء على المحرمات والمقدسات واستباحتها، جدّه الخمينيون بالتصدي لحملة التفتيش عن مخازن السلاح التي تركتها المنظمات الفلسطينية وراءها في المخيمات وجوارها . فكانت كل حملة من حملات التفتيش هذه ذريعة إلى تعبئة أهالي الشارع أو الحي في تظاهرة يتقدمها الأولاد والنساء، ويحفها أصحاب التعبئة الذين لا يرون، إلا إنه يمكنهم

متى شاؤوا صيد قوى الجيش في شباكهم، إما برمي الحجارة أو بإطلاق النار في الهواء فتتحول حملة التفتيش إلى غارة ظالمة على الأهالي المودعين والخائفين في بيوتهم.

الغارات الظالمة ... الرد العام

وأفلح الدعاة الخمينيون في تعبثهم من جراء أمر آخر كان له وقع كبير في النفوس. إذ توالى في الأشهر الأولى من رئاسة الرئيس الجديد، أمين الجميل، في ظل حملات التفتيش وفي أثنائها، أعمال خطف تناولت إلى مئات المواطنين الذين اضطلوعوا بأعمال سياسية وعسكرية مختلفة في السنوات السبع المنصرمة منذ ١٩٧٥ واتصفت أعمال الخطف هذه بخروج فاضح وحاد على القانون.

فاضطلع بعضها من ليسوا من قوى الأمن والجيش، بل من المنظمات المسلحة والمقاتلة. واختلطت أعمال التوقيف بتنصيف الحساب عن التهجير والنفي والاعتقال التي لحقت بسكان المريجة وحارة حريك والشياح وبثر العبد من المسيحيين. وعادت الجماعات الأهلية، الطائفية والمحلية، لتجبه الواحدة الأخرى في أعقاب سبع سنوات مثقلة بأثار الإدارة الأهلية والعصبية للسواحي. فكان الإسلاميون الخمينيون، سرع قلة عددهم وضعف إعدادهم وعدتهم، سباقين إلى إدراك ما تختزنه هذه الحالة، التي يرى إليها شيعة ضواحي بيروت الجنوبية تهديداً بالمحق المعنوي والمادي من طاقة على المحاببة وعلى الاستبسال والاستشهاد والاستماتة.

فبدأ في أثناء شهور طويلة وبطيئة أن قوى العالم كله متحالفة ومتكافئة على حصار أهل الضواحي الجنوبية وعلى الإيقاع بهم. ولم يكن الإطلاق والإجمال كنايةً ومجازاً. فالقوات المتعددة الجنسيات والقوات الإسرائيلية، والقوات العسكرية النظامية، والميليشيات المسيحية، أطبقت فعلاً، وعلى نحو يُرى بالعين، على بيروت وظواهرها القريبة وآل أمر العبارة عن هذه الحال إلى أناس لم تضمهم يوماً أبنية سياسية فاعلة، وسوا أو أنسوا، ما تعنيه حياة اجتماعية مستقرة ومتماسكة. واختبر أئمة هؤلاء الناس، وبعضهم من أساتذتهم الماشرين، من أمثال مصطفى شمران، وآية الله حني، والشيخ حميد صادقي، والسيد عيسى طباطبائي، والشيخ

محمد حسين منتظري، والسيد أحمد خميني ... اختبروا على حدود إيران الغربية، وبإزاء قوات عسكرية عراقية مدججة بالدروع، ما في وسع قيامة يقظة وخلاصية أن تجنيه من الشعور بتعاطم التهديد، وتطاوله إلى وجود الجماعة المعنوي والتاريخي (أو ما تحمله القيادة على أنه يتناول إلى هذا الوجود). فكتبت نشرة المجاهد في الذكرى الثالثة لعودة خميني إلى إيران، وإبان تفهقر القوات العراقية إلى حدودها الإقليمية والدولية: «لم نعد نسمع منذ فترة إلا بأنباء تقصي عملاء الاستعمار والقضاء عليهم، وأنباء التقدم في جبهات الحرب، عدا التقدم الهائل على المستوى الاقتصادي ... والتكنولوجي ...»^(١١) فتجمع النشرة، على نحو شيوعي وستاليني تقليدي، الحرب الداخلية والحرب الخارجية و«الإنجازات» المزعومة في رزمة معنوية ودعاوية واحدة.

وأخذ الخمينيون المحليون، الذين لم يعملوا يوماً على نحو مستقل عن ممثلي القيادات الإيرانية المختلفة، بالحرب العامة مبدأ لبناء حركة سياسية وعسكرية محلية. وناطوا بهذه الحرب التي عملوا على إزكايتها فعلاً، من الجنوب إلى بعلبك مروراً ببيروت، اشتداداً ساعد حركتهم ونمائها، وتوجوا سعيهم بعمليتين كبيرتين: اقتحام السفارة الأميركية ببيروت وتدميرها على عشرات من رؤوس المخابرات الأميركية في الشرق الأوسط (نيسان ١٩٨٣)، وتدمير مقرين للقوات المتعددة الجنسية (تشرين الأول ١٩٨٣). وطُبعت العمليتان بطابع حزب الدعوة الذي سبق له أن نفذ عمليات شبيهة بهما بالعراق، وربما ببيروت نفسها. لكن العمليتين هاتين استتسنت متصلة عرفت الحركة الخمينية بها، ونشرتها بأرجاء العالم، وكانت بمنزلة توقيعهما على أعمالها الانتقامية. فادن ذلك تحقيق ما لم تنفك الدعاوة الخمينية تعد له وتدعو إليه، وهو استنهاض الجماعة الدينية والسياسية، ورصها كتلة واحدة وفاعلة جواباً عن تهديد يتناول إلى أركانها.

أبقت الحركة الإسلامية منفذي هذه العمليات الكبيرة، التي تلتها عملية مماثلة على مقر الحاكم العسكري الإسرائيلي بصور، قيد الإغفال. فسببتها، تارة، إلى منظمة الجهاد، وهي لا يفيد اسمها عن طرف، أو أبقتها، تارة ثانية، طي الخفاء التام، أو كشفت طرفاً من الستر عنها، تارة ثالثة (نسبت اقتحام مقر حاكم صور العسكري الإسرائيلي إلى فتى من دير

قانون النهر، بشرق صور). ومثل هذا الاغفال عامل هام في تماسك الحركة تحت لواء قيادة غير منظورة، فيصورها الاغفال في صورة القوة التي لا تحد ولا تعين. لذا يعود ريع هذه العمليات - التي يفترض الإعداد لها، إلى شجاعة المنفذ الأخير ويقينه بأجر إلهي، جهازاً محكم الضبط ومتماسك الحلقات - يعود ريعها إلى الحركة كلاً وجميعاً وإلى قيادتها خاصة.

حزام المساجد ...

مر أن العلماء يترعون في سدة هذه القيادة، وأن المسجد هو جسم هذه القيادة وجهازها الظاهر، كما هو جسم اجتماع من لا جسم اجتماعياً لهم، ومن دُمّر اجتماعهم ومؤسساته في أعقاب الهجرات والنزوح والنزول بخلاء سياسي واجتماعي، المرة تلو المرة. وإذا توسل المسجد الإسلامي الخميني بالمستوصفات والمدارس والنوادي والكشافة والحلقات والملاجئ، فما ذلك كله إلا لإرساء مكانة إمام مصليه وجُمعته. وهو وكيل ولي فوقه، على ركن مكين ومُبين (أي مفهوم البيان والدلالة). وإمام المسجد الإسلامي الخميني يُبين عن أمر أساسي: تقليده «قائد الأمة» وإمامها، وتجديد مبايعته والعمل بأمره الشرعي. وينبغي على إمام المسجد أن يعلن هذه كلها، التقليد وتجديد البيعة والعمل بالأمر الشرعي، على رؤوس الأشهاد، وفي كل وقت وظرف. فما أن عزمت القيادة الإيرانية على حصار العروبة المتألّبة عليها من جراء استمرار الحرب العراقية الإيرانية بعد استعادة إيران أراضيها من القوات العراقية، بالانفتاح «الفاعل على قضايا المستضعفين في أرجاء العالم الإسلامي، خاصة القضية المركزية، قضية فلسطين»^(١٢)، حتى عهدت إلى جسم الدعاة العلماء، اللبنانيين، بصوغ نظرة إلى العالم مبناها على أعمال الحركة الإسلامية الخمينية.

فنشأ عن ذلك إقامة مؤسسة كلامية واحتفالية ضخمة. وحيث قدر الإسلاميون ضموا المسجد إلى جهازهم التعبوي والدعاوي. فرفعوا عليه أعلام إيران وأعلام الشيعة (يا أبا عبد الله) و(يا مهدي أدركنا)، ونصبوا مكبرات الصوت على المنذنة أو على سطح النادي الحسيني وسطح المصلى (أو شرفة البيت الذي أقيم فيه المصلى)، وأذاعوا منها الصلوات والأدعية والخطب والبيانات في كل ساعة من ساعات النهار والليل. وكانت لهم

مساجدهم الخاصة، وذلك حيث اجتمعت بعض جماعاتهم أو حيث عقدوا العزم على الاستيطان والنزول والتسلط. فلهم ثلاثة مساجد كبيرة في ضواحي بيروت الجنوبية، هي مساجد بئر العبد (الإمام الرضا) والغبيري (الإمام المهدي) وطريق المطار أو الرمل العالي (الرسول الأعظم). وأُتبعَت المساجد الكبيرة هذه، بما يصح ربما أن يسمى «مسجداً أعظم»، يدعى إلى الصلاة الجامعة به. وقام السيد محمد حسين فضل الله على بنائه بحارة حريك، و«أفتى» بجواز جمع المصلين الشيعة به، وبتركهم التقية والكتمان - وهما تركهما الشيعة منذ وقت طويل ونص بعض كبار علمائهم، مثل الشيخ محمد جواد مغنية، على تركهما منذ عقود.

وتزتر هذه المساجد الضواحي الجنوبية من الشرق والشمال والغرب ويتوسطها «المسجد الأعظم»، وتنهض في وسط النواحي التي شهدت منذ ١٩٧٥-١٩٧٦، ثم ١٩٨٢، وفادة عشرات الألوف من النازحين من ضواحي بيروت الشرقية، ومن جنوب لبنان ويقاعه، ومن مهاجر الشيعة اللبنانيين بشبه الجزيرة العربية والمغرب وبعض أفريقيا. ويؤم مصلّي هذه المساجد، ويرشد شبابها وفتياتها، ويقضي في مشكلاتهم ومشكلات بعض آبائهم، السيد محمد حسين فضل الله (بئر العبد وحارة حريك) والشيخ حسن طراد (الغبيري) والسيد حسن نصرالله (طريق المطار). ولا يقتصر طاقم المشايخ على هؤلاء، بل يساعدهم أو ينوب عنهم في أثناء غيابهم أو انشغالهم زملاء لهم. فاذا غاب فضل الله قام ابنه مكانه. ويساعد الشيخ حسن طراد الشيخ محمد القماطي والشيخ حسن خشيش.

... والحسينيات ...

ويحيط بحزام المساجد هذا حزام من النوادي الحسينية في الأوزاعي وحارة حريك وحي السلم، إلى حسينية الشياح بجوار مدفن روضة الشهداء. وتقع الحسينيات الثلاث الأولى على أطراف الضواحي، حيث ينزل من تأخروا في الهجرة أو من أخذوا مكان من قُسر على الزواج منذ تدهاء الحروب «اللبنانية». أما حسينية المدفن فشغلت تدريجاً المرتبة التي تشغلها منذ انصراف أعداد متعاطمة من أهل الضواحي عن دفن موتاهم في رص الجنوب أو البقاع، إما لانقطاع الأسباب والأواصر بينهم وبين

مناشئهم البعيدة أو لتعذر الأمر (الاحتلال الإسرائيلي).

واقترنت مساجد الإسلاميين الخمينيين بيروت نفسها (من حشر بيروت جنوباً إلى المرفأ شمالاً) على مسجد واحد فرغ من العمل فيه في الأشهر الأولى من ١٩٨٧، هو مسجد فاطمة الزهراء بزقاق البلاط، في قلب بيروت السنية القديمة. وترك بعض أهل زقاق البلاط السنة مساكنهم ومتاجرهم منذ العقد السابع، في أعقاب انتقالهم إلى مهن تجارية وصناعية جديدة (العقارات، البناء، المصارف، التجهيزات الصحية، السيارات...) وبلوغ أولادهم الذين درسوا في الجامعات أو في الثانويات سن مباشرة الأعمال والمهن الحرة، تركوها إلى أحياء سكن حديثة أو فخمة: برمل الزيدانية والظريف وتلة الخياط وساقية الجنزير ورأس بيروت وفردان والرملة البيضاء وبئر حسن وعرمون والدوحة. فحل مكانهم أكراد سنة لم يلبث الشيعة أن وافوهم بكثرة في النصف الثاني من العقد السابع. ومنذ شتاء ١٩٨٤ وهجرة من هاجر من حي ماضي ومعوض وصفير، بالوجه الشرقي من الضواحي الجنوبية، ومن حي فرحات قرب مخيم شاتيل، إلى قلب بيروت، نزل النازحون الشيعة في الأحياء التقليدية للسنة. ولما كانت الفئات الاجتماعية المتوسطة والثرية السنية، أخلت النواحي القديمة، لم يملأها مهاجرون سنة من أرياف عكار وإقليم الخروب والبقاع الغربي (قلة العدد، الفقر، استقطاب محلة الطريق الجديدة...) اشترى ميسورون شيعة أقساماً من هذه النواحي. قالت السنوات العشر، من ١٩٧٦ إلى ١٩٨٦ فأوائل العقد العاشر، إلى تغيير سكاني كبير، نزع الصفة السنية عن بعض أحياء بيروت القديمة مثل البسطين والمصيطبة وبرج أبي حيدر والباشورة وزقاق البلاط، وغلب عليها السكان الشيعة. وتخلل هؤلاء أجزاء من أحياء أخرى مثل رمل الظريف وعائشة بكار والمنلا،^(١٣) وغلبوا بالتهجير على الأحياء المختلطة التي كانت، حتى ١٩٧٦، مجتمع سكن فخم ومكاتب حديثة مثل الأحياء التي سبق الكلام عليها. القنطاري وأرلكان ووادي أبو جميل والفنادق والزيتونة وعين المريسة والحمرا.

وتحيط بمسجد زقاق البلاط الذي قام الخمينيون على إنشائه، وألحت الحاجة إليه من بعد أن قسرتهم القوات السورية في شباط ١٩٨٧ على إخلاء غرب بيروت مؤقتاً، وإجلاء منظماتهم العسكرية والأمنية، تحيط به حسنيات قديمة، لا يد للخميين فيها، ومصليات انشأوها في وسط

الشتات النازح. وثمة حسينيتان، الأولى في الخندق العميق والأخرى في حي اللجا-المصيطبة، يعود بناؤهما إلى العقد الخامس. أما الحسينيتان، شأن أحياء السكن الشيعي القديم والمستقر الذي تتوسطانه، فلا نفوذ للحركة الإسلامية الخمينية فيهما. وإذا يتعهد حسينية اللجا السيد أحمد زكي تفاحة، عطل موضع حسينية الخندق العميق، أي قربها من الأسواق في وسط بيروت حيث بقيت المتاريس إلى أواخر ١٩٩٠، استعمالها إلى حين إنهاء الأعمال العسكرية.

...المصليات

أما المصليات فكانت أربعة^(١٤): المصلى الأول (الإمام الباقر) ناحية الروشة، غير بعيد من الصخرة، أقيم مكان مقصف وعلبة ليل رحيصة كانت تحفهما فنادق ومطاعم ومقاه. وقُصفت الناحية قصفاً عنيفاً في تموز وأب ١٩٨٢، بعد أن اتخذها الفلسطينيون المسلحون موثلاً ومعقلاً وملجأ. ولم يكذ الفلسطينيون يخلونها حتى حل في أنيتها التي لم تكتمل، بعض أهالي الجنوب، وتبعهم أهالي كيفون، والقماطية، والبلدتان سكانهما من الشيعة وتقعان بدائرة عالية الانتخابية التي يقسمها الدروز والموارنة والأرثوذكس. فلم تكذ تنفجر أزمة شباط ١٩٨٤، حتى كانت عشرات الأبنية، ومنها ثلاثة فنادق سابقة، قد وقعت في قبضة المسلحين. فأسكن المسلحون الشيعة المهاجرين والمهجرين من الضاحية، وأخذ المسلحون الدروز المربع الليلية ووادى القمار وبعض المطاعم والشقق المفروشة تحت جناحهم. وأنشأ الإسلاميون مصلى الإمام الباقر في وسط المهجرين الشيعة، ونصبوا مذابحاً للصلوات والأدعية، وأقاموا من عسهم مطوعة أو «شرطة أخلاق»، فمدوا طرفهم إلى المطعم القريب، وحرّموا تناول المشروبات الكحولية في شهر رمضان، وفي الأيام العشرة لأولى من محرم، وريّنوا المصلى بالأعلام والصور، واتخذوه قاعدة دعاوة بالصورة والصوت.

أما المصلى الثاني (الإمام الصادق) فكان في بناء من أبنية الحمرا يقع حيف سينما ستراند، في شارع احتل بعض أنيته الحديدية التي لم يقم شؤها، وبعض أبنيتها القديمة التي كانت شققها مكاتب تجارية أو مكاتب

مهن حرة، مسلحو حركة «أمل» و«حزب الله»، وأنزلوا فيها الأهالي الذين نزحوا من حي فرحات ومن حي ماضي. وأخلت إحدى الشقق في بناء يقع بالطرف الغربي من بناء صالة ستراند، وأخرج مكبر صوت إلى الشوارع التجارية الكبيرة وإلى الأبنية التي يقيم في معظم شققها من بقي من مسيحيي رأس بيروت، ومن الأرمن والسنة. وحاول أنصار الحركة الإسلامية الخمينية إتباع إنشاء المصلّى بإنشاء لجان له. فصدر بيان باسم لجنة اجتماعية في المصلّى يدعو إلى علاج الغلاء، وإلى ضبط العملات الأجنبية. ثم اقتصر نشاط القائمين عليه على لصق الصور في المناسبات.

وأقيم المصلّى الثالث (الإمام الحسين) في ناحية هجرة سبق الكلام عليها هي القنطاري، غير بعيد من برج المر. وأقيم المصلّى الرابع (المصطفى) بعين المريسة، في وسط ناحية يتنازعها السنة الذي سبقوا إليها، والدروز، والشيعية الذين وجدوا بها ملاذاً شعبياً رخيصاً في العقد الخامس. ثم طرأ على الناحية تغير عميق من جراء انتشار الفنادق الفخمة والشقق المفروشة، والمقاهي والمقاصف وعلب الليل. وهذه كلها، أي الفنادق والشقق... أخلتها الأعمال الحربية، ودمرتها، وأسكنت في بقاياها، وبين أنقاضها، الذين قسروا على النزوح من برج حمود والنبعة، إلخ... على ما سبق القول ومر.

وإذا كان للمساجد مشايخ علماء يؤمّن مصليها، فالمصليات لم يكن لها مثل هؤلاء إلا لماماً. لذا، يعلن بعضها في الصحف عن زيارة أحد العلماء للمصلّى، وعن الحديث الذي تحدث به في أثناء زيارته. فالشيخ حسن طراد زار مصلّى الإمام الباقر في الروشة، على سبيل المثال، وزار الشيخ محسن عطوي مصلّى الإمام الصادق... إلا إن خلوّ المصلّى من عالم دين مقيم لا يعني أن المصلّى لا يذيع الأدعية، وبعضها باللغة الفارسية، ما استطاع إلى ذلك سبيلاً، ولا يدعو إلى خير العمل، بحسب عبارة عبد الحسين شرف الدين. ولا يخلو جدار من الجدران التي تحف المصلّى وبناءه من صور الشهداء، والملصقات الخمينية المختلفة. ويرفع المصلّى في ذكرى الأيام الكبيرة: عاشوراء، مولد المهدي، يوم الغدير، ١٧ رمضان، ويوم القدس... اللافتات والأعلام فوق الطرق القريبة. وتذاع الأدعية المناسبة، ويدعو المذيع إلى الاجتماع أو إلى التوجه إلى مكان احتفال هام. وحين دهمت القوات السورية في شباط وآذار ١٩٨٧ مخابئ

الأسلحة، طابقت خارطة المخابى، وطابق رسمها، التهجير ورسمه على نحو واضح.

الشبكة ... خارج بيروت

ولا تقتصر شبكة الحركة الإسلامية الخمينية على المساجد والنوادي الحسينية والمصليات البيروتية هذه. فثمة، إليها، حسينيات وادي ابو جميل ومدينة الكرامة (حي السلم)، ومسجدا الطيونة وبرج البراجنة. إلا إن هذه الأماكن لا يرد ذكرها، ولا يشار إلى استعمال الحركة الإسلامية الخمينية لها، إلا في معرض خطبة أو تأبين، وقلما يتجاوز الخبر هذا المعرض إلى غيره.

أما خارج بيروت، فيدور نشاط الخمينيين على عدد من المساجد والحسينيات التي يتولى الصلاة فيها أو يرعى شؤونها دعاة الحركة من علماء الدين. وغالباً ما يتفق الاحتفال في البلدة مع سقوط شهيد من شهداء الحركة، من أهل البلدة. فيكون الشهيد، وإحياء ذكراه، جسراً إلى أقربائه وإلى أهالي بلدته.

وتتصدر بلدات الجنوب اللبناني بمساجدها وحسينياتها، نشاط الدعاة الخمينيين. ففي صور، حيث مدرسة من المدارس الدينية الإيرانية، حسينية تستقل على الدوام تظاهرات الإسلاميين، ونادي الإمام المصدق الذي يقوم مقام حسينية ثانية. إلا إن حركة «أمل» التي لا يربط بينها وبين الإسلاميين الخمينيين ودّ واتفاق، عمدت غير مرة إلى عرقلة تظاهرات هؤلاء، لاسيما العامة والمسلحة منها (يوم القدس، إختفاء السيد موسى الصدر) فعزم الإسلاميون على إنشاء مسجد جرى افتتاحه في الأسبوع الثاني من حزيران ١٩٨٧، سمّوه «مسجد الوحدة الإسلامية»، واشترك في الإعلان عنه، إلى عباس الموسوي، المشايخ أعضاء «تجمع العلماء المسلمين» السنة والصيداويون. وتحيط بصور صديقين، وعيتيت، وحناويه، ودبعال، وطيرديا، ودير قانون النهر، وبرج رحال ... وفي هذه البلدات كلها حسينيات، أقام فيها الإسلاميون ذكرى شهيد من شهدائهم في يوم من الأيام. وشيدت مساجد فيها كلها في النصف الأول من العقد العاشر بأموال المهاجرين وتبرعاتهم. وقد خرج من أهالي هذه البلدات،

والناحية التي تنتظمها (ساحل صور)، عدد من علماء الحركة الخمينية الشباب ومن طلبة حوزاتها، وبعض أبرز قادتها العسكريين ومقاتليها وأطرها: مغنية، حمادي، قصير واتخذ «حرس الثورة الإسلامية» من هذه الناحية، ومن صور خاصة، كرسياً لنشاطه وعمله، قل أن يخليها للحزب الخميني الذي أنشأ خطأ عسكرياً وجبهة مساندة بين ساحل صور وإقليم التفاح، قبل صيف ١٩٩٣ (تموز) وبعده. فاتصل نشاطه الراهن بنشاط بعض الإيرانيين القديمي الإقامة، مثل مصطفى شمran والسيد محمد الغروي، والشيخ حميد صادقي، وغيرهم. وسبقت الإشارة إلى أن ساحل صور من بين الأرياف اللبنانية الفقيرة التي تأخرت هجرة أهلها إلى بيروت، لكن هجرة أهل الساحل هذا كانت مبكرة جداً إلى فلسطين وإلى المهاجر الأفريقية والأميركية^(١٥) إلى ذلك، أدت هجرة الريف السوري إلى صور إلى طبع المدينة الحرة بطابع سكاني وطائفي جديد. فبعد أن غلب السنة والمسيحيون على المدينة، انتقلت الغلبة إلى الشيعة المهاجرين من الأرياف العاملة القريبة على نحو حاد، من غير أن تملئ المدينة الصغيرة على المهاجرين إليها التطبع بطباع مدينية أو التأدب ناداب جديدة. ولم يبق من أهل صور الأولين إلا صغماؤهم وفقراؤهم وغير القادرين منهم على «الاختلاط بالأشغال مع المسيحيين في بيروت وصيدا وجبل لبنان»^(١٦)

وفي النطية وقصائنها وناحيتها تبرز بلدة حبشيت، التي كان الشيخ راغب حرب إمام جمعتها وخلفه الشيخ عبد الكريم عبيد قبل خطف الاسرائيليين له على الإمامة هذه، مسجداً وحسبية ومرة أوقفت على اسم السيدة زينب. وهي بلدة أنصار انتقل الشيخ محمد المصري، عالم البلدة، من مساندة حركة «أمل» إلى مساندة «حزب الله». وانتقل معه ابنه، أحد مسؤولي «أمل» السابقين. وسقط لـ «حزب الله» شهداء من النميرية، والشرقية، واجتمع له أنصار يحومين الفوقا وبنعقول، على حدود القضاء، وعربصاليم وجرجوع حيث يخطب الشيخ محمد قيسي. وتشارك هذه البلدان في قربها من السكن المسيحي أو احتلاط سكنها الطائفي.

أما الزهراني، فيخطب الشيخ عميف البالسلي في مسجد إحدى بلداته، الغازية، وهي بلدة كثيرة المهاجرين، ومقسمة على نفسها

عصيتين، ثم انقسمت على نفسها مجدداً بعد غلبة حركة «أمل» عليها (شأن انصار أيضاً).

أما في البقاع فتتصدر بعلمك نشاط الإسلاميين، قبل مقدم الحرس الثوري، صيف ١٩٨٢، وبعده. وكان يخطب السيد عباس الموسوي، من النبي شيت، في جامع الإمام علي في المدينة ويؤم الجمعة مصليها. وخطب المصلين وأمهم كذلك الشيخ صبحي الطفيلي. وفي جوار بعلمك، في عين بورضاي التي تقع على طرق التهريب القديمة، انشأ الإيرانيون حوزة الإمام المهدي وأوكلوا إدارتها إلى الشيخ محمد يربك. وإلى أعباء إدارة الحوزة والتعليم بها، ينهض يربك بإمامة مسجد بوداي، غرب بعلمك، وبين هذه وبين اليمونة. وإلى شمال اللبوة، وغير بعيد من عرسال التي كانت طوال عقود من الزمن ممر التهريب الأول إلى سوريا والأردن ومصر، تقوم بلدة النبي عثمان، وإمام جمعتها الشيخ محمد حسن.

وإلى الجنوب من زحلة، تقوم مشغرة في وسط ناحية مختلطة ومتنازعة، إلى أن استولى «حزب الله» على البلدة وحمل الشطر المسيحي الكاثوليكي، من أهلها على تركها. وإذا كان إمام مسجد البلدة الشيخ أسدالله الحرشي، أحد علماء الدين الذين يميلون إلى حركة «أمل»، فالشيخ عصام شمس، من بلاد جبيل منشأ وإقامته بحي السلم (الكرامة)، قد يكون من الذين يميلون إلى الخمينيين. أما علي حبيحي فيعرف تارة ممثلاً للمقاومة الإسلامية، وتارة شيخاً من علماء الدين بمشغرة. إلا إنه من الدين تعلن الصحف، بين وقت وآخر، عن تردهم إلى إيران في وفود تضم بعض أقرب علماء الدين إلى الإدارة الإيرانية، أو إلى جناح من أجنحتها، وهو من القلائل الذين كانوا يتحدثون باسم المقاومة الإسلامية من غير تورية.

هذه الخريطة لأبرز المساجد والحسينيات والمصليات التي يتخذ منها لإسلاميون الخمينيون «حلايا» دعوة وتعبئة تكاد تكون مطابقة لانتشار حركة الإسلامية الخمينية بלבنان، من غير أن يعني ميل إمام الجمعة ببلدة وحي إلى الحركة، أو خروجه من مدارسها، متابعة أهل البلدة والحي له على آرائه ومواقفه وروابطه

جهاز الدعاوة

وتتوسل المشيخة الإسلامية إلى الدعاة والتعبئة بنشاط إعلامي كثيف ومنظم . ويتناول النشاط هذا وجوهاً مختلفة ترجع بين أداء بعض الشعائر وبين نشر الخطب والأدعية والبيانات . فتحرص هيئة المسجد على ألا تخلو تظاهرة من «لطفة حسينية» تؤديها «فرقة لطيفة»، وتردد أناشيد جنازية وحربية رأياً أمثلة منها من قبل . ويحرص المسجد، بإمامه وهيئته، والحركة الإسلامية الخمينية من ورائهما، على أن تتصل التظاهرة بمأتم أو تأيين . فالاحتفال الأبلغ، والأعمق وقعاً، والأقوى تعبئة واستنهاضاً، هو الاحتفال بدفن الشهيد، أو بذكرى أسبوعه، أو بالذكرى السنوية لشهادته . ولا يغفل أصحاب الشأن أبداً عن مثل هذه الاحتفالات التي تمد القول والخطبة بمادة «المصائب» التي حض صاحب الحكومة الإسلامية على التوسل بها والكلام عليها، من غير كلل ولا ملل .

كذلك فهم لا يغفلون عن دعوة الصحف، والمصورين خاصة، إلى مهرجاناتهم وتابينهم وعروضهم العسكرية أو المدنية . فإذا اعتدلت الصحف في نقل الوقائع وتصويرها، أو في تقدير عدد المشاركين، أصلتها صحافة الإسلاميين حرباً كلامية سليطة . فوصفتها - «الإعلام اليزيدي»^(١٧) المتلفز، لتجاهلها «المسيرات الحسينية المذهلة في ضخامتها والمرعبة للأعداء من حيث مداليلها» . ويتبع الإعلام الخاص، الذاتي، كل شاردة وواردة تتصل بالإسلاميين . فتسجل خطب ومحاضرات المتكلمين باسم الجماعة، وتنقل على أشرطة، وتباع أو توزع . وتصور الأحداث التي يمكن تصويرها، وتنقل على أشرطة فيديو . وإذا كان تصوير «لطفة حسينية» في مقدم مأتم أمراً لا يرتب على المصورين خطراً، فلا يخلو تصوير عملية على موقع عسكري مثل علي الطاهر، بجوار النبطية، من الخطر، إلا أن حرص الإسلاميين الخمينيين على الصورة والصوت الحيين، وتمويلهم على فعلهما، يحملاهم على تجشم الصعاب وركبها . فأشركت دعاوة «المقاومة الإسلامية» بعض العاملين في التصوير السينمائي في تصوير بعض مواقعها . وتولى أمينها العام الرابع، السيد حسن نصر الله، القيام ببعض أعمال التصوير هذه . ولعل الدور الذي اضطلعت به خطب حميني المسجلة على أشرطة، إبان الثورة الإيرانية، هو المثال الذي احتذى عليه أنصار الفقيه وتلاميذه .

وما أن يدلي أحد الناطقين باسم الحركة بكلمة حتى يسرع أنصارها إلى نقلها إلى الصحافة المكتوبة والمصورة. وهم يخصّون بعض العلماء بأشرطة مصورة يطلبون إلى «الإعلام اليزيدي» بثها في نشرات أخباره، وترتفع جلبة احتجاجهم إذا اقتصر البث على عشر دقائق. ولا تخصي الأحاديث الصحافية التي يدلي بها أعيان الإسلاميين إلى من شاء وأراد. فلا يندر أن تصدر الصحيفة اليومية الواحدة وطي صفحاتها خبران واسعان أو ثلاثة أخبار تذيب أحوال الشخص الواحد. ولا يقتصر البث على الخطب، أو على الصحافة المكتوبة العامة. فكانت تتولى ثلاث إذاعات أو ثلاثة «أصوات»: صوت المستضعفين، صوت الإيمان، صوت الإسلام، قبل أن تخلفها كلها إذاعة النور بعد ١٩٩١، نقل الأخبار والبرامج والأحاديث التي ينبغي أن ترسم «وغيهم» و«حركته» إلى جمهور الإسلاميين، وتصور لهم صورة «الساحة» في العين الإسلامية. وكان يبث الصوت الأول برامج قريبة من خط مسجد بثر العبد، إذا جازت العبارة. ولمحمد حسين فضل الله برنامج استشارات فقهية يومي. أما صوت الإيمان فكان يبث خطب العلماء العراقيين قرينة ربّما على علاقة بالدعوة العراقية أو بما بقي منها. وكان صوت الإسلام يبث من بعلبك ويعرف باسم «إذاعة الطفيلي» (الشيخ صبحي الطفيلي).

وتوجت الإعلام الإذاعي، الذي توليه القيادة الخمينية عناية ورعاية حاريتين، محطة تلفزيونية هي محطة «المنار». ويبدو التوسل بالبث التلفزيوني مجارة للرغبة والذوق الشائعين أكثر منه استجابة لنزاع إعلامي ودعاوي وثقافي يولي القول والكلام والخطابة المحل الأول. فما تنقله الصورة المتلفزة هو في معظم الأحيان كلام ووجوه متكلمين وأجسامهم، باستثناء بعض الأعمال العسكرية التي تحرص دعاوة «المقاومة الإسلامية» على بثها مصدقاً لبيانات تشوب المبالغات معظمها. وكان لبعض أشرطة جهاز العسكري الخميني، مثل الشريط الذي نقل صور موقع إسرائيلي قريب من النبطية أخلاه شاغلوه وهربوا، وقع حمل القائمين على المحطة على التمسك بها.

ولا تقتصر الصحافة الإسلامية على نشرتين، أسبوعية خلفت المجاهد ريتما أهل الثغور، هي نشرة العهد، وأخرى كل شهرين هي مجلة المنطلق. تصدر العهد، وهي منتظمة الصدور منذ قرابة ١٩٨٤، عن «مركز الثقافة

والإعلام» في («حزب الله؟»)، وتتصدرها آيات قرآنية إلى يمين الصفحة الأولى، وصورة خميني خطيباً أو متكلماً أمام مذبح، إلى يسارها. وتقتسم المجلة الشهرية والشرة الأسبوعية وجهي المخاطبة التقليديين في التعنن السياسية والحزبية (التحريض والدعاية، بحسب اللغة اللينينية والسالتينية). فتوجه المجلة الشهرية بمقالاتها المستفيضة بعض الشيء، وبالتجريد الذي يسم معالجتها، وتناول موضوعات عامة وعريضة، وجهة متقفي الحركة وأطرها والمتعلمين الذين تحوط نفسها بهم ولو لم يكونوا من الأنصار الخالص. فهي، بكلمة، مجلة «الكوادر»، ومن لا ترى الحركة ضرراً في أن يظنوا أو يحسبوا هذه الصفة المرغوبة صفة لهم. ومثل هذا التحفظ تمليه بعض الكتابات والمناقشات التي تنم بتردد في الأحكام ليس من شيم «كوادر» الحركة الحقيقيين ولا من حلقهم^(١٨)

أما الشرة الأسبوعية فتعبوية بالمعنى الشائع^(١٩). فهي تقول كل أسبوع للماضل المؤمن، ولأصدقائه وأصحابه وأهله، ما يحسن به أن يفكره، وما ينبغي أن يعرفه ويقول له ليصح فيه نعت الإسلام. فإلى مقالة بارزة تصدر الصفحة الأولى وتجل الكلام على حدث بارز، يدور على الحركة نفسها في معظم الأحيان، تعلق الشرة على عدد من المسائل والأخبار. فتزد على «افتراء»، وتذكر بمناسبة، وتفسر أصلاً أو مبدأ، وتروي سيرة مجيدة، وتنشر خطبة أو حديثاً، وتعقب على مسألة محلية أو إقليمية، وتذيع «سراً» وتزف بشرى. وخلافاً للمجلة الشهرية تبعد الشرة من الأمور العامة والمجردة، وتكثر من الصور، ومن التحقيقات وتنقل أقوالاً شائعة على الألسنة. وتقوم البلاد منذ العام ١٩٩٠، وهي أسبوعية عامة، بمزلة بين منزلتي الشرة التحريضية والمجلة النظرية والفكرية. ويكتب الدورية الأسبوعية العامة صحافيون محترفون يحذون في كتابتهم على طريقة زملائهم في الصحافة اللبنانية، «توجيه» إسلامي.

ويرفد المطبوعات المحلية جهاز صحافي إيراني واسع. وعلى رغم أن الصحافة الإسلامية المحلية لا تتأخر في إعلان الولاء للحكومة الإيرانية، وفي تفسير الأحداث الإقليمية والعالمية في ضوء قطب جديد للعالم هو إيران، وعلى رغم جهر المتكلمين بلسان الإسلاميين ما يعتهم الخميني ومثليه بلبنان، وتضامنهم مع من قتلهم طهران، تصدر الأحداث اللبنانية والمعالجة السياسية والعسكرية والدعائية صحافة الإسلاميين اللبنانيين

فمهما «ذاب» الإسلاميون اللبنانيون في الإسلام الإيراني، ومهما قالوا إن لبنان هو إيران وإيران هي لبنان^(٢٠)، على ما كانوا يقولون دوماً إلى وقت بعد صيف ١٩٩١، فالذين تكتب سيرتهم في باب «سيرة الشهداء- ذاكرة المقاومة»، هم الذين يسقطون على أبواب الحزام الأمني وليس في أهوار الخويزة. وتضلي أحزاب الحركة الوطنية اللبنانية السحال، أو «أمل»، دون الحجتية أو السيد حسن قمي، أو ممثلي المقاومة الأفغانية المتقلبين من يشاور إلى البيت الأبيض سعيًا وراء صواريخ «ستينغر» المضادة للطوافات السوفياتية.

الدعابة الإيرانية المستقلة

لذا استقلت الدعابة الإيرانية بجهاز صحافي تدور دعاوته على السياسة الإيرانية ووقائعها الداخلية والخارجية^(٢١). وكانت أول صحف هذا الجهاز كيهان العربي، وهي صحيفة كانت تنقل مرة كل أسبوعين مقتطفات من الصحيفة الإيرانية الفارسية اللغة، والصادرة بالعاصمة الإيرانية عن حزب الجمهورية الإسلامية (قبل تجميده). فتصدرها خطب خطباء الجمعة في المساجد الكبيرة، والخطباء هم أركان الجمهورية وحكومتها من أمثال خامنئي ورفسنجاني، وتملأ صفحاتها وقائع مؤتمرات المعارضة العراقية الإسلامية، المقيمة بطهران والوثيقة الصلة بها. وكان في الصحيفة هذه باب موقوف على قتلى الحرب الإيرانية العراقية، مع صورهم ونبذة عنهم، إلى تعليقات على أخبار تتصل من قريب أو بعيد بسياسات إيران الإقليمية أو العالمية. وكيهان صورة عن مشاغل إيران الخمينية التي تصدرتها طوال عقد من الزمن وقائع الحرب بين البلدين المتجاورين والقوتين الإقليميتين، وتتاخر عنها إلى محل ثان وقائع الحرب الإسلامية الإسرائيلية على أبواب الحزام الأمني الإسرائيلي في الأرض اللبنانية. كما تتأخر عنها إلى محل ثالث أحداث المقاومة الأفغانية للاحتلال السوفياتي.

وكانت مكاتب الدعابة الإيرانية وأجهزتها تطبع ثلاث صحف شهرية، على مثال الصحف الأسبوعية إخراجاً وصوراً وتعليقات هي الشهيد والوحدة الإسلامية وصحيفة تدعى سروش-للعالم العربي. ففي

٤/ ٢/ ١٩٨٧ (٥ جمادي الثاني ١٤٠٧)، كان صدر عن مجلة الشهيد، نصف الشهرية، مئة وثمانون عدداً، وبلغت السنة التاسعة من صدورها، «صوتاً» من أصوات «الثورة الإسلامية» و«صوتاً لكل شهداء الأمة» (٢٢). وتحتل أخبار الحرب وصورها صدارة المجلة وما يقرب من ثلثها الأول، ويليهما في الثلث الثاني (٢٠ صفحة أيضاً) أخبار وآراء إسلامية عامة تبدأ من إيران وتنتهي إلى تفسير آيات من سور قرآنية، بعد أن تعرج على أفغانستان، وتونس، ولبنان، والصهيونية. أما الثلث الأخير فتغلب عليه مشاغل عالمية و«حضارية» وثقافية عامة.

وتعالج سروش، الشهرية (في ك ٢ ١٩٨٧ : ٦٩ عدداً، السنة السادسة) في نيّف وستين صفحة، ضربين من الشؤون والموضوعات. ويدور الضرب الأول على شؤون سياسية عربية وإسلامية ودولية، من فلسطين إلى الاتحاد السوفياتي و«الصراع الآسيوي» (الصين واليابان) والنفط. ويدور الضرب الثاني على العلوم والفنون والآداب والتقنية والعقيدة. وتبدو هذه الصحيفة أوسع موضوعات وأعرض من سابقتها، إلى اتفاق ومطابقة في عدد من هذه الموضوعات. وبلغت الوحدة الإسلامية، الشهرية (٢٣)، في سنتها الرابعة، العدد الخمسين في شباط ١٩٨٧ فهي الثالثة في ترتيب الصدور، بين الصحف الثلاث. وخلافاً للصحيفتين السابقتين، تشير هذه الصحيفة الى عنوان مراسلات بيروتى لبناني هو صندوق بريد ورقمه. كذلك تدخل الصحيفة تناولها للأحداث اللبنانية في باب «محلّيات»، أي أن مرجعها الأول قراء لبنانيون ومشاغل لبنانية: القمة اللبنانية- السورية، حرب المخيمات، معتقل الخيام، الحركة الوطنية، الناصريون اللبنانيون، ٦ شباط (١٩٨٤) ... أما القضايا العربية، من فلسطينية وخليجية وعامة، فالحركات الإسلامية والمواقف الإيرانية معيار تناولها والادلاء بالأحكام فيها. ويوقف الملف على الثورة الإيرانية بيفاً وثلاثين صفحة هي أقل من نصف عدد الصفحات (٨٠) بقليل. وحين لا تملّي المناسبة، ذكرى ١١ شباط ١٩٧٩، مثل هذا الملف، تحتل الوقائع الإسلامية في العالم العربي: (المغرب، تونس، مصر، الخليج الفارسي طبعاً ...) مكاناً عريضاً، الى موضوعات ثقافية عامة. وتبرز المجلة في صفحة الغلاف الداخلية صورة أحد شهداء المقاومة الإسلامية، في باب «لقاء مع الشهداء»، تحتها وصية الشهيد أو سطور كتبها فيه صديق له أو أخ (٢٤).

تبدو كثرة المنشورات التي كانت توزع بלבنان، حيث يكتب بعضها ويطلع، مرآة أو صدى لكثرة قيادات في المصدر الإيراني نفسه. فمجلة المنطلق التي يصدرها الاتحاد اللبناني للطلبة المسلمين قد تكون استمراراً على خط نواة «الدعوة». وإذ يكرر السيد محمد حسين فضل الله أنه زميل محمد باقر الصدر وشريكه في إعداد طلبة النجف وتدريسهم، وليس من المتعلمين عليه، وإذ يناقش أحياناً على صفحات المجلة ما يشكل في العلاقة بين الإسلاميين المحليين وبين «دولة الثورة»، فربما يسعى إلى إثبات صفة الأصل المستقل لتدريسه ورأيه واجتهاده، من غير أن يعني إثباته هذا خلافاً مع المرجع. ويرجع ما تذهب إليه هذه الأسطر أن المدرسة الدينية التي يقوم منذ عقدين على أمورها، أي المعهد الشرعي الإسلامي، هي المدرسة الوحيدة من مدارس الإسلاميين^(٢٥) المستقلة بتمويلها، والتي قلما يخرج مدرسوها من صمتهم إلى البيان اليومي أو الأسبوعي، أو إلى الاشتراك في الخطب العامة وحتى المحاضرات.

أما الوحدة الإسلامية، وهي من بين الصحف الثلاث الشهرية الأقرب إلى الوقائع المحلية والمادة المحلية، فيتم نقدها لبعض ما يصدر عن أطراف محلية إسلامية، واقتصارها على إيلاء الشيخ حسين منتظري بعض المكان من بعد روح الله خميني، وسكوتها عن مواقف إسلاميين لبنانيين وثيقي الصلة بأطراف غير منتظري في الإدارة الإيرانية، ينم كل هذا ربما بصله راجحة بخليفة مرشد الثورة السابق ومكتبه وجهازه. وتصدر كيهان العربي من غير لبس أقوال خامنئي وخطبه، وما يصدر عن حزب الجمهورية الإسلامية. وتدل العناية الكبيرة التي توليها الشهيد للحرب وعملياتها وللعمليات الخارجية، على رجحان كفة حرس الثورة في ميزانها، وذلك شأن سروش-للعالم العربي. وتلزم النشرات كلها الصمت في صدد ما كان مثار خلاف في صفوف الطاقم الإيراني الحاكم: من الأسلحة الأميركية إلى السياسة الاجتماعية، ومن حل حزب الجمهورية الإسلامية إلى قضية الأخوين هاشمي. وفي هذا الضوء تبدو العهد مرآة لائتلاف تيارات كثيرة كثرة، أصولها ونشأتها ومصادرها الفكرية والسياسية والمالية الإيرانية. إلا إنها مجمعة على تحصين معقلها اللبناني، وعلى ربطه ربطاً محكماً بالسياسات الإيرانية التي لا يبدو أن ثمة خلافاً بين أطرافها على استعمال لبنان وشيعته ركناً من أركان هذه السياسات^(٢٦).

وليس من اليسير تقصي جهاز النشر والطباعة الذي يقوم على طباعة ما يسمى «الكتاب الإسلامي» ونشره وتوزيعه . فثمة دور إيرانية بطهران وغيرها، مثل مؤسسة البلاغ، ومظلة الإعلام الإسلامي، تضطلع بحصة وافرة من أعمال النشر العربي . وثمة دور مثل دار الصراط المستقيم، وهي توفرت على نشر كتاب خميني الفقهي، لا تشير إلى مكان صدور أو طباعة . ومثلها دار المرتضى . وإذا حمل كتيب يا شهيد -لطلمات حسينية، اسم دار التيار الحديد، بيروت - لبنان، فالجزء الثاني منه حاء خلوا من كل إشارة إلى دار أو ناشر . ونقوم على طبع كتب محسن الأمين ومحمد باقر الصدر دار التعارف للمطبوعات، وتولت طبع كتب محمد حسين فضل الله الدار الإسلامية

ونشر عباس الموسوي ما كتب بواسطة دار الأعلمي للمطبوعات . وتفرق هذه الدار اسمها باسم آخر هو مؤسسة أهل البيت حين طباعة بعض كتب الشيعة التي تقوم مقام المراجع، مثل كتاب الاحتجاج للطوسي . وتنشر دار الأضواء بعض الكتب المحققة التي كتبها كبار مؤلفي الشيعة مثل الشريف الرضي ونصير الدين الطوسي . ومثلها دار الوفاء التي أعادت طباعة الحرّ العاملّي . وتضع لجنة مسجد الإمام الرضا (ع) اسمها على كراسات تنشرها، شأن الطلبة السائرين على نهج الإمام ...

لا تستوي دور النشر هذه لا في نوع العمل ولا في أدائه . إلا إنها تسهم كلها، من وجه أو آخر، في نسج الشرقة الكلامية والثقافية التي تحفظ الحركة الإسلامية من هجوم العالم عليها ومن مفاجاته . فالعمل الدعاوي والنشري الصخيم، والباهط الثمن، الذي تتصدى له الحركة الإسلامية الحمينية، أكان مصدره لبنان أم إيران، يرمي إلى أن يحوط «المؤمن الرسالي» من كل الجهات بأحكام مرجع التقليد، وبالفروع التي تترتب على القبول بمرجع التقليد هذا . فعلى مثال انقسام البشر إلى شرين وإلى معدنين وطينتين : بشر طينتهم «الاستضعاف» وآخرون طينتهم «الاستكبار»، فيدور الأوائل على محور «قائد الأمة الإمام»، ويدور الآخرون على محور «الشیطان الأكبر» على مثال هذا الانقسام ينبغي أن ينقسم القول والكلام والإعلام إلى عالمين متقابلين ومتناظرين .

فليس ثمة ما يحدث في بقاع الأرض إلا وللإسلام الحميني فيه رأي، لا يستثنى من ذلك حدث علمي أو أدبي أو اجتماعي أو استراتيجي، أو

هذا ما ينبغي أن يتصور في ذهن القارئ الإسلامي. فكما سعى المسلمون إلى إنشاء اجتماع متماسك من الخطام الذي خلّعه التهجير، وغصب أملاك الغير، والحلول بأنقاض سكن، سعوا إلى العبارة عن هذا الاجتماع وإلى إعلاء مداميكه اللغوية والثقافية. فمن الملصق والصورة، والكتابة على الحائط واللافتة، إلى الكتاب والشريط السينمائي، من غير إغفال الكلام الموقّع (اللطمة أو الردة) والبيان والخطبة والدرس والحديث الإذاعي والشريط المصور بكاميرا ٨ ملم أو ١٦ ملم، استعمل المسلمون آلات الدعاوة كلها، من غير كلل ولا احتياط (اقتصاد أو اعتدال)، وجمعوا بين بعضها، ومزجوها في الاحتفال الذي دعوه أحياناً «مسيرة حسينية». فعاقبوا في مسيراتهم هذه بين الخطابة والطم والتظاهرة والمشهد واللباس واللافتة والصورة والتعزية (السيرة الحسينية) وتجويد القرآن. فهم المشهد والمشاهدون. وهم المتكلمون وما يوضع عليه الكلام. وهم الحدث وشراحه، والأبطال ورواة السيرة. وعلى الشرقة الثقافية التي تجمع أهل المعقل الإسلامي الحميني، وتنطوي عليهم انطواء الرحم على الجنين، أن تجعل من المعقل نفسه، ومن اجتماع أهله، حدثاً كبيراً وعظيماً، أي حدثاً يرسى أركان تاريخ. ويستحيل التاريخ هذا إلى موت إذا لم يكن كل يوم حدثاً كبيراً وعظيماً، وإذا لم يصنعه، ولو من طريق عرض شريط أو إلقاء خطبة أو لطم صدر، أولئك الذين لا يذكرون أن الأرض كفت عن الزلزال بهم، وعن نقاذهم، منذ سنوات تتناول في ذاكرتهم حتى تبلغ العقود.

هوامش الفصل الثاني عشر

١ مثال ذلك العدد الرابع من المجاهد، في ١١ آذار ١٩٨٢ / ١٥ حمادى الأول ١٤٠٢، حيث تملاً الأخبار هذه صحتين وثلاثي الصفحة، يبلغ عدد صورها ثمانين صور، يظهر محمد حسين فضل الله في ثلاث منها (مع الشيخ قاري، أحد أعضاء الوفد الإيراني و«ممثل الأخوة السسة في مجلس الشورى الإسلامي» طهران، ووجهه، وثالثة مع صلاح خلف والشيخ أحمد الرين)، ص ٤ و ٥ و ٦ أما الصور الأخرى فواحدة تظهر فيها لافتة كتبت عليها لجان العمل الإسلامي شعاراً عربياً إيرانياً: «فلسطين، جنوب لبنان، الجولان، مصر - كلها على حطى إيران الله أكبر والحكم لله» وتظهر الثانية فتيات وساء يلبسن حجاباً أبيض، وليس فيهن من تلس التشادور والثالثة لمحسن محتهد شبستري، نائب رئيس مجلس الشورى الإسلامي ورئيس الوفد الإيراني، في معرض صور، والرابعة للشيخ قاري وحده، والخامسة للعلم الإيراني.

٢ ثمة شبه كبير بين أعداد المجاهد وبين النشرة الإخبارية التي كانت تطلعها وكالة الجمهورية الإسلامية للأنباء ففي هذه الأخيرة، في ٢٦ / ٧ / ١٩٨٢، حديث قائد القوات البرية الإسلامية (الإيرانية) عن حجم حركات القوات العراقية، وحديث قائد سلاح الجو.

٣ المجاهد، العدد الرابع، ص ٤، العمود الثاني.

٤ المصدر نفسه: العمود الأول.

٥ المصدر نفسه. ترسم أخبار النشرة حارطة لانتشار الحركة الإسلامية، في الوقت الذي سبق ١٩٨٢، وللنوى الأولى التي تألفت منها فالمهرحات التي أقيمت استضافتها كليات الآداب والحقوق والعلوم في الجامعة اللبنانية. واستضافت تكميلية الشياح معرض صور وملصقات، واحتفل في ثانوية برج البراجحة وثانوية العبيري والثانوية العاملة والجامعة الأميركية بالثاني والعشرين من بهمس (الإيراني) أي إن الطلاب هم الغالبون على العمل الإسلامي ولحاه سيروت أما الجنوب فالقرى التي استقبلت الوفد الإيراني فهي حجاج وخربة سلم ومعروب وباريش والسطية وصور وكفر تيس وزفتا وحشيت، وهذه القرى ستوليها الحركة الإسلامية، لاحقاً، اهتماماً كبيراً، إبان مقاومة الاحتلال الإسرائيلي، وبعد انسحاب القوات الاسرائيلية إلى «الحزام» وكان الشيخ حسن ل ذكر بعض قرى السطية في تعدادة لتلك التي عمل على كسها إلى دعوته ولا تذكر النشرة إلا بعلك ومدرستها الدينية محطة زيارة، العدد

الرابع، ص ٤.

٦ نقل العدد الأول، في تموز ١٩٨٢، عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، إمام الشيعة الإمامية الرابع، قطوفاً من «دعاء أهل الشعور» - وهم المراسطون المسلمون السارلون بمواضع المخافة من العدو، أي في القلاع المتقدمة والقرية من خطوط الروم إلى الشمال وشعوب الجبال وما وراء النهر إلى الشرق وفيه: «اللهم ا صل على محمد وآله، وأنسهم عند لقاءهم العدو ذكر دنياهم الخداعة الغرور، وامح عن قلوبهم خطرات المال الفتون، واجعل الجنة نصب أعينهم (...) حتى لا يهيم أحد منهم بالادبار، ولا يحدث نفسه عن قره بفرار...» ص ٤، العمود الثاني.

٧ أهل الشعور، عدد ٦، ص ٣، العمود الأول.

٨ المصدر نفسه ص ١-٢

٩ المصدر نفسه ص ٢، العمود الثاني.

١٠ أنون كابلوك - صيراوشاتيل - تحقيق في معجزة، ١٩٨٢، باريس (نقل إلى العربية في السة التالية)

١١ العدد الرابع، ١١ آذار ١٩٨٢، ص ١، العمود الثالث في معنى قراءة «إقصاء»

محل «نقصي»

١٢ المجاهد، العدد الرابع، ص ١، العمود الثاني

١٣ في الحلقة الثانية من مقالة الكاتب من مساجد المسلمين إلى مساجد الاسلاميين - صحيفة الحياة اليومية، في ١٤ كانون الأول ١٩٩٥، بعض البيان الإحصائي لما تحمل الفقرات الأخيرة الكلام فيه

١٤ الحق أن حصر العدد بأربعة متعسف بعض الشيء... فالمصلى ليس بناء مستقلاً ومرفوقاً على وظيفة. لذا كان في شارع فتح الله، بالبسطة، مصلى سيد الشهداء، ويبدو أن الحادثة التي أودت بالثكنة وبعض مسلحيها أودت بالمصلى كذلك لم يُعدم الحميبيون أنصاراً في «مركز دروداي»، في الحمرا، من غير أن يعلن عن مصلى في المركز التجاري السابق، حتى شاط ١٩٨٧ ثم أعلن أن مصلى الإمام الصادق يقوم بمركز دروداي. والمصليات هذه، أو معظمها، زالت مع إخلاء المهجرين وإجلانهم عن المسابي التي ترواها، واحتلوها في الأعوام ١٩٧٦ ١٩٨٤ وما زال الإخلاء إلى صيف ١٩٩٦ مستمراً وغير ناهز

١٥ يذكر مؤلفاً ولاية بيروت، رفيق التميمي ومحمد بهجت، أن عدد العوس في قضاء صور راد، في سبع سنوات، من اثنين وثلاثين ألفاً إلى واحد وأربعين ألفاً (١٩١٤)، أي ٢٨ في المئة، وبلغ عدد المهاجرين حتى إعلان الحرب، أي في ١٩١٤ نفسها، خمسة آلاف، أي أن واحداً من ثمانية أشخاص مهاجر، ولما كان المهاجرون من فئة من بين ١٥ سنة و ٣٠ سنة هاجر فعلاً واحد من أربعة أو خمسة أشخاص من هذه الفئة. فالى ذلك بلغ عدد من يعملون في القضاء ٢٨٠٠، بينما كان يعمل ٩٥٠ في المكاراة والعتالة واحدة، ومئة وحمسون في النجارة، وكان ثمة ٣٥٠٠ أرملة في قضاء صور عشية الحرب الاولى، الصفحات ١٣٨ - ١٤٢، ١٤٨/١٤٩، ١٥٠، من ط ١٩٧٩، بيروت دار لحد خاطر (ط. أولى ١٩١٦)

١٦ المصدر نفسه، ١٤٧ ويصح بعض هذا الكلام في السنة

١٧ العهد، العدد ١١٧، ١٥ محرم ١٤٠٧، ص ٢ المقصود نالعت إعلام القفال

٧ من تلمريون لسان (الرسمي)، وكان يقوم عليه نعر من أنصار حركة «أمل»، استمر

على القيد عليه إلى ما بعد ١٩٩٠، ثم حل محل هذا المصرد «تحالف» أشد تعقيداً
 ١٨ تردد أن المنطلق تطع الأنا وحسمائة نسخة وفي ما بين هما «عالم الكتب»
 و«مدوات عقدت في الاتحاد اللبناني للطلبة المسلمين»، تطرقت المجلة إلى كتاب اتجاهات
 المعارضة في الكوفة، للدكتور ابراهيم بيصون، وكانت المحلة سقت إلى نشر فصل منه
 يعالج صلح حسن بن علي ومعاوية. والمؤلف أحد عمدة المجلس الثقافي للسان الجنوبي
 الذي اتهم «حزب الله» أو حناحه المتبقي في حركة «أمل» بتحريض مكتبة المجلس
 وبعبثتها وسرقة كتبها والمقصود بالجناح هذا أنصار السيد مصطفى الدبراني مسؤول
 أمن «أمل» المركزي قبل اشقاها؛ وإلى حناحه نسبت الاعتلالات التي أودت بالشيعيين
 وأنصارهم إلى عشية صدور القرار ٥٦٨ (في آب ١٩٨٨) الذي أنهى الحرب العراقية
 والإيرانية، وبدت تعة الاتحاد السوفياتي عن مساندة عراق صدام حسين. أما «المدوات»
 فاشترك فيها من بينه وبين «حزب الله» علائق متفاوتة ومختلفة لا يصدق فيها وصفها
 بالتحرب، العدد ٣٢ شباط ١٩٨٧ (٢، ٧، ١٤) ص ١٠١ ١٠٧ و١١٣-١٣٦ إلى
 المنطلق، قامت محلة العرفان. بين ١٩٨٢ و١٩٩٢ بدور شرعية إسلامية.

١٩ تردد أن العهد تطبع عشرة آلاف نسخة، وكانت تطع نحو خمسة آلاف إلى
 ١٩٨٨-١٩٨٩

٢٠ في ذكرى أسوع أحد موظفي السفارة الإيرانية بيروت، مصطفى توراني،
 قال الشيخ حسن طراد، إمام جماعة مسجد الإمام المهدي بالعيري: «إن إيران ولبنان
 شعب واحد وبلد واحد. وكما قال أحد العلماء الأعلام أنا سندعم لبنان كما ندعم
 مقاطعاتنا الإيرانية سياسياً وعسكرياً»، النهار في ١١/١٢/١٩٨٦، ص ٥ وفي أسوع
 ضحايا حادث السطة (فتح الله) قال الابطق باسم «حزب الله»، السيد ابراهيم الأمين
 «نحن لا نقول إسأحرء من إيران، نحن إيران في لبنان ولبنان في إيران». النهار في
 ١٩٨٧/٣/٥ ومد توقيع المعاهدة «اللبنانية-السورية» في ١٩٩١ والاتفاقات التي
 بجمت عنها، وتريد المبعوثين السوريين في كل يوم أن لسان وسوريا «شعب واحد في
 دولتين»، انقص الكلام «الإيراني» الصريح وحل محله كلام «مقاوم»، بعضه لسانی
 النازع والزعيم، يحرض على إرحاء حكام إيران الخمسين تحية إسلامية وسياسية،
 ويتحف من الاتحاد «القومي» بها

٢١ تناول الفقرات التي تصف الدعاوة الإيرانية المستقلة مطبوعات أفلت، أو
 كمت السمارة الإيرانية بيروت عن طاعتها طعة محلية وتوريعةها فالإبقاء عليها، بهذه
 الحال، هو من قبل التاريخ ووصف الحال التي كان عليها أحد أنشطة السياسة الحمينية
 قبل نهاية الحرب الإيرانية-العراقية، ثم وفاة خميني في العام ١٩٨٩

٢٢ الشهيد، عدد ١٨٠، بتاريخه، ص ٤، «ثلاث مناسبات مباركة».

٢٣ في «كلمتنا» من العدد ٥٠، يقول المحرر إن المجلة تصدر كل أسوعين،
 ص ٣، إلا أن حسين عدداً في أربع سوات تذلل على صدور شهري، طعاً وحساناً

٢٤ لا تحمل الوحدة الإسلامية إشارة إلى الجهة التي تصدرها، إلا أن
 سروش -للعالم العربي تشير، في العدد ٦٩، شباط ١٩٨٧، ص ٦٥ العمود الثاني، إلى
 أن المجلة يصدرها المكتب الإعلامي لتجمع العلماء المسلمين في لبنان، وهو التجمع
 الذي يصدره الشيخ ماهر حمود طويلاً

٢٥ كان يسها وبين مدرسي، نائب رئيس المجلس الإسلامي الشيعي الأعلى،
 علاقة غير حلية

٢٦ يوزع الإسلاميون اللبنانيون نشرات تصدرها الحركات الإسلامية (الإيرانية الميول): بالبحرين (الثورة الرسالية)، والعراق (الشهادة)، والجزيرة العربية (الثورة الإسلامية).

الفصل الثالث عشر

«مجتمع» الحرب

قلما يتوسل خطباء الخمينية اللبنانيون بالشواهد في خطبهم وبياناتهم وأحاديثهم الصحافية. فلا شواهد من ولاية الفقيه (أو «الحكومة الإسلامية»)، ولا شواهد من كتابات محمد باقر الصدر وأعماله. فالأدب الحزبي الذي أدب الحزبيين عامة على استعمال الشواهد من مراجع التقليد، وعلى إخراج الشاهد مخرج البرهان على القول والرأي، هذا الأدب لم يأخذ به الحرييون الإسلاميون - وهم من قامت ثقافتهم، ونهض إعدادهم وتعليمهم، على نقل الشواهد وتصحيح نقلها، وإنزالها منازلها من أحوال الحياة والسلوك. ويقتصر الشاهد الخميني اللبناني على معالم عامة من السيرة (الهجرة، بدر، المؤاخاة، يهود المدينة ...) وعلى بعض خطب من علي بن أبي طالب. أما الشاهد الذي يُنصب فوق كل الشواهد علماً عليها، ومرجعاً لها، فهو الشهادة الحسينية وما يحفها ويتبعها من صور وكلمات مركبة من معانيها: الموكب الحسيني، المسيرة الحسينية، عاشوراء، كربلاء، يا أبا عبد الله، الرد الكربلائي، اليزيديون (البناء على التصاد) ...

الصفة اللبنانية الملحة

ويتفق السكوت عن استشهاد المراجع (أي عن طلبها لتشهد وتصدق) على لسان علماء الدين، من حجج ومن طلبه، مع كلام، من غير واسطة كتبية أو ثقافية، على الأحداث اللبنانية والأحداث الإقليمية والإيرانية. فكان نظر مرشدي الإسلاميين الخمينيين مشدود فعلاً وعملاً إلى الحياة

السياسية اليومية التي لا يكفون عن التعليق عليها، والحديث فيها، والتنبيه على دلائلها ومعانيها. ويقترن التنبيه على الطارئ والحادث والراهن بتناوله تناولاً مجبولاً كله من صور الماضي التي تختصرها الشهادة الحسينية وتكاد تقوم منها مقام الكل ومكانه. لذا لن نرجع في الملاحظات التالية التي تدور عى أبرز كلمات الإسلاميين وأقوالهم وصورهم، إلى ولاية الفقيه، برغم دور الكتاب الإنشائي، وعمله في بناء الوضع الإيراني، واحتذاء اللبنانيين على مثاله. فالحق أن الإسلاميين اللبنانيين كانوا، وما زالوا، رواد تجربة في العمل السياسي الديني مختلفة عما عداها اختلاف الأوضاع اللبنانية، والمجتمع اللبناني، والدولة اللبنانية، عن سواها من الأوضاع والمجتمعات والدول. ولا يطعن في ذلك أن الأجهزة الإيرانية كافة، من حوزات قم إلى حرس الثورة، ومن «الدعوة» إلى وزارة الداخلية، سهرت على الريادة اللبنانية وأعملت فيها رأيها وآلاتها.

مثال ذلك أن مكتب دعم حركات التحرر الإسلامية، وكان جزءاً من مكتب اية الله منتظري، والداعم الحركات الإسلامية بالعراق وأفغانستان ولبنان وشمال أفريقيا، هذا المكتب تعهده مهدي هاشمي الذي اعتقل في تشرين الأول ١٩٨٦، إثر جلاء النقاب عن المفاوضات الأميركية-الإيرانية. وكان هاشمي، وهو أحد مؤسسي حرس الثورة الإسلامية، رئيساً لمكتب «حركات التحرر الإسلامية في الحرس الثوري»، بعد ستة أشهر من انتصار الثورة في إيران. وإذا اختلف قادة الثورة في شأن الجهة التي ينبغي أن يتبعها مكتب حركات التحرر، ألغى مكتب الحرس الثوري، وألحق بوزارة الخارجية ووزارة الأمن في ١٩٨٤ فاستقال هاشمي من قيادة الحرس، وانتقل إلى حوزة قم العلمية بأمر من منتظري^(١). وكان حجة الإسلام علي أكبر محتشمي، وزير الداخلية الإيراني يومها، وسفير إيران بدمشق قبل توريده ثم صرفه، أشاد بتجربة «حزب الله» اللبنانية ودعا إلى الاقتداء بها والنسج على منوالها.

ومهما أنكر دعاة الإسلاميين صفتهم اللبنانية، فلا شك في أن الرسم اللبناني، أي سمات الحالة اللبنانية منذ اتحاد المنظمات الفلسطينية المسلحة لبنان مسرح حروب كثيرة ومتغيرة، هو ما يملئ عليهم عملهم، وما يرسمون خططهم في ضوئه. فاللبننة، أي تعليق الدولة المركزية ومؤسساتها وسلطاتها وإتاحة الفرصة للجماعات السياسية والمسلحة

الأهلية أن تتحكم في معاقل لا قوام لها إلا بسند خارجي، هذه اللبنة هي بغية الحركات السياسية الخمسية، وهي زبدة التجربة الإسلامية بإيران، ومن قبلها التجربة الفلسطينية. وهي ما يحتهد خطاء الحركة الإسلامية وقادتها بلبنان في تدبره وفهمه والإلمام به.

الامة «ترى بعين الله»

ولخص أحد «العلماء» الإسلاميين، السيد حسن نصرالله، معالم «إنضاج الممارسة للحالة الجهادية»^(٢)، بشماني نقاط لا يرد شاهد واحد من شواهدا إلى غير لبنان. فمن هذه الشواهد «وجود لائحة طويلة بأسماء المجاهدين الذين ينتظرون للقيام بعمليات استشهادية ضد أعداء الرسالة والامة في لسان وخارجه»، ومنها «العمليات الجهادية ضد المارينز والإسرائيليين التي قام بها المؤمنون»، ومنها «الدفاع عن حركة التغيير وعن قيادتها وأشخاصها ورموزها وإمكاناتها المادية»^(٣) وفي مقابلة الرد إلى هذه الحوادث والوقائع والرغبات، يعود المحاضر مرة واحدة إلى ابتداء «حالة الجهاد عند رسول الله منذ أول يوم قام فيه بتبليغ الناس حين قال: قولوا لا إله الا الله ففلحوا».

حصر الإسلاميون إذن من تحربتهم اللبنانية إلى ان «التعنت الثورية»، أو «الحالة الثورية»، أو «الحالة الجهادية»، أو «الذهبية الثورية»، وهي التي تشمل «غط التفكير» وتعني «طريقة تفكير معينة (...) من شخصية متكاملة»، تقوم بدورين: مادي منظور، ومعنوي غير منظور. أما «حصوصيات» الدور المادي فأربع:

١ «الدور الجهادي يحب أن يؤدي إلى حالة الدفاع عن حركة التغيير وعن قيادتها وأشخاصها ورموزها وإمكاناتها المادية.

٢ «العمل على ضرب موقع القوة في حركة العدو واسقاط الأدوات التي يستعملها في إذلال الامة.

٣ «اختراق الحواجز التي تتكون بين الفئات المغيرة وجماهير الامة.

٤ «المحافظة على انجازات العمل الثوري التي تحققها حالة التعبير

و«نقاط ارتكاز» الدور المعنوي التي «تتحقق من خلالها قوة الثورة وصلابتها»، هي أربع بدورها.

١٥. تلازم العمل الجهادي مع قوة الارتقاء الايماني، ومصدق ذلك هو وجود لائحة طويلة باسماء المجاهدين (...)

٢٥. الحالة الجهادية مصداقية للطرح الثوري وللحلول الجذرية لهذه الأمة، كالعمليات الجهادية ضد المارينز (...)

٣٥. الحالة الجهادية تجعل الطرح الثوري أمراً واقعياً وليس حلماء. إن أميركا عاجزة عن تنفيذ أي عمل ضد الحالة الإسلامية الجهادية التي أرغمتها على التسول لحفظ معنوياتها أمام العالم تحت قبضات المجاهدين في لبنان.

٤٥. الحالة الجهادية تفتح أفقاً كبرى أمام القائد والأمة والعاملين كي تصبح الأمة ترى بعين الله وتمشي برعايته.

ويصف نصر الله نشأة الحركة الإسلامية والخمينية بلبنان على نحو يردده الإسلاميون كثيراً في صيغ متقاربة. ففي القلب أو المركز من هذه النشأة ثمة «الشخصية المتكاملة». وليس هذا العنوان بمتناول من شاء أو من اجتهد وحاول. فلا تتكامل الشخصية إلا بالأخذ عن فكر أو مصدر متكامل وكامل. وفي هذا المعرض، أي الكمال بالأخذ عن كامل، تبعث الدعوة الخمينية التراث الشيعي القديم الذي قرن بين الذرية النبوية، أو القرابة من نبي الإسلام، وبين توارث العلم ولدأ عن والد، ومرتبة متأخرة عن مرتبة متقدمة، وصولاً إلى الله نفسه. فالله الذي يقول لرسوله وعبيده: «أنت نوري في عبادي»، فيجعل رسوله منه، أي من بعض نوره، يكتب أسماء أوصياء الرسول وحلفائه و«أولهم علي بن أبي طالب وآخرهم مهدي (أمته)»، على ساق العرش، حيث استوى الرحمن^(٤). وبين الله عند الشيعة، وبين أهل البيت وعتره الرسول من ابنته الزهراء، إلفة كتلك التي بين الأرحام. فينقل محدثو الشيعة عن أحد الصحابة، عبدالله بن جابر الأنصاري^(٥)، أنه قرأ لوحاً مكتوباً بنور أخضر أهده الله رسوله يوم ولادة الحسن، فأعطاه الرسول فاطمة «ليسرّها»، وفي اللوح: «هذا كتاب من الله العزيز الحكيم لمحمد نوره وسفيره (...) نزل به الروح الأمين من عند رب العالمين ...»^(٦).

وهذه الإلفة نفسها تصل بين الله وبين الأوصياء والأئمة من بعد وفاة الرسول، وإن حرص المحدثون على أن يكون الرسول الواسطة. فخبّر محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني بأحاديث كثيرة عن أئمة الشيعة تثبت

كلها، أن الرسول ترك بين أيدي الأئمة «وصية» أو «كتاباً» عليه «خواتيم من ذهب»، وأمرهم أن يفك الواحد منه خاتمه ويعمل بما فيه، وأن الكتاب هذا أنزله الله على نبيه «قبل وفاته». وشهد جبرئيل انتقال الوصية وتليغها^(٧). وإذا كان الكتاب هو طاهر الأمر الإلهي، ومسنده المرئي، فالروح في الآية: (وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ...)، هو باطن هذا الأمر. فينقل محدثو الشيعة عن جعفر بن محمد (الصادق) أنه قال في تأويل الآية: «منذ أنزل الله عز وجل ذلك الروح على محمد (ص) ما صعد إلى السماء وإنه لفينا»^(٨). والروح المتصل هو العلم المتصل والمستقل، ميراثاً، من إمام إلى إمام. فإذا أوصى الله الروح إلى الرسول «علم بها العلم والفهم»، ولم يكن يعلم قبل الوحي «ما الكتاب ولا الإيمان»^(٩).

ولا يشبه علم الأئمة العلم الذي يحصل لطالبه بالطلب والنظر وإعمال الرأي والنصب. وينقل المحدثون عن جعفر بن محمد قوله: «يعرف الذي بعد الإمام علم من كان قبله في آخر دقيقة تبقى من روحه»^(١٠). وهم، أي الأئمة، «خُزَّانُ الله في سمائه وأرضه، لا على ذهب ولا على فضة إلا على علمه»^(١١). وعلى رغم أن عيبة الإمام الثاني عشر تقطع، في الظاهر، اتصال العلم وتوارثه، فالحق أن المحدثين لم يغلقوا الباب دون استمرار وجه من وجوه العلم أو رتبة من رتبته. فأخبروا عن علي بن محمد (الهادي) وعن ابنه الحسن بن علي العسكري، وهما آخر من نُقل عنهما حديث وروي خبر، أنهما قالاً في العمري، من أصحابهما، إنه ثقة مأمون: «فما أدى (...) عني فعني يؤدي، وما قال (...) عني فعني يقول، فاسمع له وأطع...»^(١٢) ثم أقام فقهاء الشيعة فرقاً بين علم المفتين، أي من يتصدون للإفتاء «حال الغيبة» في إقامة الحدود وإثبات الحقوق، وعلم الأئمة المعصومين. فعلم أولئك ينهض على الدليل التفصيلي، ويتوسل بالقدرة على رد الفروع من الأحكام إلى الأصول والقواعد الكلية، وينتهي لمعرفة «الأحكام العموم» بالدليل. أما علم هؤلاء، أي علم الأئمة، فمعرفة «فعلية» موقوفة عليهم^(١٣). فلا تتوسل بدليل بل تحدد في الأصل من غير واسطة.

وما مباشرة الأصل، أو القيام في الأصل نفسه، إلا خروج الإمام، الشيعي الإمامي، عن السنن العامة، واختصاصه بالفضل واللفظ الإلهيين: «إن الإمامة خص الله عز وجل بها إبراهيم الخليل (...)

وصارت في الصفوة، ثم أكرمهم الله عز وجل بأن جعل في ذريته أهل الصفوة والطهارة (...) فلم تزل في ذريته يرثها بعضها عن بعض قرناً قرناً. حتى ورثها النبي (ص) .. فكانت له خاصة ..»^(١٤) ومن يخصصه الله بالإمامة يظهره من الذنوب، ويبرئه من العيوب، وينظم به الدين، ويعز المسلمين، فهو «واحد دهره لا يدانيه أحد، ولا يعادله عدل، ولا يوجد له بديل ولا له مثل ولا نظير، مخصوص بالفضل كله من غير طلب منه ولا اكتساب ...». ومن هذا شأنه، وهذه صفته: «فمن ذا يبلغ معرفة الإمام ويمكنه اختياره؟ (...) وكيف يوصف أو ينعت بكنهه، أو يفهم شيء من أمره، أو يوجد من يقوم مقامه، ويغني غناه؟»^(١٥)

نسب الفقيه

وعلى رغم احتياط الشيعة الإمامية في خلافة أئمتهم وحرصهم على قطع دابر المتصدين لهذه الخلافة أو أدعاء القيام مقامهم فيها، ففرقوا على نحو واضح وجلي بين ضريين من العلم ومن العلماء، ونسبوا إلى أوليائهم معرفة إشراقية أو فيضية متصلة من غير واسطة بمصدر الخلق والعقل - على رغم هذا الاحتياط أسبغ فقهاء الإمامية اللاحقون على «الفقيه الشرعي» أو «نائب الإمام»، أو «الفقيه المأمون»، أو «نواب الإمام»: «الفقهاء العدول الإماميين الجامعين شرائط الفتوى لأنهم وكلاؤه»^(١٦)، بعض صفات الإمام. وجاء إسباغ بعض هذه الصفات عن يد الفقهاء أنفسهم وعن يد خاصتهم ونخبته من «الفقهاء المستدلين» (بأدلة الأحكام) غير المقلدين^(١٧) وقد أذن ذلك بتحول التشيع إلى دين صفوة أو نخبة من الدعاة وعلماء الدين، وإلى دين قلة، أو شيعة، بالمعنى الأول للكلمة. وإذا كانت تلك حال التشيع الإمامي العلوي، والحسيني منه خاصة، منذ نكبة هذا التشيع بكر بلاء^(١٨)، وبعد تجربة استخلاف المأمون علي بن موسى (الرضا)، فالحق أن أمر هذا التشيع تفاقم بعد غيبة الإمام الثاني عشر وانقطاع كل أثر لعقب من أعقاب آل الحسين (في العقد السابع من القرن الثالث للهجرة/ العقد الثامن من القرن التاسع للميلاد).

وتولى «المثقفون» العلماء الميراث الشيعي الإمامي في ظل أسر وسلالات حاكمة وعسكرية كان التشيع ذريعتها إلى حفظ السلطان في

ذرياتها وأولادها، وألّتها إلى الدخول في الإسلام الذي جاءت إليه متأخرة من أطراف الممالك والأقاليم الإسلامية^(١٩)، وإلى ضم جسم من المتعلمين والكتبة والشرائح إليها. وفي القرن الرابع عشر للميلاد كان التشيع يذوي بمدارس النجف وخراسان، خارج الرسوم الإدارية والأوقاف والتجديد الفكري. ولم يوقفه من سباته إلا الدور الذي ناطه به الشاه اسماعيل الصفوي في مقاومة التوسع التركي العثماني، واستأنفه الشاه عباس. وكان رأس الأسرة الصفوية، صفي الدين اسحق (ت ٧٣٥ هـ / ١٣٣٤ م) سنياً وشيخ طريقة صوفية تدعى الصفوية، بأردبيل من بلاد أذربيجان. ومال أولاد الشيخ الصوفي السني إلى التشيع، في القرن الخامس عشر من أجل اللحمة التي في وسع هذا الميل أن ينشئها بين الشيوخ والسلطين الجدد وبين القبائل التركمانية المتشيعة والنازلة بأراضي أرمينيا العالية وشرق الأناضول وشمال سوريا^(٢٠).

وحين استولى اسماعيل على حكم إيران، وملكها بعد سبعة قرون من حكم سلالات غربية وأجنبية، اضطر إلى استقدام علماء عامليين ليدرسوا الفقه على ما مر وتقدم. وغدا «الملا» (العالم) في مرتبة الأغا، موظفاً متوسط الرتبة يتمتع بصلاحيات مدنية وعسكرية معاً، ويندرج في هيكل المجتمع الإيراني المرتب على رتب. واتحد اللقب بالمحتهدين من كبار العلماء وأخذ من اتحاد هذه صفة القداسة^(٢١)، وحين استولى القاجاريون على الحكم في ١٧٧٩ في أعقاب حرب أهلية أذنت بأفول العهد الصفوي، أبعثوا العلماء وأرهبواهم. فعمد هؤلاء إلى إحياء فريضة الخمس، وتوسلوا بها إلى الاستقلال عن الدولة الجديدة والامتاع منها. ولما كانت النجف وكربلاء في سلطان بني عثمان، السنة، ترك العلماء الإيرانيون بلادهم وأقاموا تحت حكم «غير الحاكم الشرعي»، فتجددت مناقشة مسألة الحكم والسلطان وشرعتهما^(٢٢).

إلا إن الإقامة في ملك سياسي لا يقر له العلماء بالشرعية الدينية فصل بين «الدولة العلمية» أي «دولة العلم بالأحكام الإلهية (...) دولة الله تعالى سلطانه، تصدع بأحكامه، وتشرح قواعده التي عليها المدار في الحياة الدنيا وفي الآخرة»، وبين «الملك السياسي»^(٢٣)، وميز العلماء من الزعماء^(٢٤)، ولو اجتمع الفريقان واحدهما إلى الآخر: فالتقى البكوات حول العلماء وأظهروا الرعاية والحرمة لهم «أكثر من اللزوم»، وبادلهم العلماء «فائض

الشكر» حتى أصبحوا «مدّاحين سيارين ذوي نفوذ لبكوات الشيعة» (٢٥). فالفريقان، الزعماء والعلماء، علّم على جماعة واحدة، قوامها بأمرين: تراثها الذي يقوم عليه العلماء، ومراتب اجتماعها التي تنهض بلحمتها وبحفظها نفسها ومعاشها. وإذا كان الزعماء هم الذين يضبطون العلماء ويلجمون جموحهم إلى استيعاب الجماعة، وأخذها كلها في سلطانهم، فوسيلتهم إلى ذلك مراتب الاجتماع واحتياجاته وأحكام سياسته. وهذه كلها آلت إلى الدولة والإدارة اللتين دخل «الزعماء» فيهما، وغدوا من عواملهما. فلم تكن الدولة والإدارة تُتنازعان وتقتسمان حتى ضعف فعل الضابط السياسي، وحل محله أولاً الضابط الاجتماعي، المتحد بالقرابة والطائفة، ثم القسر السياسي والعسكري، المتحد بالمنظمات الحزبية والعسكرية والأمنية.

وحمل علماء الحركة الإسلامية الخمينية، بعد استيلاء الفقيه الإيراني على الحكم وإدارته شؤون الدولة كلها، حملوا تأثيم الراد عليهم «لأنه كالراد على نبيهم (ص) وعلى أئمتهم (ع)، وعلى الله تعالى، وهو حد الكفر بالله» (٢٦)، على حرفه. فلم يتألولوه، ولم يحتاطوا في التأثيم والتكفير برغم دعوة كبار الفقهاء إلى مثل هذا الاحتياط وحضهم عليه. فهذا الشيخ محمد طه نجف ينوه بملكة عبد الحسين شرف الدين «القدسية» في «استنباط الأحكام الشرعية الفرعية»، ويمدح بذله النفس في خدمة «الشرعية المقدسة»، وجهاده في سبيل «إحياء العترة الطاهرة». ويذكر، في صده وخصوصه، بحديث جعفر بن محمد علي: «فارضوا به حاكماً فإنني قد جعلته عليكم حاكماً»، ليخلص من كل هذا إلى التحفظ: «والمرجو منه أن لا يترك الاحتياط ...» (٢٧).

وما كان مخصوصاً بعلماء بعينهم، وكان صفتهم ورببتهم في العلم والمعرفة، في أعقاب سنوات طويلة من التحصيل، أطلقت الحركة الإسلامية الخمينية على طبقة من الناس واسعة شملت علماءها، والساثرين على نهج إمامها من علماء وغير علماء. وإذا ربطت إجازات محمد طه نجف وغيره بين القدرة على الاستنباط وبين الجهاد في سبيل الشرعية والعترة الطاهرة، أي بين قوة العقل والذهن وبين قوة الإيمان والإخلاص لمعتقد ولأهله، تخلت أحكام الخمينيين عن مثل هذا الرابط، وأفردت الإخلاص للحكم الخميني، والإيراني عامة، بالثناء. فأقامت هذا

الإخلاص مقام الفيصل بين الإسلام وبين الكفر، واختصرت مراتب العلم إلى مرتبة واحدة هي مرتبة مقلدي «قائد الأمة الإمام» والعاملين بفتاويه وأحكامه. فمعنى «قيادة العلماء» يشمل رجال الدين، من صغار الطلبة ومبتدئهم إلى آيات الله العظمى. بل إن هؤلاء، أي آيات الله العظمى، لا يبقى منهم ومن فقههم وعلمهم، على الملصقات التي تحتفل بشهادتهم وتجدد الاحتفال بها سنة بعد سنة، إلا دعوتهم إلى «الذوبان» في السيد روح الله خميني.

فأذن ذلك بانتصار ما دعي به «الأخباريين»، أي الفقهاء الإماميين الذين يقدمون رواية الأخبار على استنباط الأحكام والاستدلال، على «الأصوليين»^(٢٨)، انتصاراً تاماً. وحشد العلماء و«العامة» (وهم المقلدون) في «الحالة الجهادية» التي سوّت بينهم، ونفت التفاوت والتفاضل من صفوفهم. فتصدّر الكلام بلسان «الحالة الإسلامية» (الجهادية) علماء لم ينتهوا بعلمهم وتحصيلهم إلى المرتبة التي يخرجون معها من حد المتعلم إلى حد العالم. ونيطت القيادة السياسية والعسكرية برجال لا ينطقون ولا يتكلمون، ولا يدري أحد ما يعلمون. وجل ما يعرف عنهم ولاؤهم القوي للإدارة الإيرانية، من وزارات أمن وداخلية وخارجية ومكاتب مختلفة.

«الحالة الجهادية»

ف«الشخصية المتكاملة» إذاً من استجاب الدعوة إلى الذوبان في الحالة الجهادية^(٢٩) التي عملت إدارة الثورة الإيرانية على إعلان لبنان الشيعي أرضاً لها، وإقليماً مميزاً من أقاليمها، على غرار إيران نفسها. وتفترض العبارة أفراداً من يحملها، ومن يصح أن تطلق عليه وسمى بها. على حين أنها تعني فعلاً من دخل في جماعة، وانضبط على معاييرها، وجعل يشبه الشخصيات المتكاملة الأخرى شَبْهاً تاماً، في حياته ومماته، وفي كلماته ومسلكه. ومثل هذا الجمع بين الأفراد وبين العموم، أي بين انتهاج الإنسان طريقاً خاصاً به وسلوك هذا الطريق، وبين إسلامه أمره في كل شؤون حياته وتفاصيلها إلى عَلم هدايته وإمام تقليده - مثل هذا الجمع ركن من أركان التصوف وطرقه وأدائه، وقريب من الطريقة الإخوانية في ترتيب لدعاة، وفي التوحيد بين الداعية المبتدئ وبين إمامه. ويرمي الجمع بين

الوجهين، وجه التخصص والإفراد ووجه العموم والدمج، إلى غرض عملي. فالإسلامي الخميني يسمو في معراج التكامل، وتعلو مرتبته فيه، على قدر ما يقلد، ويحذو حذو إمامه وشيخه ومرجعه. فإذا أصبح مثل «الميت بين يدي الغاسل»، بحسب أصل من أصول التسليك الصوفي، أي تخلّى عن إرادته وعن رأيه وعن «فكره» (فكري = مجنون، بالفارسية) (٣٠)، بلغ مرتبة عالية من «العلم». ومعنى هذا أن مراتب «العلم» ترتقى واحدة بعد أخرى، وتبلغ أعلاها، من طريق التسليم، والعمل بما يحكم به الفقيه القريب الذي يحكم بدوره بعلم الفقيه الكبير، البعيد بجسمه ومرتبته والقريب بعلمه ونفسه.

ويؤول العمل بما تمليه فكرة تكامل الشخصية إلى إحكام علماء الدين قبضتهم على وجوه الحياة الاجتماعية والسياسية والثقافية للمقلّدين، وإلى عصمتهم من المحاسبة والمناقشة والمراقبة. وفي مقابلة تسليم المقلّدين زمامهم إلى أولي الأمر يسبغ هؤلاء على مقلديهم، أو المشتركين معهم في تقليد مرجع واحد، صفات الإسلام والحقيقة والايان والعلم والفعل، ويختصرها كلها: الإسلام، الذي ينسب «السائرون على نهج الإمام» إلى أنفسهم الحق بالنعته به، أو قبض هذا النعت ونفيه عن مخالفهم وأخصامهم. ويختصر مفهوم «التكامل» التحصيل والاختبار والتحرية التي تلازم طلب العلم والمعرفة، ويجعل هذين في متناول من عروا من التحصيل المدرسي، أو تعثروا في طريقه، ويسوي بينهم وبين من ينظرون إليهم بعين التقدير والاحترام، وربما بعين الغبطة. أي ان «الشخصية المتكاملة»، أو شخصية الإسلامي الخميني، الملتزم والرسالي، ترمي إلى نقص المراتب الاجتماعية والثقافية والمهنية والعلمية القائمة، وإلى استبدال معاييرها، الموصومة بالعربية والاستكبارية، بمعيار شيعي إمامي واحد هو معيار الاقتداء بـ «القادة العلماء» والدخول في «الحالة الجهادية»، أو «الحالة الإسلامية» من طريق هذه القدوة.

انقلاب المراتب

ويلور مفهوم «الشخصية المتكاملة»، أو الشخصية الجهادية والرسالية، الانقلاب أو الانتقال من المراتب السابقة، التي كان يحتل منها معظم

الإسلاميين أدناها، إلى نظام مرتبي جديد يتوهم عامة الإسلاميين، وربما قاداتهم، أنهم يتصدرونه، ويتصدرون العالم أجمع إذ يتصدرونه. وهم إنما يعنون هذا الانقلاب ويقصدونه، إذ يكثرون من استشهاد الآية الخامسة من سورة (الْقَصَصُ): (وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلُ لَهُمُ الْوَارِثِينَ). فالمستضعفون هم أصحاب الفقيه الإيراني، وهم تالياً المسلمون عامة، دروا بالأمر أم لم يدروا بعد. والمستضعفون على حالهم من الضعف، أو الاستضعاف، قل الثورة أو بعدها، وقبل الاستيلاء على الحكم وبعده. وهم يقيمون على استضعافهم من بعد أن «ورثوا» مملكة محمد رضا بهلوي، وأصبحوا «أئمة» بعض المسلمين بإيران وحارحها مثل بعض النواحي من لبنان الشيعي. فالوعد بجعل المستضعفين أئمة ووارثين يقتضي إقامتهم على حالهم مهما تبدلت أحوالهم المنظورة والمعروفة. لذا فهم يُخرجون أنفسهم، في كلامهم وكتابتهم، من كل ما يحاربونه ويعادونه ويتهمون به. فالسلطة غيرهم، والسلطان (وفقهاؤه) غيرهم، والدولة غيرهم، والقتل غيرهم، والحرب غيرهم... وكل شبه بين ما يأتونه، من تنظيم حكم وسلطة، ومن قتال وإعلام وإدارة، لا يشبه ما يأتيه أو أتاه غيرهم إلا شبهاً ظاهراً وسطحياً، لا يشكل إلا على المتفرجين وعملاء الاستكبار.

ويقطع التفريق الحاد بين خصوص الإسلاميين وبين «العلم» المستورد، الطريق على كل خطاب يتناول الإسلاميين وأفعالهم، ويكون صاحبه (صاحب الخطاب) من غيرهم. فيصم هذا التفريق كل خطاب يتناولهم بالغلط والفساد. ولعل من أغراض الجهاز الإعلامي (التعبئة الإعلامية) الواسع الذي يعقّب على أفعال الإسلاميين، وعلى حركاتهم وسكناتهم، قطع الطريق على تناول هذه الأفعال وتعليلها وشرحها، ومحاربتها طبعاً. فـ «الشخصية المتكاملة» تملي، أو تستدعي، إعلاماً «متكاملاً» يقول في رأس ما يقول إن غير الإسلاميين الخمينيين لا يمكن إلا أن يكذبوا وإلا أن ينافقوا. أما إذا صدقت من غير الإسلاميين الخمينيين النية، فهم جاهلون، عاجزون عن اكتناه «الإسلام» وعن فهم ما يفعله أهل هذا الإسلام وأصحابه.

وينقلب صاحب الشخصية الجهادية الإسلامية من المراتب الدنيا إلى لمراتب العليا، ومن منطق الضعف إلى «منطق القوة»^(٣١)، ومن حال

العطالة التاريخية إلى حال الفعل التاريخي . وعلى نحو ما يرتقي المرید الصوفي بتلقين الذكر (ذكر اسم الجلالة مع الإطالة) (٣٢)، فيحصل له الكشف و«الترقيات والمكاشفات»، يخرج الإسلامي الحميني، إذ يسير على نهج الإمام، من حال الاختلاط والسهو والتخبط والعجز إلى حال هي نقيض الأولى (٣٣). ويروي الشيخ حسن ل. كيف جرت علاقته بالسيد محمد باقر الصدر فيقول: «لم أدرس [بالنجف] عند السيد الشهيد، ولكن السيد كان يختار لي الأساتذة الأكفاء، ويعتني بي (...) ويعود الفضل الأول والأخير في تركيز شخصيتي الفكرية والروحية الإسلامية إلى سماحة الشهيد. وارتباطنا به كان ارتباط الابن بأبيه، والتلميذ بأساتذه (...). كانت العلاقة شاملة لكل النواحي (...) فاتحني مرة أحد مسؤولي [حزب الدعوة]، وأخذ علي عهداً، فانتميت إلى هذا الحزب، وبلغت بذلك بناء شخصية تامة» (٣٤). وما يرويه الشيخ يكرره، أو يروي مثله، مئات الإسلاميين والإسلاميات. ولازمته أن الاهتداء إلى إسلام الحركة الإسلامية، والعمل به تحت لواء الثورة الخمينية الإيرانية، وكذا المهتدي ولادة جديدة، وغسله مما علق به في حياته السابقة من تردد وقلق وضعف. ويعزو الإسلاميون هدايتهم إلى أثر من أثار الحدث الإيراني، وإلى صدى من أصدائه القريبة أو البعيدة.

مفتاح المعجزات

وتتيح «الشخصية الجهادية» لصاحبها، ولمن يحسب نفسه مالكاً مثلها أو سائراً على نهج ينتهي إليها، تتيح له تناول تاريخه وحوادث هذا التاريخ، من وجوهه الكثيرة، تناولاً جامعاً وموحداً. فيعثر التاريخُ الشخصي والفردى على رسم يعلل الفرق بين الماضي وبين الحاضر، بين القلق وبين الاطمئنان، بين الشكوك في النفس وبين الثقة بها، بين طلب أمر مبهم وبين اليقين بقضية، بين الشكوى والتذمر وبين الرضا بالمقسوم... ويعثر التاريخ العام، السياسي والاجتماعي، على سره وعلى مفتاح أحاجيه المبهمة. فلم يكن «الاستعمار»، وفي هذا الضوء الاستعمار هو «ما قبل تاريخ» شامل لا يُعلم على نحو دقيق متى بدأ ولكن يُعلم على وحه الضبط متى انتهى، وسمته الأولى الغلبة على المسلمين وخروج أمرهم من

بين أيديهم إلى أيدي الكفار و«الصليبيين» و«اليهود» - لم يكن إلا «تشويهاً» للشخصية الإسلامية، وخطاً من شأنها، وإضعافاً لثقتها بنفسها. ولا قوام لـ «النظام الماروني» اللبناني، وللبنان كله، إلا بهذا التشويه والخط والإضعاف. وفي وسع السامع المؤمن أن يحيل كل مشكلاته، ومعميات أحواله وعثراته، والضغائن التي خلفتها إحباطاته وارتكاساته، إلى آثار هذا التاريخ العام. وفي وسعه أن يلم بهذا التاريخ وبآثاره، وأن يتعالى عليها، من حيث انتهى، أي من «الحالة الجهادية» التي هي جماع «الشخصيات المتكاملة» والثورية والإسلامية.

ما يريد القول بـ «الحالة الجهادية» أن يسلّغه إلى آذان الناس وقلوبهم هو أن في مقدور الإسلاميين الحمينيين قلب موازين القوى (الشخصية، والاجتماعية، والعسكرية، والثقافية)، واجترأ تاريخ جديد وطي صفحة تاريخ قديم، من غير أن يطرأ تغيير على أمر من الأمور، ما عدا نظرة الإسلاميين إلى أنفسهم وإلى غيرهم، وانتشار هذه النظرة بالتبليغ والدعوة. فاعتداد الإسلاميين بأنفسهم قمين بنقلهم من هامش التاريخ إلى متنه، ومن حد المنفع إلى حد الفاعل، ومن حال الضعف إلى حال الإمامة والورثة. ويؤرخ الإسلاميون لأنفسهم، حيث وجدوا، متوسلين بهذا المفتاح أو المعيار. فالثورة الإسلامية بإيران أطاحت بنظام محمد رضا بهلوي، برغم موقعه الاستراتيجي «الهام جداً» «لأميركا والامبراطورية الغربية» (كذا)، وبرغم حكم الشاه وأبيه البلد خمسين عاماً، وامتداد حذور النظام إلى كل مكان، واستمالاته الكثير من العائلات الإيرانية، وتحكيمه جماعة من الجيش، وإنشائه «جهاز السواك» المخيف... أطاحت نظام الشاه «بسهولة» ومن غير كفاح مسلح، «بالقبضات المشدودة وبالتكبير والتهليل والمظاهرات»^(٣٥). ومثل هذا الانجاز الذي عجزت عنه بلبنان «القوات المسلحة من الفلسطينيين وأمل والأخوة المسلمين السنة، والأحزاب السياسية، والأحزاب والتجمعات الأخرى»، ليس، بهذه الحال، إلا «معجزة سياسية»، ولا يوجد لها نظير في تاريخ الدنيا ولا في المنطقة ولا في أوروبا ولا في أمريكا^(٣٦).

ولا يحول بين الإسلاميين وبين تكرير هذا الإنجاز حائل إلا إرادتهم مثله. وهذه الإرادة هي شأنهم هم، ومنوطة بهم دون غيرهم. بل إن هذه الإرادة هي ذات أنفسهم. وتثوب النفس إلى نفسها، أو إلى ذاتها، حين

تريد تبديل ضعفها قوة، وتعقد العزم على التبديل. أما آلات التبديل هذا فليست من خارج النفس، ولا من خارج الأمة، وما هذه، أي الأمة، إلا نفس واسعة وكثيرة. بل إن الآلات تحصر حال حصول التبديل في النفس. أما عمل الإعداد المديد الذي سبق الثورة على نظام الشاه الإيراني، وأما الركائز المحلية التي كانت قوام هذا الإعداد ومداده، والسياق السياسي والاجتماعي الذي كان مادة العمل الثوري الخميني، فكلها عوامل تتقصد الدعاوة الإيرانية إهمالها وإغفالها لتثيظ الفعل السياسي بالكلمة وبالإرادة، ولتصور الصنيع الثوري في صورة فعل صادر عن تصميم «شخصية متكاملة».

مثال المعنى أو الخروج والطلب

نصبت الحركة الإسلامية مثلاً لتحدي عليه حدثاً غير سياسي ولا مادي، حدثاً لا هيئة له يتهيأ بها، بل يقتصر على معنى أو على مادته الصوفية «مقاماً». وهذا الحدث هو كربلاء ومصرع حسين بن علي وأهله وأصحابه بها في الأيام العشرة الأولى من محرم. وإذ ابتدئ هاشمي رفسنجاني خطبته في الذكرى الخامسة للثورة يقول إنه يقدم «تقريراً موجزاً عن إنجازات هذه الثورة إلى صاحبها سيد الشهداء أبي عبد الله الحسين وشهداء كربلاء (ع)»^(٣٧) وإذ ترثي والدته أنور المير (من كفر ملكي) ابنها الذي سقط عند جبل صافي، تسأل الله «أن يحفظ الشباب لمناصرة الطريق، وأن تكون الدماء التي سقطت كدماء أبي عبد الله الحسين (ع)»^(٣٨) وهذا بخلاف الحركات الإسلامية السنية، مثل: جمعية الإخوان المسلمين، التي مثلت على ما تزمع عمله بحكومة الرسول بيثرب، وردت إلى هذا المثال دوماً، وأرست شرعيتها وشرعية نهجها ومطالبتها عليه. أما الحركات الإسلامية المصرية التالية، والمتفرعة عن الحركة الأم، والخارجة عليها، مثل التكفير والهجرة، والجهاد، وغيرهما من الحركات، فكانت «المفاصلة»، أي الانفصال عن مجتمع الكفر والشرك والجاهلية، شعارها، على مثال الهجرة السوية من مكة إلى يثرب. أو كان شعارها قتال «أهل الجاهلية»، وعلى رأسهم «فرعون»، كنحو سرايا النبي وغزواته وفتوحه داخل المدينة وحارحها^(٣٩).

أما الحركة الإسلامية الخمينية فلا مثال لها، ولا تستظهر بمثال تاريخي تحقق فعلاً وعملاً في ما مضى من تاريخ الإسلام وسلف. والمثال التاريخي غير المثال الفقهي. وهذه المباني هي أيضاً سمة من سمات التشيع والدعوة الشيعية. فبينما أنشأ أهل السنة والجماعة فقههم بالقياس على مثال الهجرة والصحابة والتابعين، وأخذوا هذا المثال مأخذاً جامعاً وأقروه على وحدته الظاهرة في مجتمع المدينة التاريخي، نشأ الفقه الإمامي الجعفري في المنفى والشتات، إذا جازت العبارة. فغلب التفرد على تناوله المسائل المشتركة (الإقامة والتكبير، وضع اليدين، المسح على الخف، جمع الصلوات ...)، وغلب التحذلق على المسائل الفقهية الخاصة^(٤١). وفي كلا الأمرين لم يول فقهاء الإمامية تحقيق الحديث ونقده عناية تسترشد بأصول عامة يصح أخذها مأخذ نهج إسلامي مشترك. وقد استقر فقه الإمامية وثبت على سمت وهيئة من غير أن يباشر الإماميون الحكم والإدارة. فإذا تناول روح الله خميني أمر الحكم والحكومة، أي الدولة والإدارة ونظام المجتمع، طمأن المستمعين إليه من طلبة النجف: «وكل ما تحتاجون إليه من قوانين ونظم فهو موجود في إسلامنا، سواء في ذلك ما يتصل بإدارة الدولة، والصرائب، والحقوق، والعقوبات وغيرها (...) كل شيء - ولله الحمد - جاهز للاستعمال، ويبقى تنظيم الوزارات واختصاصاتها وأعمالها ووظائفها، وذلك يتم على أيدي الاختصاصيين بأسرع وقت»،^(٤٢) أما مفسد المجتمع فسببها «فساد الأسرة الحاكمة والعائلة المالكة (...) ولولا ما يبذرهُ البلاط وما يختلسه، لما دخل ميزانية البلاد أي عجز (...) نحن نملك كل شيء، ولا نفتقر إلى مساعدة من أمريكا وغيرها لولا نفقات البلاط وإسرافه في أموال الشعب». ويمثل المحاضر في ولاية الفقيه على الوجه الذي سيحكم عليه «الإسلام» حين يلي الفقيه الأحكام: «... كان يجري لقضاء، وتقام الحدود، والتعزيرات، ويمصل في النزاعات، سساسة نامة. كان القاضي يكتفي ليقوم بكل ذلك ببصعة أشخاص، يضاف إلى ذلك قلم وقليل من الحر والورق...»^(٤٣)

فالمثال السياسي الإمامي هو الخروج والطلب، على ما كان المؤرخون عرب يقولون. «كل ما ينقصنا هو عصا موسى وسيف علي بن أبي طالب (ع)، وعزيمتهما الجبارة. وإذا عزمنا على إقامة حكم إسلامي سنحصل على عصا موسى وسيف علي بن أبي طالب (ع) أيضاً»^(٤٤) وهذا ما

يترجمه خطباء الحركة الخمينية بلبنان وينقلونه إلى «اللبنانية»، أو الكلام السياسي اللبناني، بعبارة «الحالة الجهادية» (أو الثورية أو الإسلامية). وهي تعني الخروج من كل أشكال الإدارة التي تمت بصلة إلى الدولة ومؤسساتها وقوانينها عامة، وإلى كياناتها الحقوقي خاصة. لذا يحرص الإسلاميون على استمرار التشردم والتجاذب والتخبط، حرصهم على حدقات عيونهم. ويرفعون هذه الحال إلى مرتبة المثال. فيخاطب محمد حسين فضل الله جمهور المصلين في مسجد بلدة النبي عثمان قائلاً: «وعلياً أن نخطط للحاضر والمستقبل لنكون مجتمع حرب...»^(٤٤)، ويضيف الخطيب أن الحرب هذه «مفروضة»، شأن كل الحروب التي يحل خوضها للإماميين، ولا يحل لهم خوض غيرها^(٤٥). والحرب «المفروضة» هي النظرير الإبرائية لحرب التطويق السوفياتية: فكل ما يوقف توسع أصحاب مجتمع الحرب عدوان عليهم.

«مجتمع» الحروب «المفروضة»

لم يخترع الإسلاميون الخمينيون اللبنانيون «مجتمع الحرب»، ولم يستنبطوه ولم يستدلوا عليه. فمعظمهم بلغ وأدرك سن الرشد في مجتمعات تساس بسن وأعراف هي مزيج من بقايا قوانين، ومن عادات أهلية موروثه، ومن أحكام تمليها موازين القوى والتسلط، وتتجدد بتجدها وتغيرها. ونشأت هذه المجتمعات واستقرت في مجرى الحرب الفلسطينية اللبنانية التي خرجت فيها المنظمات الفلسطينية المسلحة على الدولة اللبنانية، وتابعتها على خروجها جزء عريض من اللبنانيين المسلمين، وأرست في ختامها معاقلها السياسية والعسكرية. وكان حصاد «مجتمع الحرب» الأول مزاحمة الولاء لأطراف محاربة أو غير محاربة، عربية، الولاء للوطن والدولة باسم محاربة الدولة العبرية ومن حالفها، أو مدّ إليها يد العون والمساعدة، أو سكت عن التنديد بها. فتقدم الولاء للمحاربين الولاء لما يجمع اللبنانيين وجماعاتهم. وتصدرت الشرعية الناجمة عن الحرب شرعية الدولة الراعية شمل مجتمع واحد والقائمة عليه. وغدا الإعداد للحرب، أو التأهب لها، يعني استبعاد الشرعية الواحدة والجامعة، ويستلزم الإقامة على حال الحرب وعلى المعاقل التي

تغذيها وتستمدّها المدد ومقومات الاستمرار .

وورثت الحركة الإسلامية الخمينية التراث الفلسطيني، بين التيارات الأخرى التي ورثته . إلا أنها كانت أحدَ نظراً من غيرها من التيارات حين قاومت نزعة الجماعات اللبنانية المختلفة إلى الاستقرار في كنف الدولة وقوانينها ومؤسساتها، أو نزعتها إلى ما سماه أحد الناطقين بلسان الحركة «الدعوات الاستراتيجية إلى السلام»^(٤٦) .

وتتم رواية الشيخ حسن ل . لعودته إلى لبنان، في نهاية صيف ١٩٨٢، وحشّه المسلمات على ارتداء العباءة، ودعوته «المؤمنين» إلى الاشتباك مع القوات المسلحة، تنم بإرادة القيادة الإيرانية الحزول بين الدولة اللبنانية وبين المسير إلى أي ضرب من ضروب الاستقرار . ولا ريب في أن أمثال شمران وأحمد خميني ومحتشمي وجنتي وصادقي والغروي، وغيرهم من الذين أقاموا أوقات متفاوتة الطول بلبنان، أدركوا ما أدركته المنظمات الفلسطينية والسياسة السورية، وادارت عليه الجهتان سياساتهما، من غنى الأوضاع اللبنانية باحتمالات اضطرابات سياسية وعسكرية متناصلة ليس تأجيجها محالاً أو عسيراً . إلا إن شرط هذا الاستغلال ان لا ترسو الدولة على قرار يرد إليها القوة على الاستظهار بالسيادة على أراضيها، وبالشرعية الدولية التي تحمي مثل هذه السيادة .

حرب الدولة أولاً

لذا لم يصرف الإسلاميون اللبنانيون، والقيادة الإيرانية من ورائهم، جهدهم إلى عمليات ضد الإسرائيليين وقوات احتلالهم، في الأشهر الأولى التي أعقبت صيف ١٩٨٢ . فمصدر الخطر الأول على «مجتمع الحرب» أو «الحالة الجهادية»، يومذاك، ليس الاحتلال الإسرائيلي . فكان المصدر الذي يتهدها هو استقرار الدولة اللبنانية وحملها اللبنانيين على تسليم أمورهم وشؤونهم إليها وإقرارهم بشرعيتها . وهذا، أي التسليم والإقرار بالشرعية، ما كان يبعد أن يحظى به الاحتلال الإسرائيلي . وبرز لفرق جلياً بين الإسلاميين وبين الأحزاب والقوى السياسية التي مدت لمقاومة الوطنية اللبنانية بالمقاتلين والسلاح والخطط، في هذه المسألة . وما حتاج الشيوعيين اللبنانيين على سبقهم في هذا الميدان إلا إمعاناً في

الغلط، وفي التعامي عن الاختلاف في تقدير الأوضاع. فذهب الحزب الشيوعي اللبناني، والحزب السوري القومي الاجتماعي، وبعض فصائل حركة «أمل»، والمرجح أن قسماً من الفلسطينيين تابعهم على رأيهم، إلى أن الأمر الملح والداهم هو عرقلة الاحتلال الإسرائيلي، والخؤول دون استنابه، والمضي على المقاومة التي جبهت العملية الإسرائيلية، ولو اختلف في تقويم هذه المقاومة. وعقدت الأحزاب والمؤسسات آمالها على قيامها «حرب التحرير» هذه، ورجحت أن تقطف ثمار عملها قوة جديدة تمكسها من أخذ موقع سياسي راجح في الميزان اللبناني. وتضافر على تصويب هذا التناول وتصحيحه الرسم السياسي والتاريخي المتحدر إلى الحركات السياسية والعسكرية اللبنانية، والعربية، من ثقافة «حركات التحرير الوطني» المصطبغة بصبغة لينينية عميقة. وقوام هذا الرسم أن الحكم والسلطة يؤولان إلى من يضطلع بمهمات الحرب على الأجنبي والمحتل، وأن الحرب هذه حربان: واحدة على الأجنبي وأخرى على «حلفائه» أي، فعلاً وعملاً، على من قد ينازع «حركة التحرير»، بقيادة الحزب الشيوعي المفترضة، الحكم والسلطة. فالسباق إلى الحربين، والمتوسل بحرب الأجنبي إلى حرب الوطني المنازع والمنافس، هو الأوفر حظاً في الاستيلاء على السلطة. ويسمي المرشحون لمثل هذه الدور، يسمون هذه الحبكة: إنجاز مهمات المرحلة الوطنية بقيادة الطبقة العاملة

أطرح الإسلاميون هذا الرسم من غير مواربة ولا تأخر. فقدّموا على سائر المهمات والأعمال مهمة الخؤول بين الأبنية السياسية والإدارية اللبنانية وبين انتزاع الاعتراف بشرعيتها من جديد. والسبب في ذلك أن مثل هذا الاعتراف يحكم على الإسلاميين وفيهم، وعلى غيرهم، بالخروج على الشرعية، وعلى ما هو مُجمّع عليه، ويدينهم بعرقلة مسيرة السلم والعودة إلى الحياة السياسية الآمنة. وأعدت الإسلاميين لهذا الإطراح عوامل كثيرة، منها أنعتهم من تناول الأمور تناولاً وطياً ومحلياً، ومنها بروز الوجه الإقليمي والدولي للحرب الإيرانية والعراقية، واختبار قادة طهران جدوى التعبئة الجماهيرية عسكرياً وسياسياً وانتقالهم، بعد ربيع وصيف ١٩٨٢، إلى مرحلة الهجوم، وسعيهم إلى انتزاع مكاسب إقليمية ثابتة في نهاية هجومهم المأمولة.

ولم يكن خافياً أن استقرار أبنية الدولة اللبنانية تَع لمساعدة أميركية

وأوروبية تحوط هذه الأبنية، وترعى ذراعها المسلحة، وتحول بين القوى الإقليمية والمحلية وبين بعثها المعازل التي تقطع حسم الدولة. ولما كانت الدول الأوروبية والولايات المتحدة الأميركية، من وجه آخر، تقف عائقاً دون إحراز القوات الإيرانية انتصارات عسكرية تقوِّض النظام الإقليمي حول خليج العجم، تحالفت السياسة الإيرانية، والسياسة السورية، والمصالح المحلية، على ضرب القوة الأوروبية والأميركية التي تملك حوط الدولة اللبنانية وإحباط الانتصارات الإيرانية معاً. وضرب مثل هذا الغرض، القوات المتعددة الجنسية، فممن إذا ما أفلح بحرمان الدولة اللبنانية الرعاية التي لا قيامة لها من دونها، وبإباحة لبنان، أرضاً ومجتمعاً، للمعازل المختلفة. وهو فممن أيضاً بإطلاق اليد السورية في غير ناحية من لبنان، وبتعويض التراجع الذي منيت به القوات السورية في صيف ١٩٨٢، ومعد جسر إيراني إلى قلب المشكلات العربية يحول دون تأليب الإسلام العربي عليها، وتحويل إيران إلى قوة عربية من طريق محاربة القوات الإسرائيلية والعلاقة بالمنظمات الفلسطينية على أرض دولة عربية. لذا، أعدت القيادة الإيرانية العدة، قبل أي شاغل آخر، لاستعادة الضواحي الجنوبية من بيروت معقلاً مستقلاً، وانتزاعها من أيدي الجيش اللبناني، ولو عجزت هي عن السيطرة على المعقل في الطور الأول.

ومثل هذه الاستعادة ما كان لها أن تنوطد وتمكن لولا حمل القوات المتعددة الجنسية، وعلى رأسها القوات الأميركية، على التخلي عن مهمتها المفترضة. لذا حلّ هذا العمل، أي حمل القوات المتعددة الجنسية على ترك لبنان، مكانة رفيعة في تاريخ الإسلاميين المقدس، واضطلع بدور كبير في رسم نهجهم وطريقتهم. فإقدام رجلين (أو أكثر) على مهاجمة بناءين مكتظين بالجنود والاميركيين والفرنسيين صبيحة ٢٣/١٠/١٩٨٣، وسقوط ثلاثمائة قتيل ونيف من جراء هذا الهجوم، وانقلاب القوات المتعددة الجنسية إلى موقف الدفاع والتوقي، وإقلاعها عن حماية الدولة اللبنانية قبيل انسحابها، كل هذه جاءت مصدقة في الظاهر لمذهب مرشد الثورة الإيرانية الأول. إلى أن ما ينقص المسلمين في حرمهم على الداخل والخارج هو عصا موسى أو سيف علي بن أبي طالب، أي إرادة المجابهة أو إرادة الجهاد و«قوة الارتقاء الإيماني»^(١٧).

حكم الله وماله وداره

ولا شك في أن القيادة الخمينية، إذ تقدم إرادة الجهاد، أو «الحالة الجهادية»، على أمور أخرى، إنما تسعى في صوغ الحركة التي تتوسل بها إلى أعراضها، وتعجل في صنعها، وتقف صنعها على نفسها دون غيرها من الأحزاب والحركات والتيارات التي قد تنازعها هذا الصنع. فهي تحمل التطوع في «اللائحة الطويلة بأسماء المجاهدين الذين ينتظرون للقيام بعمليات استشهادية» على محمل الإلهام الخالص، نظير ابتداء حالة الجهاد «عند رسول الله» بتبليغ الناس: «قولوا لا إله إلا الله تفلحوا»^(٤٨).

وإذ تقرن الحركة الخمينية قراناً متيناً وقريباً بين الإرادة الخالصة والعارية وبين فعل التغيير الذي يتناول إلى المجتمعات وموازين القوى والمؤسسات، فهي تجمع بين أمرين هما: دمج صاحب الإرادة، الذي تاب إلى نفسه واستردها من طريق إرادته، في إرادة عليا واحدة؛ والتسليم لها، أي للإرادة العليا، بالبت في ما ينبغي أن يصنع من غير سؤال ولا تردد. وحين لا يتردد الإسلاميون في نسبة أنفسهم إلى «فريق الحرية»^(٤٩)، يعنون أنهم يدعون الناس إلى استرداد أنفسهم من الحياة العامة ومشاغليها وهمومها بفعل إرادي يقطع النفس من هذه الحياة، ويصرفها عن مشاغليها، ويحررها من أنقالها وتبعاتها. وهم يعنون أنهم يعدون مستمعيهم ومدعويهم بـ«الحرية والعدالة في الداخل والمنطقة والعالم»، وبـ«تحمدي (...) الأقوياء»^(٥٠).

وتجلبو الحركة الإسلامية من تتوجه وجهتهم فاعلين وأقوياء حُلُصاً، وتنسب فعلهم وقوتهم إلى «قيم ومبادئ»^(٥١) الإسلام عامة، وإلى «قائد الأمة الإمام» و«حركة التغيير (...) وقيادتها وأشخاصها ورموزها» خاصة. فتصل أصغر الحلقات وأدناها بأعظمها وأعلىها من طريق مراتب الإسلاميين والمؤمنين التي ترتقي صعوداً، فتندمج في «الأمة»، وتتحد بها، وتستقر في الحق نفسه فـ«ترى بعين الله وتمشي برعايته»^(٥٢)، على ما مر وتقدم الشاهد. ويحق للحركة الخمينية أن توحد بين نفسها وبين شؤون الله كافة: فالحكم الذي تطلبه لنفسها هو «حكم الله»، ومن تعددهم في معسكراتها للقتال هم «جند الله» أو «جند الإسلام»، ولا ترتاب في أن المال الكثير والذي تغدقه إيراد الخمينية على أنصارها إنما هو «مال الله» أو «مال الإسلام»^(٥٣).

وتجلبو الحركة الخمينية من تتوجه وجهتهم مجاهدين من طريق قسمتها العالم والزمن صفيين ومعسكرين وزمنين أو تاريخيين، ومن طريق تجنيدهم في صف الحق. فعالم الإسلاميين بسيط الترتيب، واضح القسمة، ليس من العسير على «المستضعفين» تعرف مسالكه وممالكه (ملكته). فيذهب صبحي الطفيلي إلى أن تميز الحق من الباطل هو تعريف الشهيد وحده^(٥٤) ومثل التعريف والحد هذين لا يوطنان المستضعفين أو الإسلاميين في «مجتمع الحرب» وحسب، بل يصلان صلة وثيقة بين الحق وبين الشهادة والشهداء (شهداء «المقاومة الإسلامية» الخمينية، طبعاً)، كما يصلان بين الباطل وبين من يسقط الشهداء في حربهم أو الحرب عليهم. وإذا تحسب هذه القسمة أنها تجدد قسمة سابقة وعريقة^(٥٥)، بين دار الإسلام ودار الحرب، أو بين الإسلام وبين الشرك، أو بين الإسلام وبين الجاهلية، تسعى إلى إحداث فاصل عميق بين معسكرين متحاربين هما «مجتمع الحرب» (الحالة الجهادية) الإسلامي والعالم عامة.

الآتي ... دليلاً

ويؤرخ الإسلاميون، في هذا السبيل، تأريخاً مختلفاً لكل ما يتناولونه بالنظر والمعالجة. فهم يذهبون، من غير حرج ولا تردد، إلى أن العالم كله، بقضه وقضيضه، كان قبلهم وقبل دعوتهم، أرضاً موبوءة بملأها الفساد من أدناها إلى أقصاها: «الجبيل كبير كبير، جبيل الطلم التاريخي الذي تحول إلى دول كرى، وجبل الانحراف التاريخي الذي تحول إلى افاق واسعة من الثقافة، وجبل التخلف الذي تحول إلى مواقع متقدمة على كثر من مستوى سياسي وثقافي واجتماعي»^(٥٦) ولما كانت جذة الخمينيين شيعة تقوم على كونهم لا يستلهمون مرجعاً تاريخياً إيجابياً نهض به مجتمع عادي له شرائعه وأحكامه ونظمه^(٥٧)، بل ينصبون مثلاً «مvisة كرى» انتهت بمقتل «أصحاب الحق»، أو فقدهم؛ أو هم ينصبون مثلاً آخر هو شعور الناس بالحسرة «بفقدان الحوآجة نصير الدين الطوسي والعلامة حلي» وأضرابهم...، من علماء الشيعة وفقهائهم العدول^(٥٨) - لما نت حدة الخميني تقوم على هذا لم يدينوا للناس أو لأنصارهم بالحساب عن حال سياسية وثقافية واجتماعية متحققة.

فما يتحقق، أي يصبح حقيقة ويتعين وقائع وحوادث وإنجازاً، تعتوره النقائص، ويقرب أن يتحول إلى موضوع مناقشة ومجادلة تطعنان في كمال المثال المفترض. فحُمل الخميسيون على ألا يتخذوا من حقيقة، سياسية أو ثقافية أو اقتصادية أو عسكرية، مثلاً وأرجأوا مثالهم على الدوام، وناطوا بظهور حقيقته باتي الزمن ومستقبله. فأمر خميني أصحابه أن يبناو ملامح الحكومة التي يسوون تشكيلها، وأن يوضحوا «صفات الحاكم واختصاصاته وأخلاقه»: «نريد حاكماً يقطع ولده إذا سرق، ويجلد ويرجم قريبه إذا زنى، ويؤاخذ أحاه وأخته إذا تجروا ساطنان الهروئين [الهرويين] كما يؤاخذ الآخرين إذا تعاطوا تهريب اليسير من الهروئين»^(٥٩). أما الإمام الصادق (جعفر بن محمد بن علي عبد الحسين)، فكان «ينظر إلى الأجيال الأخرى القادمة، وكان تفكيره في أمته (...) كان يريد أن يصلح البشر كل البشر، والعالم، كل العالم تحت ظل القانون الإسلامي العادل»^(٦٠) لذا حيطت الثورة الإسلامية الخمينية، بإيران، التي لا يذكرها أنصارها من غير وصفها أعظم «حدث» في تاريخ البشرية منذ قرون، بسور عال وسميك من النعوت والأوصاف التي تثبط العقل والمعالجة وتحبطهما. فهي، تارة، أنجزت «التقدم الهائل على المستوى الاقتصادي والتكنولوجي»، إلى صنعها «عالمًا خاصاً فريداً فريدة هذه التجربة النادرة في تاريخنا المعاصر». ومن أماراته انتقالها بنا «من احتلال السفارة الأميركية واحتجاز الرهائن، وكشف الوثائق الذي أدى إلى إسقاط كارتر ...»^(٦١). وهي، تارة ثانية، بعد ثماني سنوات على استيلائها على مقاليد الأمر، تحربة لا يجوز محاكمتها أو إبداء الرأي فيها لأنها لم تكتمل^(٦٢).

ويترجّع الرأيان، أي كبل المدائح وتعليق الحكم (مع الالتحاق والانتاع فعلاً وعملاً)، بين حدين عرفتهما الثورة الشيوعية السوفياتية، في طورها الستاليني خاصة، معرفة وثيقة وحميمة.

فطلب الدلالة بمثال أو دليل لم يعرف، وهو ما تسميه بعض اللغات الأوروبية «الطوبى»^(٦٣)، بحمل على كلا الأمرين أو الرأيين. فإما أن يُصور المثال، بعد تحقّقه المزعوم، في صورة زاهية، فردوسية، لا يأتيها النقص من أي جهة من جهاتها، وإما أن يناط الحكم بمستقبل يعصى التحديد والاستشراف. وتُصرف الصورة الأولى إلى الأنصار والبسطاء

والذين لا عزاء لهم إذا لم يسمعوا بتحقيق وعد الله الحق في الأرض . وهؤلاء ينبغي أن يخيم عليهم المثال ، وأن يحوطهم من كل الجهات ، ويسد المنافذ التي قد تنفذ منها فتات الوقائع إلى أبصارهم وأسماعهم وعقولهم . ويُصرف الحكم الثاني إلى المشككين والمتحفظين وقراء الصحف بعين مقارنة وبقظة بعض الشيء . وهؤلاء ينبغي حملهم على إيلاء الحكم الإيراني «حياداً» لا علة له إلا ولاء المطالبين بالحياد للحكم الإيراني ولاءً تاماً لا أثر للحياد فيه ولا للحكم (بمعنى النظر العقلي) .

ويلوح الإسلاميون ، دعاء «مجتمع الحرب» أو «الحالة الجهادية» ، بإنجاز لا ينتهي إلى غاية ، ويستحيل أن يُضرب له وقتٌ أو ميعاد . ومثل هذا «الإنجاز» ليس إنجازاً ، لا لغة ولا معنى . إنه ، على ما يقول الدعاة الحمينيون «حالة» . ويتستر التجديد اللغوي ، الذي لا يلبث أن يقع في التكرير والابتذال ، على الإحالة (الاستحالة) الحقيقية في عبارات مثل «مجتمع الحرب» و«الحالة الجهادية» ... وقد عبر الفقه الإسلامي ، والشرع من قبله ، عن هذه الإحالة حين فرض الحرب والجهاد فرض كفاية لا فرض عين ، ودلّ بذلك على أنه من المحال أن يقوم اجتماع برمته على الحرب ، وأن يوجّه وجهه إلى الجهاد . وخطا الفقه الإمامي خطوة إلى أمام في هذا الميدان ، فصيّق إجابة الداعي إلى الجهاد ، وأخرج من شروط الإجابة ودواعيها الدعاء إلى الإسلام (الجهاد الابتدائي) ، ورفع الخشية على الإسلام من المسلم «وإن كان مبدعاً»^(٦٤) ، ساعياً في لجم الحرب المذهبية والدينية . فذهب مذهباً يخالف مقالة الإسلاميين المعاصرين والمحدثين في «جاهلية» الدول والمجتمعات التي يغلب الإسلام على أهلها وأنظمتها اليوم . وذهب إلى هذه المقالة سيد قطب^(٦٥) ، وتابعته عليها الجماعات الإسلامية المقاتلة ، بمصر والجزائر خاصة .

الثورة معجزة الثورة؟

فإذا صحّ ما سبق ، فالإنجاز الحقيقي الذي صنعه الإسلاميون هو حركتهم ، وإنشاؤها واستمرارها ، وليس الغرض الذي من أجله نشأت حركة . ومثل هذا الإنجاز يعتذي من نفسه ، ويدور عليها^(٦٦) . فما لم يُطح حكم الخميني بإيران ، وما لم تهدم الإدارة الخمينية وتتصدع ، تتوال

الانتصارات وتعاظم . وإذ يعدد محرر إحدى النشرات الاغتيالات التي أردت قادة الظل مطلع الثورة: مطهري ومفتح وقرني والعراقي ورجائي وباهونار وبهشتي ، بنوه بإفصاء هذه الأحداث إلى «مزيد من التراص حول قيادة هذه الأمة» و(إلى) إعلان الاستعداد لمزيد من البذل والتضحيات ، فيشني على القيادة لأنها لم تعلن عن حالة طوارئ ، «ولم نعد نسمع منذ فترة إلا بأبناء تقصي عملاء الاستعمار والقضاء عليهم»^(٦٧).

فأنصار الثورة الإسلامية الإيرانية ، شأن أنصار الأئمة الثلاثة الستالينية والسوفياتية ، يصفقون لأعمال «التطهير» التي تتناول بعض الصف الأول من قيادة الثورة وطاقمها الحاكم ، ويضعون إعدام قطب زاده وإقصاء شريعتمداري («يضع نفسه في موضع المرجعية»)^(٦٨) ، وهرب سي صدر في باب تعاظم قوة الثورة . وسبقهم دعاة ستالين حين ذيلوا خبر إعدام ثلثي المشتركين في المؤتمر الثامن عشر للحزب الشيوعي في الاتحاد السوفياتي بالإشادة بقيادة الحزب الباقية ، وبخروج الحزب معافى وقوياً من هذه المحنة . وبلغ النسج على منوال السابقة الستالينية مبلغ الربط بين انتصارات الثورة وبين تكاثر المؤامرات وتهديد الثورة بالموت^(٦٩) . «وإذا كان الهجوم الكبير الذي قامت به قوات الإسلام على الجبهات أثناء تولي الأخ رجائي رئاسة الجمهورية وباهونار رئاسة الوزراء ، قد أعقبه الانفجار الذي أودى بهما شهيدين (. .) فالذي نحمله هو اللحم الذي ستكون عليه المؤامرات بعد عملية بيت المقدس ، وبعد تحرير كامل الأراضي الإسلامية ودحر المعتدي صدام»^(٧٠) . فالتأمرون كثر ، ويستميلون إلى صفوفهم وصنيعهم كبار المسؤولين ، لأن الثورة تنتقل من نصر إلى نصر

وإذا غدا استمرار الثورة ودوامها ، من بعد حدوثها ، المحار الثورة الأعظم («معجزتها») وجب تجديد الإعجاز كل يوم ، والقيام بالثورة من غير انقطاع ولا تلكؤ . ولا يرنب تجديد الإعجاز ، حين تتصل الثورة الإسلامية الحمينية بين كربلاء وبين ظهور المهدي ، إلا إظهار الدلائل على قيام الثورة ، وحفظ معناها ، والحؤول بين هذا المعنى وبين الاضمحلال والضعف . ولا يتم ذلك إلا بالإقامة على الحرب وفي الحرب . ويسفي لهذه الحرب أن تكون الحرب الأخيرة ، ولو طالقت قروناً ، لأنها تؤذن بتجديد العالم كله ، ويطي صفحة الزمان .

وساطة المهدي والمنامات

والحق أن الدعاة الخمينيين والإيرانيين أدخلوا في سلك المعاني التي يتداولها الشيعة اللبنانيون، ويستقي منها كلامهم وخطبهم، أدخلوا «المهدي»، وأدرجوه في سلك هذه المعاني، وأرسوه ركناً من أركان الخطابات الشيعي الشائع والعام، وهو كان خلا منه، على قول محسن الأمين^(٧١). فربطوا، من طريق معنى المهدي، أحداث السياسة والاجتماع والثقافة والحياة الخاصة والعائلية ببؤرة واحدة وجامعة مثل عليها نائب صاحب الزمان نفسه، أي السيد روح الله خميني، مرشد الثورة الإسلامية بإيران وقائد المستضعفين في الأرض، وخليفته من بعده «القائد» خامنئي. وما نائب صاحب الرمان، الذي جرت العادة المحدث بنعي الشهداء إليه، إلا آخر حلقة مراثية ومنظورة من سلسلة حلقات تبتدئ بالمؤمن وتنتهي إلى صاحب الزمان. فيحصل الاتصال بالغيب (وصاحب الزمان هو القائم الغائب) من طريق السلسلة التي لا تنقطع حلقاتها^(٧٢).

اتبع الخمينيون اللبنانيون، على خطى الخمينيين الإيرانيين، إحلال المهدي المحل الجديد الذي أحلوه إياه، بالوصل بين الشاهد وبين الغيب. وهذا الوصل هو أيضاً من جديد الإسلاميين الشيعة. فعلى النقيض من الفصل الذي تقيمه مجتمعاتنا منذ أمد طويل بين مجتمع الأحياء وبين الأموات، والذي جرى مجرى الحس المشترك والعام، سعى الإسلاميون الشيعة إلى إدخال الأموات في عالم الأحياء سعياً حثيثاً. فلا تكاد تخلو سيرة شهيد من شهداء «المقاومة الإسلامية»، وهي التي رعاها حرس الثورة الإيراني، من رواية حلم يتكلم فيه الشهيد إلى أهله أو يُبشّر فيه، قبل شهادته، بالشهادة وبالجنة. كذلك لا تخلو هذه السير من خبر عن هاتف هتف بأحد أقرباء الشهيد، وألقى إليه بما أهمه أن الشهادة قريبة. وتصل رؤى المنام والعلامات المختلفة والهتاف الإسلاميين، وأهاليهم وأقاربهم وأصحابهم الخُلص معهم، بالحسين وبزينب وبالشهداء السابقين وبخميني فهي (الرؤى...) آلة إلى نظم الأموات الكبار، وعظماء لأحياء، وصغار المجاهدين، في عالم متصل ومتماسك، يجيب بعضه بعضاً، ويخاطب بعضه بعضاً.

ويؤول ذلك إلى تغيير معالم العالم الواحد الذي يشترك فيه الناس، ويؤلى كسر هذا العالم وتفتيته عوالم تُخلق أبواب بعضها دون بعضها

الآخر، وتحجز جدران سميكة دون أبعاد العالم المشترك وأجزائه. فالأحياء الذين لا يشكّون في دلالة ما يخفى عليهم من معاني أعمالهم، ولا يتركون وجهاً من وجوه هذه الدلالة خفياً عليهم ومرسلاً، هؤلاء الأحياء تجمع بينهم عصبية شديدة، تفرق بينهم وبين من ليس منهم فرقة عميقة تعزلهم، وتميزهم، وترفعهم على غيرهم. وقد توسّلت الطرق الصوفية والحركات الباطنية والحركات الأخوانية والسرية، بمثل هذه المعرفة وهذا «العلم»^(٧٣)، إلى تقوية اللحمة بين أنصارها ومريديها وأعضائها، وإلى جلائهم جسماً واحداً مرصوصاً. فلا تقتصر العزلة التي توحد، وتنتخب، وترفع، على المعتقد والسكن والمعاش، بل تتعداها إلى الجوهر نفسه، أي إلى الروح.

وأدخلت ثقافة الإسلاميين الشيعة الغيب والأموات في مجتمع الأحياء على نحو غير مسبوق^(٧٤)، ولم تعرفه الحركات الإسلامية السنية، من جمعية الإخوان المسلمين أو عباد الرحمن أو حركة التحرير الإسلامي أو الجماعة الإسلامية أو الجماعة الإسلامية المسلحة أو جبهة الإنقاذ أو «حماس»، وغيرها. فإذا زار أنور المير (من كفر ملكي) «القوة السوداء الآتية من الشرق» (يعني إيران)، عاد ومعه في كيس خاص بعض من «تربة الإمام الرضا (ع)». إلا إن في قلبه حسرة «لأنه لم ير الإمام». وبعد عودته من «الجمهورية الإسلامية»، التي «طار» إليها قبيل شهادته مرتدياً «بدلة الحرس [الثوري] السمرائي»، «جاءه الإمام في المنام، عانقه طويلاً وقال له: أنا أعرف أنك كنت تحب زيارتي ولكن أعمالك كثيرة لم أتمكن من رؤيتك». وجاءت الرؤيا رداً على «حسرة» في قلبه كانت ستبقى لولا الرؤيا. وعلى نحو ما يرى أنور المير في المنام من يتوق إلى رؤيتهم، والبركة بهم، قبل شهادته، تراه والدته بعد شهادته: «دعوت الله كي أراه في المنام، وربّي لم يحرمني، رأيتُه داخلاً إلى البيت مسروراً وقال لي: ألم أقل لكم لا تسألوا عني والشباب يعرفون أنني سأتاخر...».

والوالدات من «أمة حزب الله» أو جمهوره، نظرن حديد، شأن نظر الأمة المتولية الفقيه نائب صاحب الزمان- تروي أنها قالت حين رأته ذاهباً إلى القتال: «عليه علامات الاستشهاد».

ومثل هذه العلامات، المستبقة الآتي، تنتشر في ثنايا الحياة، وتعلل بعض أحداثها اليومية المتصلة بالحرب. يقول أخو المير: «بدأ القصف

واشتد. سقطت قذيفة أمام البيت، ولكن لم يصب أحد بأذى، قلنا: هذا بحسنة أنور». وثمة علامات أكثر خفاء، وإن كانت أعم انتشاراً، تمهد للآتي، وتصل بين الأوقات. فإذا زار المجاهد «الإخوان»، وجلس مع «الشباب» في المسجد، ومرّ على «الأقرباء» - والإسلامي عامة يلازمه الإخوان والشباب والأقرباء ملازمة الظل - بدا «أنه كان يودعهم». وإذا صلى في السحور وجده أحد أهله «ساجداً ييكي». وهو «على علاقة بالعلماء دوماً»: فواحد منهم «رباه»، وهو يعتبرهم «مصدر توجيه وإرشاد» أما «مثله الأعلى» فوالدته، وليس والده، أو أي رجل آخر، قريب أو بعيد. والسبب في مكانة كثرة من أمهات الشهداء، وفي علوها وشرفها، صدق إيمانهم، وتسليمهم، وصبرهم على خسارة أولادهم فهن على مثال «عجائز نيسابور»، اللواتي رجا أبو المعالي الجويني، أحد كبار متكلمي الأشعرية، الموت على إيمانهم. وإذا رجع إلى الحسين، وهو لا شك «حسيني» مثل كل شهداء الإسلاميين الشيعة، كان الحسين مرجعه في شهادته. «كان يقول دائماً: أتمنى أن يكون استشهادي كاستشهاد الإمام الحسين (ع) وتبقى جثتي في ساحة المعركة».

فلا عجب إذا غلب أنور المير، شأن المئات من «إخوانه» و«أقربائه» و«الشباب» الذين سبقوه، الغياب والموت: «نجلس إلى الجميع - يقول كاتب التحقيق - وكأنه بينهم. ولم لا؟ فكما نقول أم الشهيد: الشباب كلهم أنور». وإذا كان الشباب كلهم أنور، ولم يكن الموت حجاباً صفيقاً أو الوجه الذي لا تتناول إليه الرؤيا ولا يتناول إليه العقل، فلا غرو ولا عجب إذا انقلب العزاء إلى تهنئة، والحزن إلى «فرح وغبطة وسرور». ولا غرابة في قول الأم: «الخبر [آخر استشهاد ابنها] لم يكن صعباً علي». فكما أمحى الإبن في «الإخوان» وفي «الشباب» وحصر، وذاب في هؤلاء وأولئك وتجلّى، أخذت الأم جانب «العمل الإسلامي» («الصعب أن يفقد العمل الإسلامي هؤلاء الشباب هنيئاً له» معاً). واتحدت بـ «دماء أبي عبدالله الحسين (ع)»، وسارت «تحت راية صاحب الزمان» (٧٥).

لم يعثر خميسو لبنان على مثال الشهيد هذا، أي على سلمهم وجسرهم إلى الغيب وإلى مرجعهم المتصل من الحسين بن علي إلى المهدي المنتظر مروراً بخميني، لم يعثروا عليه منذ الطور الأول من عملهم ومن سقوط مقاتليهم قتلى وصرعى. ففي حزيران ١٩٨٥، ابتدأت العهد تقليد

الزيارات إلى أهالي الشهداء، ووصفها وروايتها في تحقيق صحفي. واختارت عائلة أحمد قصير بدير قانون النهر فاتحة^(٧٦) لما غدا تدريجاً سنة وباباً ثانياً، بعد نيف وسنة على هذه الفاتحة^(٧٧). وأحمد قصير هو الشاب الذي رمى بنفسه، في سيارة محشوة بالمواد المتفجرة على مقر الحاكم العسكري بصور في ٤/١١/١٩٨٣، وكانت ثالث عملية من هذا الطراز، بعد العمليتين اللتين ضربتا المقرين الأميركي والفرنسي قبل عشرة أيام. واقتصرت، يومها، صفات قصير على فصائل خلقية وسياسية. فأمة تقول عنه: «كان شجاعاً جريئاً ساعة المحنة. كان محباً للإمام القائد الخميني والإمام الحسيني (ع). كان ثائراً ساعة كان الناس في حذر (...) كان يقوم ليلاً ليصلي وكان يكثر من قراءة القرآن. كان هادئاً صلماً»^(٧٨) ولا يزيد التوقع عن شعور إنساني عادي، وعن تخمين أو حدس بينيان على واقعة معروفة ومعلومة: «كان يخرج في أكثر أيامه فجرأ قبل شروق الشمس»، تخلص منها الأم إلى صفة شعورها: «وقد شدني الحنين إلى ولدي أحمد أكثر قبيل قيامه بالعملية الاستشهادية!».

وخطا الإعلام الإسلامي مطلع ١٩٨٦ خطوة إلى أمام في معرض الحديث على علي اسماعيل (من مفقدون، سقط في ٣/١/١٩٨٦ وله ١٩ سنة). فإلى خلق اسماعيل وفضائله وتقواه («كان يحافظ على صلاته دائماً، وكان خلقياً متواضعاً لا يتباهى أمام الناس»)، وإلى الأصرة المتينة بينه وبين أصحابه («مررت على مدافن الشهداء فرأيت أصحابي وقد استشهدوا فقرأت لهم الفاتحة»)، يقول والده في نفسه: انه يصلي نوافل الليل، وليلة شهادة ابنه علي قبل الساعة الثانية ليلاً بعشر دقائق «سمعت صوته من الباب وهو يناديني: يا حاج! يا حاج! نهضت سريعاً، وفتحت الشباك، فلم أحد أحداً. بعدها توضأت وبدأت بالصلاة. وأثناء ذلك لمحت نوراً يضيء الغرفة، وكأنه يعلمني أنه قد استشهد»^(٧٩).

العقل وظهران

والعلامات التي تؤذن بالشهادة، وتعد الشهيد المقبل وأهله معه لاستقبال الشهادة، والإقبال عليها وطلبها، من غير أن يفاجئ الأمر الأهل ويثكلهم، تعود فتتعد. مثال ذلك سيرة سعيد أسعد مواسي (عيترون،

سقط في شباط ١٩٨٦) - وهي أول سيرة موسعة، مع ثلاث صور، اثنتان منها مع والده ومع والدته، بعد سيرة علي اسماعيل، التي خلت من العلامات والتنبيهات. فالأم تروي أنها كانت تغسل «ساعة سمعت خبر شاب مقتول في خراج البلدة»، فأخذت الأصوات تراودها، بحسب قولها، وحاولت أن تتابع الغسيل فما استطاعت: «واخذت أردد في عقلي: لا يمكن أن يقوم بهذا العمل الجريء الجبار سوى ولدي سعيد (...). حتى دخلت نسوة القرية لتخبرني بأن الملقى في خراج البلدة هو ولدك سعيد»^(٨٠). وخلصت الأم إلى أن القتل ولدها من طريق الاستدلال و«العقل»، على ما تقول، أو يكتب على لسانها. فلم يهتف هاتف كذلك الذي نادى الحاج، والد علي اسماعيل قبل شهر، ولم تَمَ العينان بالحدث الآتي، على ما سيجري لاحقاً في كل مرة يسقط فيها مقاتل إسلامي. وما استجدّ هو الجهر بدور إيران^(٨١) «بلد الإسلام» في الاسراء إلى معراج الشهادة. سعيد، وكان اسمه الجهادي طارق، «قبيل اسوع من استشهاده كان في طهران (...)» في بلد الإسلام إيران، في لحظة استعداد وتحضير، في استعادة الذات، والاستمداد من السبع الفياض، للعودة إلى طريق الجهاد. ف«الهجرة» إلى طهران (يقول أبو سعيد عن ابنه: «كان مهاجراً في سبيل الله في قرى الجنوب ومدنه...») علامة من علامات الرضا بالشهادة، والقوة على قبولها وطلبها. فتتفق هذه الهجرة مع «الدوان في أولياء الله»، مع «اتخاذ الحميني العظيم قائداً وولياً». بل إن شرط الهجرة الناجحة، «في سبيل الله»، هو هذا الدوان وهذا التولي.

وفي الأثناء كانت السفارة الإيرانية في بيروت بدأت تنظم رحلات إلى إيران تدعو إليها المعتقلين السابقين في السجون الإسرائيلية، وخاصة عتليت^(٨٢) وغدت هذه الرحلة، شأن سابقتها، إلى «وطن الاشتراكية» الروسي «رحلة التجلي حيث [كذا في النص] لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر»^(٨٣). وفي مشهد، حيث مقام علي بن كاظم بن جعفر (الرضا)، شاهد كاتب «الزيارة» الحب الذي «تكنه الأرض والأطفال وجداول المياه وشحيرات النخيل للإمام». وخاطب نفسه بلعته العربية التي «لم تعد جميلة أبداً»: «أنت في حضرة الإمام يعني بكل خشوع وبكاء ونحيب أنك في حضرة المصطفى (ص)، وأنت في حضرة المرتضى أمير المؤمنين (ع). وأنت في حضرة البقية الباقية من آل أحمد،

صاحب العصر وولي الأمر (عج) وبغير هذا المعنى فلا يستقيم عشق للإمام ولا ولاية»^(٨٤) وينسب «الفتى العاملي»، أبو هادي، إلى صاحبه حضوراً ملأ أرضه «حرثاً ونبثاً وشهداء ومقاومين». بل هو خفض عينيه حيثما مشى بطهران «فلربما كان الإمام ينظر (إليه)». والإمام الذي ربما كان ينظر إليه يرد النظر إلى من فقدته في إحدى العمليات العسكرية. فهذا الحاج علي فضلي، قائد لواء سيد الشهداء في حرس الثورة، في الرابعة والعشرين، «كانت أصابته في عينيه، ففقد بصره نهائياً، فداروا به على المستشفيات داخلاً وخارجاً، ولكن الجواب واحد: لا شفاء. فخرجوا به على الإمام الخميني الذي مسح على عينيه ثلاث مرات، وما أن انتهى حتى كان بصره قد عاد إليه تماماً»^(٨٥)

الرعد على السطور

ويصنع «الإمام» معجزات من ضرب آخر يمكن تكراره وتجديده. ويظهر في الضرب الأخير من المعجزات صنعة الإعداد التي اتقنتها الثورة الإيرانية، ورفعتها إلى مرتبة الحرفة. فما تعد له هذه الحرفة هو نقل المريد أو النصير من حال الانفصال التي هي حال المرء العادي في خضم الحياة اليومية والعادية، أي انفصال المرء من نظرائه وانفصاله من المثال الذي يسعى إلى بلوغه إلى حال الاندماج والذوبان: في الآخرين وفي مثال الحياة. ويمثل أبو هادي على الحال هذه بفتى في الثالثة عشرة سمع أحد علماء التبليغ والإرشاد في الجبهة (بين إيران والعراق) يتكلم على استقبال الحور العين الشهيد حين يسقط على الأرض مضرجاً بدمه، فصرخ في العالم: «دع الحور العين لك أنت وحدك، أما أنا فحدثني كيف وأين أرى الإمام الحسين (ع)». وهذا، أي رؤيا الحسين، هو ما يردد الرغبة فيه كل شهداء المقاومة الإسلامية بלבnan، وما يعربون عن الأمل في الحصول عليه، ويقاثلون في سبيله، ويرون إليه ثمناً لذلهم دمهم وحياتهم. وتعتمد التعبئة الإيرانية إلى خلق المشهد والاحتفال اللذين يمهدان لهذه الرؤيا، وبيعثان على إرادتها إرادة لا ترد، ولا ينفع في دفعها أو ضغطها حساب أو رابطة من الروابط الإنسانية.

يقول الراوي (وهو أبو هادي عينه) إن الحاج فضلي اعتلى المنبر وأمر

سلاح المضادات الجوية بأداء التحية للمصيوف من المعتقلين السابقين: «لو أن غير عينيك رأنا لما صدقت، ولو أن غير اذنك سمعنا لما أصغيت، ولو أن الذي حصل رواه ثقة لما أعرت بالأ» غير أنك أيها الفتى العاملي كنت هناك في وسط الصحراء، على مقربة من الأهواز، وحولك ليل ونخيل وقمر هناك تصعد النجوى إلى خالقها بلا ستر، وترى كربلاء دون حجاب، وأنت والثلاثة آلاف نفر والحاح علي فضلي يأمر بأداء التحية». أما التحية التي أداها المعسكر لضيوفه غير بعيد من الأهواز، في هذا الموضع الذي يصفه الراوي بصفة مهبط الوحي والكشف (الصحراء، الليل، الخيل، النجوى، هنك السر والجلاؤها)^(٨٦)، فهي التالية. «عشر قطع من العيار الثقيل لسلاح الدفاع الجوي بدأت تقذف رصاصها عالياً، وصوتها يمزق الليل والأذان، ووهج الإطلاق أضاء جدران الحسينية التي كانت أنوارها قد أطفئت. اختلطت الأيدي بالأيدي، والقوم كلهم وقوف. جلبة عظيمة قد حدثت. ولم تعد تسمع سوى نداء واحد متوحد. (يا حسين كربلاء/ يا حسين كربلاء)». يرفع الراوي «الجلبة»، حلبة السلاح، إلى مرتبة الرعد الإلهي الذي دك طور سيناء، ووصل السماء بالأرض، وأذن بشهود يوم الحشر إذ يتجلى الله في صورة القوة الخالصة، التي تسوي ما ارتفع من الأرض وما نشز وتعيده مهاداً وبساطاً. «فإذا ظهر سلطان الآخرة وانكشفت الحقيقة بارتفاع الحجب عن بصيرة القلب، تنبّهت الأعين عن نوم الغفلة وبعثت الأنفس عن مراقدة الجهالة فعرفت حالها ومرجعها ومآلها...» (خميني)^(٨٧)

يمثل المشهد، على ما يصفه الراوي المحدث، على معنى الإسلام الأول: استواء البشر في الذلة للمخالق وفي توحيده. وما اختلاط الأيدي، وعظمة الجلبة، واتحاد الجناح في نداء الموت، وكلها علامات على الذوبان وعلى التحرر من الانفصال ومن الوعي واليقظة اللذين لا محالة يفضيان إلى الانفصال - ما هذه إلا حكاية (محاكاة) مشهدية واحتفالية للإسلام الكربلائي الذي يختصر فيه الإسلاميون الشيعة إسلامهم كله. ولا ريب في أن ما يسميه الإسلاميون «مجتمع الحرب»، أو «الحالة الجهادية»، هو دوام المشهد الذي يصفه الفتى العاملي، أو هو دوام الحال الشعورية التي أعدّ المشهد ليبلدها وينشئها على نحو إعداد رد الفعل الشرطي أو المشروط. ولا ريب في أن «الحظة الاستعداد والتحضير (و)

استعادة الذات» هي وليدة مثل هذه التحية التي أزعجها المبصر عن يد قائد الأمة («الحرس الثوري هم عيني» الخميني، في رواية الزيارة نفسها) إلى ضيوفه، وأزجى مثلها في كل مرة حلّ فيها ضيوف مثل هؤلاء الصيوف عليه وعلى لوائه.

النفس من غير بقية

يوكل أصحاب المشاهد الكربلائية الخمينية بمشاهدهم جلاء الضيف، أو المريد الجديد، مقاتلاً حسينياً بنشد «الموت الإرادي (...)» عملاً من أعمال الحياة. وفعلاً يقوم به (هو) نفسه، (هو) الحي، فيه يرتفع فوق الحياة، ويعلو عليها^(٨٨). لذا يخرج المريد من نفسه ومن حلده إلى نفسه الحقيقية التي كانت خافية عليه، ثاوية تحت ركام الانفصال والهموم التافهة والنازعة إلى حفظ الحياة. «فالهيولي لحسة وجودها ونقصان فعليتها دار الوحشة والظلمة ومركز الشرور ومنبع الدناءة ويدور عليها رحي الذميمة والكدورة. فهي لنقصان وجودها وضعف نوريتها كالمرأة الذميمة المشفقة على استعلان قبحها»^(٨٩). حتى إذا «ظهر سلطان الآخرة» في المشهد الكربلائي، بدلت النفس المظلمة والشريرة (الهيولانية) نفسها بنفس أخرى. كتب راوي الزيارة إلى إيران يقول: «العيون غير العيون، والصدور المملوطة غير الصدور، والأيدي اللاطمة غير الأيدي» وما يجلو هذه الغيرية هو هتاف الموت: «الموت لأمركا، الموت لإسرائيل، الصوت الراعد غير الرعد، ما شاء الله حزب الله، ما شاء الله حزب الله» ويتنهي الراوي إلى بيان جلي عن غرض التحية والاحتفال، وعن مقصد الدقائق العشر «المتواصلة من هذا الترحيب المليء بالحرارة والصدق حتى أقصى حدود الانفعال»: «لو أن جعفر بن محمد الصادق (ع) كان حاضراً هناك [في حسينية الكوثر] وأمر واحداً أن يرمي نفسه في التور ليرى صدق شيعته واستعدادهم للشهادة لأتمر [لأنتمر] ثلاثة آلاف نفر بينهم قائدهم ومعهم مائة نفر من ضيوفهم، هاك في وسط الصحراء على مقربة من الليل والرصاص والحلم والمهدي وكربلاء»^(٩٠).

وتحاكي النتيجة التي يتنهي إليها الراوي المثال الإسماعيلي. أو حشيشي (نسبة إلى الحشيشية، الفرقة الإسماعيلية التي اشتهرت في جبل

السَّمَاق وضواحي حلب إبان الحملات الصليبية الأخيرة). محاكاة يرجح أنها ليست مدركة ومقصودة، أو هي محمولة على التعظيم. ففي المثال الإسماعيلي يطلب شيخ الجبل، وهو شيخ الفرقة التي ينوب منها مناب الإمام، يطلب إلى مريديه أن يلقوا بأنفسهم من أعلى الجبل والحصن إلى هذه الوديان العميقة التي تحفّ الجبل، فلا يتردد المريدون في إلقاء أنفسهم إلى الموت المحتوم طاعةً لشيخهم وإمامهم، ومن غير سؤال عن الغرض من الأمر. فأمر الشيخ حجة قاطعة لا تردّ ولا ينظر فيها وثواب المطيع ثمرة طاعته الثامة. وما يُظهر كاتب المقالة فرحة العميم به هو إدراك المحتفلين والمحتفى بهم، «جماعة»، مرتبة الطاعة الإسماعيلية التي تتصاغر عندها الرعة في حفظ الحياة، ويتضاءل شأن الإرادة والعقل الفرديين المفصلين. وما هذا «الانشداه» إلا من أمارات قوة «العشق» بحسب الكلمة التي تتردد في عنوان المقالة. وما قوة «العشق»، إلا من قوة المعشوق. والمعشوق هو المهدي المنتظر الذي تضمّنه صعة الدعاوة الإيرانية إلى روح الله خميني صمّاً لا فكّك منه. فإذا بالغائب الكبير الذي أنيط بغيابه رفع كل شرعية عن الحكّام وأهل السلطان ينقلب إلى ركس طاعة لا يحذّها حدّ، ولا تنتهي إلى غاية. وإذا بالعياب نفسه يصبح علّة رضوح للموت لا يقبل التردد، ولا يجوز، مع أمر نائب الإمام به، إعمال الرأي.

الوساطة والنيابة

ولا تستقيم وطيفة الغياب هذه إلا بتوسيط نيابة العائب، وبإدخال الغائب في الشاهد، والشاهد في العائب، من طريق نائب الإمام. أي، بعبارة أخرى، ينبغي أن تقع معجزات على يد الإمام نائب الإمام (على عرار الشيخ نائب الإمام في الإسماعيلية وفي كل الفرق الغالبة) تدلّ على اختيار العيب له وسيطاً ونائباً. لذا كثرت الكلمات التي تصف كل ما يتصل بإيران، بالإذهال والإعجاز والعراية والعجب والأسرار، في خطب وبيانات وكلام «عشّاق» إيران وقادتها وسياستها^(٩١)، وجمع العشّاق هؤلاء دليلهم على الإعجاز في قرنّ العشق، أي الرغبة والطلب والحبّ. بالموت أو الشهادة، ورأوا في عشق الشهادة وطلب الموت قرينة مصحمة على صدق الإسلام الإيراني، وعلى طيّه صفحة الحقّة الأوروبية وعلستها

على العقول والقلوب.

وتوالت المعجزات مع توالي السفر والرحلات إلى إيران، ونيط بها إظهار علاقة لا تنفصم بين القيادة الإيرانية وبين مصدر غيبي، إلهي، مهدي، ينبغي ألا يناقش وألا يشك في حكمة أوامره وإملاءاته. وظهرت المعجزات، وهي في معظمها رؤى وأمارات و«علم»، خاصة في الأحوال المتصلة بالموت والشهادة. فمن يحق له القول إنه سمع نذيراً أو بشيراً أو هاتفاً، أو رأى مناماً، أو تملكه شعور بقرب أمر جلل، هو من أقرباء الشهيد، ومن ألصقهم به رحماً، ومن هو منه بمنزلة يحق له أن يقول معها ما قالته زينب بنت علي في أخيها الحسين بن علي: «اللهم إقبل منا هذا القربان».

والقربان يتقدم به الأهل، وهو ابنهم أو أخوهم، أي هو بعضهم. وهم يتقدمون به لوجه الحق. فتعقد تقدمتهم هذه بينهم وبين الحق أصرة وحلفاً^(٩٢)، يستظهرون بهما (بالأصرة والحلف) على من عداهم من الناس، وعلى رمى من ليس من حزبهم، حزب الإسلاميين الخمينيين، بالضلال والكفر والفساد والنفاق. كما تعقد تقدمتهم عروة وثيقة بين الظاهر والباطن، وبين الأحياء والموتى، وبين العلامات والحق. فما يفصل عالم اليقظة والحياة الاجتماعية العادية والعملية بينه، ويميز بعضه من بعض، تصل الرؤى و«الزيارات» والسير والدعاوة بينه، وتدخل بعضه في بعضه الآخر. وما يرمي الإسلاميون إلى الانتهاء إليه وبلوغه هو دمج الأحياء والأموات في كتلة واحدة، وولاية بعض الأحياء (العلماء) على الأموات وعلى دهمهم. فخطب الشيخ عبد الكريم عبيد مشيخي أحد الشهداء إلى مشواه الأخير في ميفدون، قائلاً: الاتفاق مع قائد القوات اللبنانية (يومها) إبلي حبيقة، يعني «أننا نسامحه عن كل الدماء التي سفكها». وهذا ليس من حق أحد سوى أولياء دماء الشهداء الذي سقطوا. هؤلاء فقط يحق لهم أن يسامحوا أولاً^(٩٣). ونعود هذه الولاية حكماً «للعلماء القادة» وللفقهاء العدول.

«الشهيد الحي»

ولم يكد يستقر هذا التناول للشهيد والشهادة، في النصف الأول من ١٩٨٦ الذي مهدت الحركة الإسلامية الإيرانية ببلبان في أثناءه للاضطلاع

بدور المعارضة الشيعية العسكرية لكل ضرب من ضروب الهدنة أو المساومة أو الحلّ، حتى تتابعَت الرؤى وغدت علامة على الشهادة الخمينية. فيؤبّن مالك وهبي، في نشرة «حزب الله» الأسبوعية، مقاتلاً لبنانياً من عيتيت سافر إلى إيران ليدرس على علمائها وليس العمامة، هو الشيخ محمد رملاوي الذي سقط في صفوف قوات حرس الثورة إبان احتلالها مدينة الفاو العراقية - فيقول في «أخيه» إنه عرفه دوماً «شهيداً حياً»، ويعني بذلك أنه عرفه «حبيب الشهادة يسعى إليها»^(٩٤)

ويؤول هذا التأويل للشهيد الحي، بعد أن كانت العبارة تطلق على جرحى المعارك الإيرانية المتخنيين بالجراح، إلى رفع كل المقاتلين تحت لواء الخمينية إلى مرتبة الشهداء الأحياء. وهو يؤول تالياً إلى المبالغة في رفع العروق بين الأحياء وبين الموتى والغائها، وإلى إرساء ولاية رجال الدين لدم الشهداء على أساس عريض يسقط معه الاحتجاج على الحركة الإسلامية الإيرانية بموت الأموات واستحالة استنطاقهم^(٩٥) فالأمة الحسينية أمة متصلة قوام اتصالها «المصائب» (خميني) المتعاقبة عليها، ومواقف الثورة الكبرلاية التي لم تنقطع: «هناك تدرك تماماً أنك تعرفهم [لواء سيّد الشهداء في حرس الثورة] فرداً فرداً منذ آلاف السنين، قاتلت معهم وقاتلوا معك، واستشهدتم سوياً في كربلاء. هناك تدرك تماماً أن المهدي ليس بعيداً وأنه في مكان ما على الجبهة...»^(٩٦)

كان محمد رملاوي، إذن، «شهيداً حياً». وكان طالب علم وفقه من ضرب غير ضرب فقه طلبة علوم الدين الذين سبق وعرفهم جبل عامل اللبناني وغيره من بلدان التشيع: «طلب العلم على دروب الشهادة/ أنكر الفقه خمولاً ووسادة/ فجرّ الفقه على دروب جهاده»، بحسب أخ آخر من إخوانه^(٩٧). وينقل «أخوه» الأوّل عنه: «أخبرتنا عن رؤيا أراك الله إيّاها، تصيرها وتأويلها كان في التاسع عشر من شهر رمضان المبارك. كان المنام أنك تصلي جماعة خلف الشهيد راغب حرب، بعد الصلاة التفت إليك ضاحكاً مستبشراً. تأويل ذلك قوله تعالى: (ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بك)»^(٩٨). فلا يشك راوي الحلم، والناقل عنه، في مأل الشهادة، شهادة الحي وشهادة القتيل، إلى مجمع ورابطة قوامها الله ووجهه.

فيجتمع الشهيد القتيل إلى الشهيد الحي، ويتخاطبان من وراء ستارة الموت الرقيقة، ويعبر كلام من قضى إلى أذن وعين من ينتظر على جسر

الوحي والكتاب الكريم. ولما كان الاثنان، راغب حرب ومحمد رملاوي، عالين درسا على علماء خمينيين، وكان الأول من أوائل طلبة المعهد الشرعي الإسلامي (محمد حسين فضل الله) المضطلعين بدور سياسي وعسكري في «المقاومة الإسلامية»، وكان الثاني من أوائل العلماء اللبنانيين المقاتلين على الجبهة العراقية- الإيرانية، مثل جمعتهما على اتصال الجبهتين الإيرانية واللبنانية، وعلى «وحدة الحرب التي يخوضها المسلمون»، فرساً كانوا أو عرباً، أينما كان.

وتوكل الدعوة الخمينية إلى الشهيد الذي يتنقل بين اليقظة والرؤيا، وبين الحياة والموت، وبين الماضي والمستقبل، إرساء الصلة بين الأحياء والموتى، ودمج هؤلاء وأولئك في مجتمع واحد يرعى الخمينيون، وعلماءهم وشهدائهم خاصة، طرق التنقل بين إقليميه وبلديه (الدنيا والآخرة). فيخبر وهبي عن «أخيه»: «أخي، ليسأل الناس في عيتيت عن سنة سنتها: الدعاء في المقبرة، حيث أرواح المؤمنين مجتدة، حيث الآخرة مستفزة». وينسب الكاتب إلى الشهيد فضل التجديد والنقل من إيران إلى جبل عامل: «أترى سبقك أحد في أرض عاملة...» (٩٩).

وللدلالة على مقام محمد الرملاوي، الطالب، العالم، المعمم، العاملي، المقاتل في صفوف حرس الثورة، شهيد حرب العراق على إيران على الأرض العراقية^(١٠٠)، تُنسب رؤيا ثانية إلى الشيخ القتيل: «منام آخر حكيتة بنينا عن طريق الآخرة. رؤياك كانت أنك تريد الصعود في سيارة حمراء كبيرة تنقلك إلى مكان مخضر وساحة جميلة. كانت السيارة، أخي، دمك الذي بذلته في خط الولاية...» (١٠١) فتحدثت السيارة (الأميركية؟) التخيل الإسلامي الشيعي، وتقوم علامة على بلوغ الجنة. فيبالغ التخيل المنامي في توحيد الأمانة البارزة على الحياة الأميركية (السيارة) بالجنة. ومثل هذه المبالغة، أي حمل السيارة على الجنة، لم يجرؤ عليها أشد الأميركيين عصبية للنحو الأميركي في الحياة. ولا ريب في أن ولوج السيارة في أحلام علماء الدين ومنامات طلبة العلم يتفق اتفاقاً قوياً مع ما أحدثه الإيرانيون في وضع العلماء، ومع رفع مكانتهم الاجتماعية، وإظهارهم، وطلب القيادة والولاية العامة لهم^(١٠٢).

ربّانيون ... وجيفة

وتتصل حلقات الشهداء اتصالاً متيناً، وتشدّ الدنيا إلى الآخرة، والآخرة إلى الدنيا، فيلي أولياء المحاهدين من المقاومة الإسلامية أمور الدنيا والآخرة جميعاً. فينوب الأحياء عن الأموات، ويحشر هؤلاء في عداد أصحاب الرأي، ويستفتون في الأمور الخطيرة وعليها مناط مستقبل الأمة. ولا يخل الأموات على الأحياء بالرؤى والفتاوى والمشورة، فتسأل زوجة أحد الشهداء الله أن يريها زوجها في المنام «ليزوّدني بتوجيهاته وأن لا يغيب عني بهذه التوجيهات» (١٠٣)

وتسمو الشهادة، ويسمو الشهداء، في دعاوة الحركة الإسلامية، على قدر انحطاط العالم والدنيا، وعلى قدر الخطّ منهما. وتأخذ الدعاوة الحمينية، شأن خميني نفسه في شرح دعاء السحر، بمقالة المتصوّفة في الدنيا وشوائبها وكدرها وخسرتها. فإذا أتبع صفة الدنيا هذه، واتع ذمها، بصفة العالم السياسي المعاصر، وقسمته إلى عالم شيطاني مستكبر وإلى عالم ربّاني مستضعف، تصوّرت الدنيا بصورة قيحة وشعة. «ها نحن نرى اليهود يعشون بالقرآن ويحرقون الكلم عن مواضعه في طبغات للقرآن حديدية ينشرونها في الأرض المحتلّة وغيرها (...) إن اليهود وسادتهم الأجانب يريدون بالإسلام كيداً، ويمهدون السبيل لیسود اليهود على هذا العالم كلّ، وأخشى ما أحشاه أن يصلوا إلى مأربهم سبلهم الخاصة (...) في طهران تنتشر مراكز التبشير الكنيسي والصهيوني والبهائي، لتصليل الناس وإبعادهم عن تعاليم الدين ومبادئه (...) هاهم أولاً، يميّتون الإسلام باسم الدين وباسم الرسول (ص)، فدعاتهم من أذنان الاستعمار قد انتشروا في طول البلاد وعرضها، وغزوا الأرياف والقرى والواحي ...» (١٠٤) وإذا صور هاشمي رفسنجاني أوروبا قال: «إذهبوا إلى أوروبا (...) لقد قضيت شخصياً فترة ما يقارب الأربعة أشهر هناك، واطلعت على أكثر جزئيات حياتهم. فهم لا يعرفون إلا الخمرة واللهمو واللعب ولا يفهمون شيئاً، وهذه حقيقة أمرهم (...) لذلك نراهم يصدّقون كلّ ما تلقّوه الإذاعات وأجهزة الإعلام الكاذبة، فهم لا يملكون قدرة تحليل أبداً» (١٠٥). ويستثني الخطيب «طبقة العلماء والصناعيين»، و«شخصيات استثنائية» من حكمه القاسي. لكنه يصحّحه في «الأوساط الجماهيرية المليونية» التي ينزل فيها حكماً أفسى من الأوّل. «فهي بعيدة عن الإنسانية

ولا تفهم شيئاً»^(١٠٦) وهذا شأن مخالف في طاقم الحكم الخميني عامة. فهم «مهرَبو مخدّرات، وممارسو الزنى مع أولادهم، وعناصر السافاك والارهابيون المتلبسون بالجرمة»^(١٠٧). ومن هؤلاء المخالفين من ليس بعيداً من الإنسانية وحسب، بل هو «شيء» (...) خرج من الحياة منذ مدة طويلة (...). جسد بلا روح (...) آلة معطّلة (...) نالة ...»^(١٠٨)

ولا يختصّ شهور بختيار بالأوصاف التي يبعث بها أنيس النقّاش. فهي تعمّ، على ألسنة شهداء الحركة الإسلامية الخمينية، والعالم كلّ، وهو العالم الذي لا ينفك قادة إيران على القول فيه إنه كلّ ضدّ إيران وضدّ الإسلام. والحقّ أنّ الحكم بالدناءة والرجس والفساد في الحياة الدنيا وعليها لا يقتصر على السياسة، وإن كان يتناول إليها ويشملها ويخصّها بمكانة ممتازة، إذا جازت العبارة. فهو يتناول، في المرتبة الأولى، الحياة نفسها. فيخرج إلى السطح، على ألسنة الخمينيين، قاع متشائم يحمل الخلق كلّ على العتمة الحالكة والفساد، وينعي على الناس قاطبة ضعفهم وقعودهم عن نصرة الحقّ، وقولهم بالظلم، وسعيهم في سبيل المعاش. ويردّد الخمينيون أصداء لعن الدنيا الذي جرى على ألسنة أصحاب علي بن أبي طالب منذ أن عرف لابن عمّ الرسول شيعة. ولخصّ حسين بن علي، إمام الشيعة الإمامية الثالث، مقالة الذين دعوه إلى الكوفة، وطلبوا إليه رفع راية الإسلام على النحو التالي: «لا عامل بالقرآن فيهم، ولا أخذ بالقسط، ولا دائن بالحقّ، ولا حابس نفسه على ذات الله»^(١٠٩). أما الناس فيصمون دهرهم دهرأ «تكذبت فيه المعيشة، وشمل فيه الظلم أولي الفضل، وسخط الله» (المصدر نفسه). والمقالة والوصف هذان ردّهما الشيعة على وجوه مختلفة تقول كلها إن الظلم، أي قتل العلويين من غير ذنب، هو من نسيج الكون والحياة. وقد يسدل الإماميون الستار، أو بعض الستار، على وجه الحياة الأسود. وهذا ما فعلته وتعمّله عامتهم عامة الوقت وجلّه. أمّا الحركات الغالية فتتوسّل بهذا الوجه الأسود، الذي تعود إلى نشره ورفعته على الرايات والأعلام، إلى بعث كراهية الحياة والدنيا، وإلى الخفض على ازدرائهما، وطلب القتل والموت والحمة.

ويروي «أحد إخوة» شهيد من شهداء الحركة الإسلامية الخمينية أن ثياب الشهيد تلطّخت بالوحل في يوم شتاء، فقال له: «إن شاء الله سوف استبدل وحل الدنيا هذا بجنة الآخرة، وسوف [يكون] هذا الحسد وهذه

التياب ملطخة بدماء العزة»^(١١٠) وتروي والدته أنه كان يردّد، حين تحدّثه عن ضرورة الزواج، بالحديث عن «الشهادة والخور العين». وإذ يسأل مراسل نشرة «حزب الله» أخا شهيد من النبي شيت، القرية البقاعية، عن رأيه في استشهاد أخيه وعلّته (وللمسؤول من العمر عشر سنوات، على ما يكتب المراسل «مذهولاً») فيقول: «... لأن هذه الدنيا لا يوجد فيها شيء ولأن الإسلام يريد ذلك». وتردّد أخت الشهيد، ذات الواحد والعشرين ربيعاً: «... على كلّ أخت أن تحت الرجل الذي يسمع منها على الجهاد لأن هذه الدنيا فانية...»^(١١١) ولا يغفل خال شهيد آخر، من برعشيت، عن التأكيد على أن همّ ابن أخته كان «كسب رضى الله سبحانه وتعالى»، وينبغي أن يعني هذا «... ولم يكن حطام الدنيا يعني له شيئاً»^(١١٢). وإذا كان من يقولون هذه المقالة في الدنيا في سنّ لا تتجاوز العشرين، في معظم الأحوال، فمن يكرهم بعشرات السنين ينقلها عنهم. فهذا والد شهيد من كفريليا يجهر بعزمه على اقتفاء خطى ابنه، ويعلّل عزمه هذا، بمقتل ابنه: «لم يعد لي شيء في هذه الدنيا التي صارت بعيبي مثل جيفة...»^(١١٣).

رباط الإخوة وباب الشهادة

وينبغي ألاّ يحمل ذم الدنيا على السنة أهل الشهداء، وعلى الستتهم هم في وصاياهم، على المجاز. فالذين يتحدّثون عن «أمواج الدنيا الفاسدة»^(١١٤)، يعنون ما يقولون حقيقة. وتنمّ الطريقة التي يسلكونها في تنظيم حياتهم وأعمالهم، على نحو جلي وظاهر، بذلك. فهم يعزلون أنفسهم عن سواد الناس، ويصنعون لهم اجتماعاً منفصلاً يشبه الرباط الذي كان للمقاتلين والغزاة في أطراف دار الإسلام والثغور، بإزاء دار الشرك والحرب. فالدنيا «الجيفة» و«الحطام» و«الوحل»، والعالم الذي يدنسّه وينجّسه اليهود (من شعارات خميني ليوم القدس) وتملأه أميركا رجساً وضلّالاً، لا تقوم قيامة للحالة الجهادية إلاّ بالمفاصلة بين أصحابها ومجاهديها وبين الدنيا والعالم هذين. وينشئ «الشهداء الأحياء» عالماً هو «جوهم الخاص» (...) الذي يدفع لاختيارهم ليكونوا شهداء بعد ذلك»^(١١٥) وتقول الشرة عينها في صفة «الجوهم الخاص» هذا، وفي صفة

أحد أصحابه وأهله: «... كان يبقى على طهارة دائماً، ويتوضأ حال بطلان الوضوء، ويقوم للصلاة باكراً فيصلّي المستحبات قبل صلاة الصبح، ثم يذهب إلى المسجد. وغالباً ما كانت صلاته في المسجد، وخاصة الصلاة الليلية (صلاة الليل أو صلاة الصبح). وفي بعض الليالي كان يأتي متأخراً فلا ينام خوفاً من أن يأخذه النوم فلا يستيقظ لأداء صلاة الصبح. وهكذا يقضي الليل عابداً متعبداً (...) وفي أوقات الدعاء كنا نناديه فلا يسمع. فهو غير موجود إلا بجسده قربنا...» (١١٦)

فما وصفه أبو هادي، في عدد سابق من العهد، في زيارته لإيران، من مآينة الإنسان نفسه، والأشياء نفسها، في بلد الإسلام الإمامي وثورة الأنبياء، يتحقق في الجو الخاص الذي يصنعه الشهداء الأحياء ويحلّ فيهم ويصبغهم بصاغه. فالشهيد الحيّ، أي المجاهد الإسلامي الخميني، لا يمت إلى هذا العالم الهولاني الشيطاني والأميركي إلا بجسده. أما نفسه فباشرت الصعود إلى الملأ الأعلى، ومعانقة الحور العين (وترجع العبارتان: الملأ الأعلى والحور العين، في كل سير الشهداء تقريباً). ومن الإمارات على ذلك عشق الشهادة، ومعرفة الشهيد الحيّ، غالباً، دبو أجله وقربه، وترفعه عن الدناءة، التي منها الدنيا، لغة وشهوات. ومن الإمارات أيضاً اجتماع الشهداء الأحياء بعضهم إلى بعض، واصررتهم بعضهم ببعض، وانتقال الشهادة من واحد منهم إلى صاحبه وصديقه و«أخيه». فكأنهم ذرية بعضهم من بعض، شأن الأنبياء، وشأن الهبة التي استوهبها إبراهيم الله فوهبه إياها، فكان محمد بن عبد الله يقول: «أبي إبراهيم»، ويقول السادة عن الرسول إنه جدّهم.

وتنسب الرواية الخمينية شهداء المقاومة والحركة الإسلامية بعضهم إلى بعض، فتقول في واحد منهم: «كان على علاقة إسلامية متينة بالشهيد الكبير الحاج جواد، وكان هناك تنسيق تام في العمل الجهادي أيضاً مع الشهيد حسن شكر. وبعد استشهاد أحمد (شمص)، كان الحاج جواد يبقى في الجيوب، ولا يأتي إلى بيروت إلا مع جثث الشهداء. وكان أيضاً على علاقة أخوية بالشهيد المفتي...» (١١٧). فلا يلج شهيد الشهادة إلا من باب شهيد آخر، سبقه إلى الشهادة، أو لم يلبث فلحقه وأدرك ركبته. ونيس باب الشهيد الآخر مجازاً أو كناية، في بال المقاتلين الإسلاميين وحاطرهم، بل هو أيضاً حقيقة مثل «جيفة» الدنيا. فعشبة اشتراكه في

عملية لوسي (مطلع ١٩٨٧)، يسأل حسن صالح كريم (من سحمر) زوجة رضا الشاعر، الذي قضى في عملية سابقة، ان تعطيه ثياب رضا العسكرية، وعصته المكتوب عليها «القدس لنا»، وسلاحه، ويقول لها: «مادا توصين للشهيد رضا يا أم محمد؟». ولما استشهد حسن صالح كريم «كانت عصابة الشهيد رضا لا تزال على جبينه، وأوصى أن يدفن إلى جانب قبر الشهيد رضا، لأنه كان يحبّه ويظلّ معه في كل فترات حياته الجهادية»^(١١٨) والمجاهد الحقّ، ذلك الذي يسأل: «لماذا لم استشهد حتى الآن؟ إن الله غير راض عني»^(١١٩)، يردّ «الدنيا» التي يجوز البقاء فيها إلى إخوانه من الشهداء الأحياء ويحملها عليهم. فهم قوامها ومادتها، وهم رابطته بها، والحبل الذي يشده إليها. وتنقل والده كريم عنه، جواباً عن استفهامها: «لماذا أنت مستعجل على الموت يا حسن؟»، فقال: «وماذا بقي في هذه الدنيا؟ الحاج نصّار استشهد، وأبو محمد رضا الشاعر استشهد، فماذا بقي لنا بعدهما؟ وماذا يساوي البقاع الغربي بدونهما؟ يجب أن ألحق بهما لأني اشتقت إليهما كثيراً...»^(١٢٠).

جسد الأخوة

ويصل حبل الشهداء الدنيا بالآخرة. فتكلّم الآخرة الدنيا من طريق الرؤى والمنامات والعلامات، ويوصي أهل الدنيا أهل الآخرة من طريق الشهداء الأحياء الذين لا يشكون في انتخابهم للشهادة ولو تأخّرت («الشهادة ليست لكل إنسان»، «هذه نعمة اختصنا الله بها»، إلى «لماذا لم استشهد...»)^(١٢١) ويصل حبل الشهادة الشهيد بالشهيد، حياً كان أو قتيلاً، وعائلته بعوائل الشهداء. وينبغي لهذه الرغبة المنصرفة إلى طلب الشهادة والقتل، والمُسوية بين الدماء وبين النور، وبين السقوط وبين نفوذ وحل الدنيا ورؤية الحسين - ينبغي لها أن توحد الذين تلمسهم قبل أن تحلّ فيهم وتملكهم. فهي جامعهم وربطتهم، وهي قوام اجتماعهم الكربلائي المتجدّد. «عندما كانت تحصل عملية ولا يستشهد فيها أحد، كان يحزن ويقول: بلا طعمة (...) فكلمّا استشهد شهيد كلاً أعطانا القوة أكثر، والعملية لا تتركى إلا بشهيد»^(١٢٢). وترتبط هذه الرابطة بين من هم نحة منتخبة، علّة انتخابها إقبالها على الموت، وطلبها له، وتسويتها بين الموت

وبين الحياة، بل تفضيلها الأول على الثانية، ورضا أهلها بهذا التفضيل واعتزازهم به.

إلا إن هذه الرابطة، وهي مبناها على مكانة كربلاء، و«محتجم الحرب» في تخييل الشيعة الإمامية، سعت الحركة الإسلامية الخمينية سعياً دائماً في العقد لها على منظمات صلبة، سياسية واجتماعية وعسكرية وثقافية ومالية. ذلك أن الدعاوة الخمينية التي تظهر التفاؤل بالنصر، وتبدي الفرح العارم عند كل رصاصة تطلقها، وتبالغ مبالغته تفوق القياس إذ نصيب بالخرج من تحاربهم إيران ويحاربونها، لا تخفي هذه الدعاوة تشاؤمها الكبير والأسود إزاء حال العالم وحال الناس. وليس جهدها الدائب والمتصل في سبيل تصوير العالم في صورة الخيفة والوحل إلا أمانة على قوة سلطان الدنيا وعلى أثرها في النفوس. لذا أرادت الحركة الإسلامية الخمينية عزل أنصارها ومريديها ومقاتليها في «جو خاص»، وقطع الروابط بينهم وبين عالم الناس العاديين. «أما الحالة العبادية التي كان يعيشها الشهيد فهي فريدة إذا ما قورنت بالعاديين من الناس...» (١٢٣) وهذا ما تنزع إليه كل نخبة. فكيف إذا كانت نخبة منتخبة، انتخبها الله نفسه.

والحركة الخمينية من وجه آخر، حركة سياسية وعسكرية ترمي إلى ضم أوسع الجماهير إليها، وإلى مشيهم في ركانها والالتزام بأمرها. وهي تدرك أن مرامها هذا لن تبلغه ما لم ترضح للدواعي التي تبعث الناس على الانضواء تحت علمها ورايتها انضواء ثابتاً. لذا لا تموء الحركة وجهاً من وجوه حقيقة هذا الانضواء. فهي تقول عن شهدائها أنهم «عملوا» في التعبئة العامة، أو «تفرغوا» في المقاومة الإسلامية، أو انتظموا في مؤسسة الشهيد. ولا يخفى أن فلاناً من الذين يُخصون بإقامة أسبوع ويؤوبون، موظف في السفارة الإيرانية ببيروت. هذا إلى الذين أعدوا في كشافة الرسالة، أو في كشافة المهدي، أو أمضوا سنة أو أكثر يتدربون في معسكر من معسكرات حرس الثورة، بلبنان أو بإيران، وكان بعضهم طالباً في حوزة من حوزات التعليم الديني الإمامي بإيران أو بلبنان.

مكر الدنيا وسياسته

ولا تعلل هذه الواقعة، أي الرواتب التي يتقاضاها العاملون في مرافق

المؤسسات الإيرانية، انتساب المنتسبين إلى الحركة، وقتالهم تحت رايتهام وموتهم وحملهم هذا الموت على الحياة الحق. إلا أنها علامة على صدور الحركة الإيرانية بالاحتراف، وعلى استجابتها إلحاح البواعث الدنيوية والمادية. ويدل سوء المؤسسات التي تجتمع في مجتمع هو نقيض المجتمع العادي على أن الحركة التي تعمل، من وجه، على الرؤى والمنامات والعلامات، أي على تصديق بالغيب واسع، تعمل، من وجه آخر، على سياسة الدنيا وتديرها عملاً مقدراً ومحسوباً. وتسمى هذه السياسة مكرراً، أو خدعة، وتحملهما على مكر الله القرآني وعلى خدعة الحرب في السنن المحمدية. إلا أن الحركة نفسها تعلل إنجازاتها العسكرية بإقبال أصحابها على الشهادة، أي بالوجه الإيماني من سياستها. فتحمل على الغيب والوحي وانتخاب الله إعداداً طويلاً ودقيقاً ابتدأتها الحركة الخمينية بإنشاء جسم العلماء على النحو الذي أنشأته، وبإقامة صلة إخوانية بين العلماء والجهاز العسكري وبين المقاتلين والأنصار والطلبة، وصارت به إلى رواية سير الشهداء الرواية التي تناولنا نماذج منها.

وتتطاول قسمة العالم عالمين أو إقليمين: عالم الحق وعالم الباطل، إلى سياسة القوة التي تسوس بها الحركة الإسلامية الخمينية أصحابها وأعداءها. فإذا كانت الأخوة لحمة الجسم الخميني وسداه، وهي أخوة ينصب الدم على الدوام دليلاً عليها وعلى لا تنهيهام، فالقانون الذي يسود حرب الأخوة على العالم الأميركي الإسرائيلي اليزيدي قانون لا يقر بحق (حقوق)، ولا يأبه لشرع أو لعرف. أي إن المكر والخديعة والقوة هي القانون الوحيد الذي يأخذ به الخمينيون، في انقطاعهم من العالم. وهم يعملون أخذهم بها قانوناً ومعياراً بأحوال العالم نفسه. فيؤرّحون لعلاقة العالم بهم، وهم نواب الإسلام عامة، تأريخاً يردّ هذه العلاقة إلى الحرمان والقهر والإذلال والنهب والاستكبار. فلا شغل للعالم إلا القضاء على الإسلام والمسلمين. ولم يصر العالم إلى ما صار إليه، من رأسمالية وانتاجية وثراء، إلا من جرّاء حربه على الإسلام، واستيلائه على داره وثرواته أهله. وهو لم يصر إلى ما صار إليه من حيوانية وألية وبلاء (بحسب عبارات أنيس النقاش ورفسنجاني)، إلا من جرّاء انتصاره على المسلمين وعدائه للإسلام.

واحتكام عالم الاستكمار إلى الحق والحقوق فكذب خالص ومكر

وخديعة. لذا أحلّ الخمينيون كلّ ما يصيب عالم الاستكبار من أذى، من أي طريق أتى، وعلى أي يد، وأفتوا بوحدة عالم الاستكبار هذا، وبحلوله في كلّ واحد من ناسه وبشره، وبجواز الاقتصاص منه في كلّ فرد من أفراد. فمن تقع عليه يدهم هو جاسوس وعميل ومخرّب ومشبوه، وفي عنقه، درى أم لم يدر، دم أطفال المسلمين مند كربلاء إلى آخر غارة إسرائيلية على بلدة أو مخيم أو معسكر أو مكتب بخنوب لبنان، أو شماله الشرقي، وإلى آخر قتيل في تراشق بين القوّات الإيرانية والعراقية، مروراً بالحروب الصليبية والحروب العثمانية الأوروبية والتسلّط الاستعماري على بلدان المسلمين...

ويجمل الإسلاميون الخمينيون في باب القوّة كل وجوه العلاقة بين الشعوب التي تدين بالإسلام وبين غيرها. فالنقل عن اليونانية عدوان بالقوّة على الإسلام، والتجارات المختلفة إخضاع صريح، وطريقة الانتاج الرأسمالية تدمير عنيف للانتاج المحلي، والتدريس الأوروبي اغتيال للثقافة الإسلامية، وكل وجه من وجوه الحياة السياسية المعاصرة إشراك وكفر وتمويه. والصحافة والبحث جاسوسية^(١٢٤). وهذه كلّها أقنعة للمدافع والبوارج والصليب ونجمة داود في سعيها إلى إطفاء كلمة الله ونوره.

لم تر الحركة الإسلامية الخمينية، لهذه الأسباب مجتمعة، غضاضة في التوسّل بالقوّة إلى تدمير كل المظاهر والمؤسسات التي تنمّ بأثر أوروبي. من أي ضرب كان. وإذا لم تتوسّل هي نفسها بهذه القوّة، فهي لم ترفع إبهاماً أو خنصرأ دفاعاً عن الوجه الذي استقرّت عليه الحياة اللبنانية العادية في المواضيع التي اتخذتها الحركة الخمينية معقلاً أو سعت في اتّخاذها. وكان لبنان، مجتمعاً وحكماً وثقافة، هدفاً مختاراً من أهداف الحملة الخمينية. والسبب في ذلك أنه استقبل، من طريق جماعاته المسيحية خاصّة، رياح الغرب والشمال العالميين، وكان قريباً من دمج قطاعات عريضة من جماعاته المسلمة في مناحي حياة لبنانية ومشتركة. لذا اضطرت الحركة الخمينية إلى بذل جهود مضيئة، برغم التمهيد الفلسطيني والسوري الذي دام قرابة العقد الكامل، من أجل انتزاع فريق ضئيل من الشيعة من برائن التزعات الاجتماعية والثقافية الأوروبية. وهي كانت سريعة جداً إلى وصم كل من يخالفها، وما يخالفها، بأقصى النعوت، وأعنفها عداوة. فيستوي في ميزانها العربي، المخالف في معظمه لإيران وسياستها، والعروبة من

بعده، والصهيوني. أما المارونية، فهي والصهيونية سيان. وكذلك شأن الحزب الشيوعي اللباني. ولا تعف الدعاوة الخمينية عمّن يتعرفهم حزء عريض من الشيعة اللبنانيين وجهاً من وجوههم

ويوجس الخمينيون خوفاً من أقلّ تقارب يلوح في الأفق البعيد بين أحزاب أو طوائف لبنانية، ولا ينفكون يدعون إلى القتال والحسم وتخطي «الخطوط الحمر» في كلّ الظروف والأوقات. فأشدّ ما يتهذّد ولاية الفقيه، أي سيطرة الأجهزة الإيرانية على النوى الإسلامية وإدارتها إياها^(١٢٥)، إحصان المجتمعات بدولة وقوانين ومؤسّسات وسياسة وتاريخ تنزع منزع الخصوص والفراة. وهذه كلّها، والحركة الإسلامية الخمينية تعمل على نفيتها وإنكارها والإزدراء بها، كوايح للعنف الأعمى ولمجتمع الحرب المقيمة اللذين نشأت الحركة الخمينية عنهما ودأبت طويلاً على استمرارهما ودوامهما.

وخطب السيّد حسن نصرالله قائلاً: «... يجب أن نعمل على انضاج الممارسة للحالة الجهادية. فعندما يصبح في لبنان مليوناً حائع، فإن تكليفنا لا يكون بتأمين الخبز، بل بتوفير الحالة الجهادية حتى تحمل الأمة السيف في وجه كل القيادات السياسية...»^(١٢٦) وخطب الشيخ زهير كنج فقال: «إذا حرّرنا الجنوب نحكم لبنان وما دون ذلك كذب وخداع»^(١٢٧). أي إن حكم بلد جائع، محترق، مهجّر، بلد-ثغرة، بلد-معادلة ساقطة، هو كلمة الحقّ والبلاغ الذي كُلف القوم نقله، باسم من قالوا: «إذا قتلت نفس في معارب الأرض ولم يؤخذ قاتلها بظلمه ساخت الأرض» (جعسر الصادق).

هوامش الفصل الثالث عشر

- ١ من رسالة حملت توقيع «أنصار الثورة الإسلامية في لسان» تلقتها صحيفة النهار ونشرتها في ١١/١٢/١٩٨٦، ص ١ و ٨.
- ٢ من محاضرة ألقاها عقر الاتحاد اللبناني للطلبة المسلمين، وعنوانها التعبئة الثورية في عملية التغيير، النهار في ٢٧/١/١٩٨٦، والشواهد اللاحقة من المحاصرة هذه.
- ٣ وهذا إلحاح مفهوم إلى السيارة التي انفجرت بئر العبد في ٦/٣/١٩٨٥ على مقربة من مسجد الرصا، ويرجح أن هدفها كان محمد حسين فضل الله، وإلى اغتيال الشيخ راغب حرب من قبل، وإلى مشاريع مختلفة رمت إلى دمج صواحي بيروت الجنوبية ببيروت أمناً وإدارة.
- ٤ رواية المعراج هذه في كتاب شيخ أصحاب حديث الشيعة، ابن بابويه القمي، المعروف بالشيخ الصدوق، إكمال الدين وإتمام النعمة في إثبات الرجعة، المصدر المذكور، ص ٢٤٩ - ٢٥٠.
- ٥ ترجم له ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ / ١٤٤٨ م) في كتاب، الإصابة في معرفة الصحابة، تحت رقم ٤٥٨٠، ح ٢/٢٨٦ من ط ١٣٢٨، القاهرة، مطبعة السعادة وفي ترجمته عن البحاري واس حيان، ان له صحبة، وروى الطراني وابن أبي عاصم من طريق عبد الله بن أبي سميان المدني عن جده قال «رأيت عبد الله بن جابر () واصعاً إحدى دراعيه على الأخرى في الصلاة، ورأيت ابن السكس لا يروي عن عبد الله بن جابر غيره» ومعنى هذا أن ما يسهه محدثو السنة إلى عبد الله بن جابر هو ما يحالف به الشيعة السنة في بعض أقسام الصلاة من وضع ذراع على الأخرى، أو يد على الأخرى فيختار الشيعة هذا الصاحب دون غيره ليحملوه حبراً مثل الخبر الذي يرويه ابن بابويه ورواه الكليني قبله.
- ٦ ابن بابويه، إكمال الدين ...، ص ٣٠٢ - ٣٠٣، وروى الكليني الأثر في الأصول من الكافي، المصدر المذكور.
- ٧ الكليني، الأصول من الكافي، المصدر المذكور، ح ١، ص ٢٧٩ و ٢٨٠ / ٢٨١، و ٢٨٢ / ٢٨٣.
- ٨ المصدر نفسه، ص ٢٧٣.
- ٩ المصدر نفسه، ص ٢٧٤.
- ١٠ المصدر نفسه، ص ٢٧٤ - ٢٧٥.

١١. عن محمد بن الحسين، ص ١٩٢
١٢. المصدر نفسه: ص ٣٣٠.
١٣. محمد بن جمال الدين مكي العاملي (الشهيد الأول): اللعة الدمشقية، ج ٢، المصدر المذكور، ص ٤١٧-٤١٨.
١٤. عن علي بن موسى بن جعفر (الرضا) في كتاب أبي منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطوسي: الاحتجاج، المصدر المذكور، ح ٢٢ ص ٤٣٣-٤٣٤.
١٥. المصدر نفسه: ص ٤٣٥. وهذا خلاف مقالة زيد بن علي (بن الحسين) في العلم، إذهب ابن زين العائدين إلى أن «العلم مشوث مشترك في الأئمة وفي عوام الناس، هم والعوام من الناس فيه سواء»، عن الحسن بن موسى النوبختي: فرق الشيعة، ١٩٨٤، ط ٢، بيروت، دار الأوصاء.
١٦. مكي العاملي، اللعة الدمشقية، ح ٢، ص ٥٣، ٥٧، ٧٨، ٣٨١، ٤١٧.
١٧. المصدر نفسه: ص ٤١٨.
١٨. أبو الفرج الأصبهاني. مقاتل الطالبين، بلا تاريخ، بيروت دار المعرفة.
١٩. د حسن منيعة. تاريخ الدولة البويهية، ١٩٨٧، بيروت، الدار العالمية.
٢٠. روجيه م سافوري. مملكة الأسد والشمس / ازدهار الحضارة الإيرانية، من كتاب أشرف عليه برنارد لويس: الإسلام من الماضي إلى الحاضر، المصدر المذكور، ص ٢٨٤.
٢١. طاهري: روح الله ...، المصدر المذكور، ص ٤٥-٥٥ وفي مذكرات شرف الدين تكثر التسمية بـ «المقدس».
٢٢. المصدر نفسه: ص ١٨٣-١٨٥، ومادة بهاء الدين العاملي في أعيان الشيعة ..
٢٣. عبد الحسين شرف الدين: مذكرات، ص ٢٠ و ٥٠.
٢٤. المصدر نفسه: ص ٣٠.
٢٥. التميمي وبهجت: ولاية بيروت، المصدر المذكور، ج ١، ص ١٦٨-١٦٩.
٢٦. مكي العاملي: اللعة ...، ص ٤١٨.
٢٧. شرف الدين المذكرات، ص ٢٥.
٢٨. انتهى خلاف الأخباريين والأصوليين، مع الميرزا محمد أمين الإسترابادي (ت ١٠٢١/١٦١٢) الأخباري، إلى تكفير كل فرقة الفرقة الأخرى، وإخراج علمائها من رمة العلماء، بحسب السيد أحمد الحسيني، محقق أمل الآمل، المصدر المذكور، ح ١، ص ٢٤-٢٧. ويسبغي أن لا يحمل هذا الأمر على خلاف «المحافظين» و«العقلانيين» فللمسألة أركان مختلفة.
٢٩. من وصية أحد شهداء المقاومة الإسلامية، حسين مرعي «.. لأن السائرين في خط الشهادة هم الأناس الذين يعملون لتقوى الله وبناء نفس متينة ..»، العهد، العدد ٣٧، في ١٦ جمادى الثانية ١٤٠٥/١٩٨٥، ص ٣، العمود الرابع.
٣٠. طاهري. روح الله ...، ص ٥٨.
٣١. عنوان كتاب لمحمد حسين فضل الله: الإسلام ومنطق القوة، ١٩٧٦، بيروت، الدار الإسلامية. إديكت «أبو علي» مقالة في العهد، في محمد باقر الصدر، يبتدئها (ويعونها): لأتق قوة، العدد ٤٢، في ٢٢ رجب ١٤٠٥/١٩٨٥، ص ١٢.
٣٢. بنقل الشيخ مؤاد المصري جبر إحازة الشيخ أحمد إدريس السنوسي الشيخ أحمد حلال الدين (ت ١٣٦٦/١٩٤٧) بالطريقة السنوسية فيقول: زار السنوسي صيدا

فأقام له بعض أهلها وليمة في بستان الأكرلي، فانفرد السنوسي بالشيخ أحمد جلال الدين تحت شجرة ليمون وأحد يلقنه الطريقة السنوسية ويأبعه فيها، تاريخ دخول الصوفية الإسلامية إلى لبنان، المصدر المذكور، ص ٦٨

٣٣ تبدأ الحالة النقيض، في الحركة الإسلامية، «منذ أول يوم»، وحال القيام بالتبليغ والقول: «لا إله إلا الله»، حسن نصر الله: المرجع المذكور.

٣٤. يكاد يكرر المتحدث فقرة شهيرة لحسن البنا، مؤسس جمعية الإخوان المسلمين المصرية، تتناول علاقة المرشد بالأخ: فهو منه بمنزلة الوالد الرحيم من ولده بالعاطفة، والاستاد من المتعلم بالتعليم، والشيخ من المريد بالروح، والقائد من التابع والمرؤوس بالسياسة، رسالة التعاليم، في مجموعة رسائل الإمام الشهيد حسن البنا، طباعة دار الاندلس ببيروت، ١٩٦٥. وكان سيد قطب يردد أنه ولد ولادته الحقيقية، والثانية، عند اهتدائه إلى الاسلام وبه، وكان بلغ نحو الخمسين

٣٥. حجة الاسلام والمسلمين الشيخ هاشمي رفسنجاني. إنجازات الثورة الإسلامية (في عامها الخامس)، نشر «أنصار الجمهورية الإسلامية»، ص ٧-٨.

٣٦ المصدر نفسه.

٣٧ المصدر نفسه: ص ٦

٣٨. العهد، العدد ١٥٧، ٢٩ شوال ١٤٠٧/٢٦ حزيران ١٩٨٧، ص ٩، العمود الرابع.

٣٩. جيل كيبيل: النبي وفرعون/ الحركات الإسلامية في مصر المعاصرة، ١٩٨٤، باريس، دار لاديكويرت.

٤٠. من الأمثلة على ذلك، المسألة الطويلة التي «يتمنح» بها جعفر بن محمد أما حنيفة في كتاب ابن بابويه: حلل الشرائع، المطبعة الحيدرية بالنجف، ١٣٨٢/١٩٦٣

ويبغني الاستدراك على ما تقدم من القول في الفقه الإمامي. فمند نحو العقد يولي بعض فقهاء التشيع الإمامي المثل النبوي المدني عناية قوية، فكتب الشيخ محمد مهدي شمس الدين كتاباً في «دستور المدينة» أو عهد الرسول إلى أهل يثرب، من أوس وخزرج، بالعقة، قبل الهجرة إليها.

٤١. الحكومة الإسلامية: ص ١٣٤

٤٢. المصدر نفسه: ص ٤٤-٤٥. قارن بين الصورة التي يرسمها الفقيه قبل الحكم وبين اعتذار رفسنجاني: «نحن مضطرون حفاً للثورة ومكتسباتها أن نستخدم لفترة من الزمن سيارات مضادة للرصاص، ولو لم نستخدمها لأحسنا [لأجل الشعب رفسنجاني وصحبه] الشعب فيها (تكبير الحاضرين)»، إنجازات الثورة الإسلامية...، ص ١٢، أو رده على سؤال «السذج»: «ما الذي جاء به الثورة غير الغلاء والقتل وأمثال ذلك؟» ص ٢٥. أنظر مقالة جان غيراس في الصفحة العاشرة من اليومية الفرنسية لوموند، في ١٨/٦/١٩٨٧: يذهب النائب في مجلس الشورى، فادي محف أنادي، إلى أن التضخم يتخطى ٦٠ في المئة في العام، وإلى أن ١٢ مليوناً من الإيرانيين يعيشون دون حد الفقر ومستواه، وأن اثنين وعشرين مليوناً آخرين لا يقومون بأودهم إلا من جراء المساعدات الحكومية. أما قوة الدولار الشرائية فانخفضت بحسب المصرف المركزي، منذ ١٩٨٥ بنسبة ٤٥ في المئة، فنجمت عن ذلك زيادة أسعار السلع المستوردة ضعفين أو ثلاثة. وآل إغلاق أبواب المصانع إلى صرف ٧٥٠ ألفاً من العاملين، لأن النقد السادر يذهب إلى شراء السلاح، العمود الثالث. ثم انهارت العملة الإيرانية حتى بلغ

الدولار الواحد نحو ثلاثة آلاف وخمسمائة تومان، وبلغت البطالة بطهران ثلاثين في المئة، والديون الائتمانية ثلاثين مليار دولار...

٤٣. حميني. الحكومة...، ص ١٣٥ نقل المترجم «كل ما يفتقدنا...». فلا تستقيم العبارة عن المعنى، عربياً

٤٤. النهار في ١٤/٥/١٩٨٦

٤٥. كتب محمد بن جمال الدين مكي العاملي أن الجهاد يجب «بشرط الإمام العادل أو نائبه الخاص، وهو المصوب للجهاد أو لما هو أعم، أما العام كالفقيه فلا يحور له توليه حال العيبة بالمعنى الأول» (أي الابتدائي). لغاية الدعاء إلى الإسلام، اللصعة الدمشقية، ح ٢، ص ٣٨١ «ولا يُشترط الإمام العادل في الدفاع» «أو نحوه» لذا، أي لضرورة موافقة حرف الشرع، سمى الحميسيون كل حرب يخصوصونها «حرباً مفروضة»، وأعملوا شرطاً اشترطه الشيخ مكي وهو وجوب أن يكون العدو كافراً يُخشى منه على بيضة الإسلام، «إذ لا يخشى من المسلم على الإسلام نفسه وإن كان مبدعاً...»، ص ٣٨٢

٤٦. فضل الله: النهار، المرحع المذكور

٤٧. النقطتان الثانية والثالثة من الدور المعوي لعملية التعنئة الثورية في محاصرة عصر الله هما: «الحالة الجهادية مصداقية للطرح الثوري وللحلول الجذرية...»، و«الحالة الجهادية تجعل الطرح الثوري أمراً واقعياً...».

٤٨. المصدر نفسه

٤٩. م. ح. فصل الله. المحاصرة المذكورة

٥٠. المصدر نفسه

٥١. المصدر نفسه.

٥٢. حسن نصر الله - المحاصرة المذكورة.

٥٣. كتب شريف الحسيني يقول، ناقلاً رأي قادة «حرب الله» في الأمر: «إن مجلس الشورى الأعلى للحرب في لبنان يرى في إيران بيت مال المسلمين في جميع أنحاء العالم» () فلا حرج في طلب (المال) من إيران...، ملف الشراع، ص ١٩، العمود الثالث. وكان تنه هري لامنس في كتابه، معاوية الأول (بالفرنسية)، دار المطبوعات الشرقية بيروت، ١٩١٣، على شيوع بسة كافة الشؤون والمال خاصة، إلى الله، في صدر الحكم الأموي. فقال دعاة الحكم «مال الله»، غير مبالغين باعتراض المعارضين، من أصحاب التشيع لعلي، الذين أولوا التسمية اسحراً عن سُنَّة «مال المسلمين». إلا إن الشيعة الإماميين عادوا وأخذوا بنسبة شؤون الأمة والدولة إلى الله، وإلى الإمام، وحدوا على مثال الأمويين والخوارج والعباسيين، واقتربوا عن هؤلاء بإرجاء النسبة إلى حين استيلائهم على الحكم

٥٤. النهار في ١٤/٥/١٩٨٦

٥٥. والسبب في الكتابة: «نحسب» هو أن إسلاميين آخرين يذهبون إلى أن الأصل، أو «العنصر الأساسي في القسمة كان الأمان وليس الدين». والدنيا، كما قال الإمام الشافعي «بحسب الأصل دار واحدة»، فهمي هويدي: لا الإسلام ضد النوايس ولا المسلمون غير البشر، الأهرام القاهرة، ١٩/٨/١٩٨٦، ص ٧، العمود الثالث ويقل هويدي عن عبد الوهاب حلاف قوله. «ليس ماط الاحتلاف الإسلام وعدمه، وإنما ماطه الأمن والفرع»، المصدر نفسه

٥٦. محمد حسين فصل الله: النهار، ١٩٨٦/١/٧

٥٧. بث الحديث الشيعي الشك في صلاح المدينة المنورة مثلاً للمدينة العاضلة الإسلامية حين صور اجتماع الصحابة، أو اجتماع مقدميهم وعامتهم، في صورة غاصبي وحي الرسول حقه، والمعدّين منذ وقت طويل لمثل هذا الغصب، ابن بابويه. علل الشرائع، المصدر المذكور

٥٨ خميني الحكومة الإسلامية، ص ١٢٨

٥٩ المصدر نفسه ص ١٢٤

٦٠ المصدر نفسه ص ١٣٠

٦١ المجاهد، العدد الرابع، ١٩٨٢/٣/١١ أنظر أيضاً حساب «المعاصر» الاقتصادية في خطبة رفسنجاني: إنجازات، ص ٢٢/٣٦، التي ينهيها الخطيب، بعد حديثه عن خفض استجراح النفط وتصديره، وعن طرد المدراء الأحاب، وتقليص الاستيراد، وخفض الرواتب، بالقول «وعلى هذا فحن غلثك من الوجهة الاقتصادية وصعاً جيداً - إلى حد الإعجاز. والأهم من ذلك مستقبلاً (..) وسترون - من خلال الرامح المخططة - قدرتنا إن شاء الله، على أن نقدم فطرماً بعد نضع سرات للعالم بمودحاً مناسباً للاقتصاد السليم»، ص ٣٦.

٦٢ السيد محمد حسين فضل الله في حوار مع «السفير»، في ١٩٨٧/٣/٣١

٦٣ «أوتوبي» أو «يوتوبيا»، الكلمة التي تعرب بطوبى، مركبة من حرف نهي هو «أو»، ومن اسم «توبي» الذي يعني. الموضع فالمعنى الذي يترك من جمع الحروف والاسم هو. لا موضع أو لا حيث

٦٤ على ما تقدم قول مكّي العاملي في اللعة الدمشقية

٦٥ معالم في الطريق (١٩٦٣)، كل الطباعات المتداولة طبعت ببيروت يذهب قطب إلى أن الجاهلية تسود حيث «الحاكمية» ليست لله وحده، وللإسلام، بل يدعيها، أو بغصبها حزب أو شعب أو قوم، أي حيث «غير الله إله» فيسعي ألا تقوم بين المجتمع المسلم الوليد وبين المجتمع الجاهلي غير علاقة «الحركة» أي الحرب والجهاد و«حتى القيامة».

٦٦ جاء في مقالة عنوانها: أسطورة العبث وملحمة الشهادة! «فالشهادة هي الطريق وهي العاية هي الفعل وموضوع الفعل هي القضية في ذاتها ولداتها (..) فهل من يأس مع هكذا بهج؟ وهل من صلال في ذلك المسار؟»، العهد، العدد ٨٨، في ١٨ حمادي الثانية ١٤٠٦، ص ٤، العمود الثالث. وعبارة «في ذاتها ولداتها» حري استعمالها على ألسنة الشيوعيين في صدد الطقة العاملة، وصدد «حربها»، للدلالة على اتحاد حركة التاريخ بماعل تاريخي، فلا يحور نصب معيار يرجع إليه في مثل هذا الاتحاد

٦٧ المجاهد، العدد الرابع، الصفحة الأولى، العمود الثالث

٦٨ المجاهد، العدد السابع، ٢٥ أيار ١٩٨٢، ص ٢٥، العمود الثاني. ويكتب مؤرخو الثورة تاريخ من بحاهم الخناح المنتصر كما يحلو التاريخ المنتصر «إن لقب شريعتمداري كان هدية منها السلاط الشاهنشاهي المقبور على هذا الشخص (..) وقد كان رجل الدين الوحيد الذي كان يمثل الشاه المقصور (..) في تبرير». حجة الإسلام صفائي المصدر نفسه، العمود الثالث. كان شريعتمداري ثالث ثلاثة دعوا إلى النظام في ذكرى حدث ١٩٦٣/٦/٥، وثالث ثلاثة دعى حميني إلى الالتفاف حولهم في

معارضة الاتفاق العسكري الأميركي - الإيراني في ١٩٦٤، طاهري.

٦٩ أدى ذلك إلى «القانون التاريخي» المعروف الذي استنبطه حوزيف ستالين مع تقدم إنغاز الاشتراكية يحتدم الصراع الطبقي، أي أن على الحرب أن يزيد القمع، وعلى «الدولة» الموعودة بالتلاشي والاصمحلال أن يشتد ساعدها (ساعد بوليسها السري وحهاز معتقلاتها) وربط ستالين في تقريره إلى المؤتمر الثامن عشر (١٩٣٩) بين الإعدامات وبين اتساع الديمقراطية، وعقل الثاني بالأولى، ميشال هيلير وألكسندر نيكريش: الطوبى في الحكم/ تاريخ الاتحاد السوفياتي من ١٩١٧ إلى يومنا، ١٩٨٢، باريس، ص ٢٥٧

٧٠ المجاهد، العدد السابع، المصدر نفسه

٧١ لا يذكر محسن الأمين في باب «عادات عاملية» (ومنها «معص العوائد الدينية» ص ١٤٨، ١٥٠ من خطط ...) عادة واحدة تتصل بالمهدي، ولو كانت بيت شعر، ص ١٤٢ ١٥٢ وليس بين منات الأمثال التي يوردها في باب «حملة من الأمثال الدائرة على ألسنة أهل حل عامل»، ص ١٩٦-٢٢٩، مثل واحد يتصل بمعنى المهدي وانتظاره وعدله وكتب الأمين نفسه في موضع آخر «الاعتقاد بالمهدي (ع) هو من مله الإسلام ومتواتراته، بل وصورياته، ولا خلاف فيه بين المسلمين، وإنما اختلفوا في أنه هل ولد أو سيولد...» أعيان الشيعة، م ٢، ص ٤٩ «في الأدلة على إمامة صاحب الرمان»

٧٢ يربط لبس الحرقة، في التصوف، لابساها «بسبب المشايخ أهل الطريق إلى الله»، فؤاد سعد المصري. الطرق الصوفية وحالة فاعليتها ...، ص ١٣٦

٧٣ في احتفالها بالذكرى الخامسة لاستشهاد السيد محمد باقر الصدر قدمت نشرة المعهد عرساً موحراً لكُتب العالم فككت أن «الإمام الشهيد اكتشف مدرسة جديدة في المطلق هي مدرسة (المطلق الدأني)»، من غير كلمة تفسير واحدة وقالت إن «استاذنا (قوى الله سره) عالج مسألة المهدي على ضوء الحقائق العلمية ...»، العدد ٤٢ في ٢٢ رجب ١٤٠٥، ص ٧، وبشرت النشرة رسالة الصدر في المهدي: بحث حول المهدي، العدد ٤٥، في ٢٢ شعبان ١٤٠٥، ص ١٠ و ١٠٥ وفي البحث إن «امتداد العمر آلاف السنين ممكن منطقياً لأنه لا يوجد في افتراضه أي تناقض، كما لا شك في أنه غير ممكن عملياً»، ويحمل الصدر تفسير الموت على احتماليين «نتاج صراع واحتكاك مع مؤثرات خارجية كالمكروبات والسوموم ...»، و«نتاج قانون طبيعي للخلية الحية نفسها بها تسير نحو العناء (وهو قانون) مرر لأننا نشاهد أن الشيخوخة قد تأتي مكررة وقد تتأخر ...»، ويخلص منهما إلى أن طول عمر المهدي دليل على «سبق (...) الإسلام حركة العلم» أما علماء الحياة فيقرون بأنهم لا يعرفون فعلاً علل شيخوخة الأجناس، ويرجحون أنها تعود إلى خلل في «الالة الجنوية (أي الرنا مع المقاتل لكل جنس)» جاك روفيه، الكتاب الجامع في الحيوان (الكائن الحي)، باريس، دار فلاماريون، ١٩٨٢ (ط. ١٩٨٦)، ج ٢، ص ٤٠٦. ولا يقر علم اختياري وتجريبي بالإمكان المطلق

٧٤ رفع الإسلاميون هذا الإدخال إلى مرتبة أصل أول من أصول المعرفة والعلم. فكتب معلقهم على دراسة كتبها باحث حامي أميركي، يقول: «تأطر (هذه الدراسة) كما غيرها من الدراسات في إطار ضابط من أدوات المعرفة ووسائل البحث منحصرة في التوصل إلى ما هو محسوس. (وهي) تقف على أرضية مناقضة من حيث المبدأ لأرضية الإسلام (...) يأتي التفسير مشوهاً وغير قادر على شفاء الغليل وكشف الغطاء، لأنه لا

يبحث عن الأمور في مطابها الحقيقية»، العهد، العدد ٤١، في ١٥ رجب ١٤٠٥، ص ٧، العمود الثاني. ويصلي حميني على الرسول فيكتب «والصلاة والسلام على مفتاح الوجود، والرابط بين الشاهد والمشهد، باب الأنواب بعب الهوية» شرح دعاء السحر، المصدر المذكور، ص ١٧

٧٦ الشواهد كلها من العهد، العدد ١٥٧، في ١٩ شوال ١٤٠٧، ص ٩، باب «سيرة الشهداء/ ذاكرة المقاومة».

٧٦ إذا استثنينا احتمال الشرة السنوي بعباب السيد موسى الصدر ومقتل الشيخ رابع حرب

٧٧ اتفق هذا الانتداء مع أحداث متوافقة مثل اندلاع حرب المخيمات الأولى (ربيع ١٩٨٥) بين حركة أمل وبين المنظمات الفلسطينية، ومثل إقدام أحزاب سياسية علمانية (الموري القومي الاجتماعي، الشيوعي...) على إعداد عمليات انتحارية، وسيطرة حركة أمل على النواحي التي انسحبت منها القوات الإسرائيلية حول نهر الأولي، والمفاوضات على الاتفاق الثلاثي...

٧٨ العهد، العدد ٤٩، في ١١ رمضان ١٤٠٥، ص ٧، العمود الثالث ترجع، في سير الشهداء الإسلاميين، الإشارة إلى صلاة الليل والليل وقت مصطفى من أوقات العبادة والتصوف والعرفان فكتب خميني في شرح دعاء السحر يقول: «فيبني للداعي أن يبالي في تنزيه باطنه، وتخليه قلبه من الأرجاس والملكات، الرذيلة، حتى يسري دعاءه قلبه إلى حاله، وحده إلى استعداده، وعنه إلى سره، ليستجاب دعاءه ويصل إلى مناه»، ص ٢٤ والليل يرحي عتمته وسدله على «العلن» وعلى ما يأخذ على العابد بصره وانتباهه، لذا فصله العابدون على أوقات السهار ومن «إرشادات الإمام الحميني للإنسان المسلم المؤمن لبناء الذات الإسلامية» إرشاد أول: «أدوا الصلوات الخمس في أوقاتها، وانتهوا للصلاة الليل»، وثالث «قللوا من أوقات النوم وانصرفوا لتلاوة القرآن»، من دليل محاضرة الشهيد السيد الشيخ رابع حرب. خط الإمامة، هدية «الطلبة السائرون على بهج الإمام»، ص ٣٧

٧٩ العهد، العدد ٨١، في ٢٨ ربيع الثاني ١٤٠٦، ص ٤، العمود الرابع.

٨٠ العهد، العدد ٨٦، في ١٤ حمادي الثانية ١٤٠٦، ص ١٣، العمود الثالث

٨١. مددك صارت رحلة الاستشهاديين، أو الإسراء إليها، مقاماً من مقامات هذا المعراج الطولي والصوفي معاً، ومحطة على طريق السفر إلى «الرفيق الأعلى» وإلى «أبي عبدالله الحسين». وأحر سيرة استشهادي معروف، وهو علي أشمر، الذي قتل في آذار ١٩٩٦، تعلن على الصحافة اليومية، غير الحربية، من غير موارد، أن علياً أقام «خمسة وأربعين يوماً» بإيران قبل التحاقه بوحدة المقاتلين.

٨٢. وهو السجن الذي أطلقت منه الدولة العبرية أربعين سجين لقاء ترك الحاطفين الإسلاميين ركاب طائرة (تي. دول يو. إي) التي حطفت إلى بيروت، وألقت الشرطة الألمانية الاتحادية (الغربية) على أثرها القصص على محمد علي وعاس حمادي، شقيقي أحد قادة «حزب الله» العسكريين، بتهمة الإشتراك في الخطف وقتل مسافر أميركي، ورد الحاطفون لحطف ألمان، ثم عقدت صفقة، وأطلق المحطوفون، ثم أطلق عاس بعد ثماني سنوات، ويتوسط أحد مسؤولي الأمن الألماني اليوم في حرب الجثث بين «حزب الله» وبين الدولة العبرية.

٨٣ العهد، العدد ٩٦، في ١٧ شعبان ١٤٠٦، ص ١٠، تقديم مقالة. زيارة إلى

إيران.

٨٤. المصدر نفسه: العمود الثاني. كان حميني كتب قبل مصير حكم إيران إليه: «... (إن) خصائص الحاكم الشرعي لا يزال يُعترس توفرها في أي شخص مؤهلاً إياه ليحكم في الناس () ولا ينبغي أن يساء فهم ما تقدم فيتصور أحد أن أهلية الفقيه للولاية ترفعه إلى منزلة النبوة أو منزلة الأئمة لأن كلاماً هنا لا يدور حول المنزلة والمرتبة وإنما يدور حول الوظيفة العملية (...) والقيام بشؤون الدولة لا يكسب القائمين بالأمر مزيد شأن ورفعة...» الحكومة الإسلامية، ص ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥٣.

٨٥. زيارة إلى إيران، ص ١١، العمود الثاني.

٨٦. قد يتعرف القارئ في هذا «أدباً شيعياً» عربياً يتحدث من بدوي الجبل (علي سليمان الأحمد)، العلوي السوري، ويشيع في إثناء بعض الكتاب اللسانيين من أمثال السيد هاني محص (أوراق من دفتر الولد العالمي، دار الكلمة للنشر، بيروت ١٩٧٩)، والسيد طلال سلمان، صاحب امتياز صحيفة السفير اليومية، وكانت فوائدها على الطريق. ومثال هذا الانشاء العمدة، على شاكلة القتل العمدة، حمل يقين النفس وتبديدها وأهميتها على حق جامع، عام ومشارك، أنظر للكاتب تعليقه على كتاب فحوص في تعبير الصور، نشر المركز الثقافي العربي، بيروت، ١٩٩٠، ص ١٧٠ - ١٧٣.

٨٧. شرح دعاء السحر، ص ٣٣.

٨٨. أسطورة «العث»...، المرجع المذكور، العمود الرابع (محل هو، ورد في المقالة: أنا).

٨٩. حميني شرح دعاء السحر، ص ٣٢.

٩٠. على نحو ما تنتهي الحياة إلى شبه الفن، على زعم أوسكار وايلد، ينتهي بعض الشرق الإسلامي إلى شبه الاستشراق الاستشراقي (على مثال «السياسة السياسية» بحسب اندريه مالرو). وكان هذا ما ذهب إليه حوان غويتيسولو الإسباني حين سب إلى ألف ليلة وليلة ابتداء الصورة الغربية والخرافية عن الشرق. فالراوي الحرب اللهي ينتهي إلى إثبات الرواية الصليبية عن أصحاب الطريقة الحشيشية الإسماعيلية بالموت، ثم بحبل النصيرية، وقلاعهم الحصية داخل جبال ألروز الإيرانية وجبل السماق غرب حمص ولا ريب في أن لا يدل لبرنارد لويس، صاحب الحشاشين (١٩٦٧) و(١٩٨٢) للنص الفرنسي المقول إلى العربية بوسم الإسماعيلية، في رسم الصورة هذه، ولا يدل للكاتب الكراوتي فلاديمير بارتول، صاحب الموت (١٩٣٧) في الأمر كذلك. وعلى هذا يبدو الاستشراق الذاتي والتلقائي الغاية التي تنهي إليها النص إذ تستعيد نفسها (أو ذات نفسها) ولا تترك بقية أو وجهاً يستقبل قول الغير ورأيه.

٩١. الأمثلة كثيرة في شواهد وردت من مقالات ونشرات وخطب أصحاب الهوى الإيراني. والحق أن كتاب الشيعة الإمامية، ومعظم الفرق الباطنية والصوفية، مالوا على الدوام إلى حمل «علمهم» على الكشف الخاص وعلى التحلي الذي تمثل فيه الحقيقة واحدة، تامة، نافية كل ما عداها. فإذا عرض عبد الحسين شرف الدين لتدريس أحد أساتذته، السيد محمد صادق، كتاب فرائد الأصول يقول: «وكان يربح حجري في عوامصها، وسلو ما عندي في أسرارها». مذكرات، ص ١٥، ويستعمل الكاتب كلمتي «غوامص» و«أسرار» في معنى «حقائق». وكان يحتدم الجدل في الأصول «بحثاً عن الحقائق»، ص ١٦، أو «دقائق»، ص ١٨. وإذا أراد عالم الدين الإمامي العلة أو السبب قال: «هذا هو السر»، ص ٢٢. وإذا مدح الشيخ محمد حسين شمس الدين، شعراً،

السيد عبد الحسين شرف الدين، وأشاد بعلمه، قرأ بين علمه وبين العيب، توجي إليه الغيب فقطه/ فكأنما أفكاره رسل، ص ٨٣ من المصدر نفسه.

٩٢. إذ كان «الجهاد باباً من أبواب الجنة فتحة الله الخاصة أوليائه»، فالشهادة باب خاص لخاصة الخاصة. وهذا ما صدرت به العهد فاتحة بابها «سيرة المقاومة/ ذاكرة الشهداء»، في العدد ١١٧، في الأسبوع الثاني من أيلول ١٩٨٦، ص ٨. ورفع خميني «عوائل الشهداء» إلى مرتبة «عين الأمة ومصباحها» ولا تشك نشرة الحركة الإسلامية في أن «هؤلاء العوائل تجسدت فيهم هذه الكلمة، وأكدوا فعلاً أنهم عين الأمة بل هم قلبها النابض...» العدد ١٥٦، في ١٢ شوال ١٤٠٧، ص ٨، العمود الثاني.

٩٣. العهد، العدد ٢٨١، في ٢٨ ربيع الثاني ١٤٠٦، ص ٤، العمود الثاني. عندما يقول عبيد نفسه، في موضع آخر، «ليسألوا الشهداء...»، النهار، في ١٨/٢/١٩٨٦، فإنه يعني ما يقول ويقول ما يعني، خلافاً لما حسبه حازم صاعية الذي أبدى دهشته واستغرابه من الأمر، السفير، في ٣٠/٢/١٩٨٦، ربما لأنه حمل الكلام على المحاز. وهو مجاز فعلاً، إلا أن البيان الحميني، كما يظهر من كلام عبيد، يحمل الشهداء على أوليائهم، وقد يحتج بمثال مشهور المجاز هو المثال القرآني: (وسئل القرية) يوسف: ٨٢، كناية عن أهل القرية. وقد لحق بالركب علمانيون مديون من أمثال جورج حاوي، الأمين العام للحزب الشيوعي اللبناني، الذي استعفى الشهداء بدوره، النهار في ٢٤/٥/١٩٨٧.

٩٤. العدد ١٠٣، في ٦ شوال ١٤٠٦، ص ١١، العمود الأول. في العدد ١٤٨، في ٢٦ شعبان ١٤٠٧، ص ٥، ورد نخب عوان «رواية شهيد حي»، أن «أحد الأخوة المجاهدين (...) روى...»، أي أن الشهيد الحي هو المجاهد.

٩٥. من بين السمات التي آلت إلى استبعاد ديونيسوس من «مجتمع الآلهة» (الأولمب) اليوناني في إلياذة هوميروس، على ما ذهب إليه مؤرخ آلهة اليونان فالتر أوتو، جمع إله النشوة بين الأموات والأحياء، وبين البقطة والحلم، وبين أولئك، وبين هذا وبين تلك. ويذهب أوتو إلى أن استبعاد ديونيسوس حصل برغم دوره، ودور طقوسه وصوره، في نفخ ربح حية على اليونان قبيل أخذ جزرها بالمدينة نظاماً سياسياً واجتماعياً؛ آلهة اليونان (١٩٢٠)، ١٩٨١، باريس.

٩٦. لا يستقيم عشق للمهدي...، ص ١١، العمود الأخير.

٩٧. نبيل الحلباوي: يا شهيد حزب الله، العهد، العدد ١٠٣، ص ١١، العمود الأخير. كتب السيد محسن الأمير في سيرته أنه لم يطلق النار من مسدس أو نندق مرة واحدة في حياته لأن ذلك مما لا يليق بطلبة العلم والعلماء، أعيان الشيعة، م ١٠.

٩٨. مالك وهبي العهد، العدد ١٠٣، ص ١١، العمود الأول والثاني.

٩٩. المصدر نفسه: العمودان الثاني والثالث.

١٠٠. كتبت العهد في عنوان المقالة المذكورة: «استشهاد الشيخ رملوي في عمليات الدفاع عن الفاو المحررة...»، وقد يعني هذا أنه ينبغي التوسل بالموت والشهادة لتفليح الدعوة في حمل الاحتلال على التحرير، والهجوم على الدفاع. ويكتب الحلباوي، «أخوه الشهيد الآخر، محاطاً أحاه: «هكذا تهدم في الله الحدود». بين إيران والعراق ١٠١ المصدر نفسه. العمود الثاني.

١٠٢. انظر إشارة رفسنجاني إلى السيارة المصفحة، أعلاه. أما في صدد تأويل المنام فيؤول وهبي، كاتب المقالة، منام أخيه على سحر «مرمي» (فرويد) أو بوي، وهي طريقة

يوسف اس يعقوب، في تأويل منام عزيز مصر وفرعونها: الاحمر. «الدم» والشهادة، الأخضر: النعيم، السيارة: الانتقال...

١٠٣. العهد، العدد ١٥٠، ١٠ رمضان ١٤٠٣، ص ٤، العدد الرابع.

١٠٤. خميني: الحكومة الإسلامية، ص ١٢١-١٢٢

١٠٥. إنجازات الثورة الإسلامية، ص ٢٢

١٠٦. المصدر نفسه.

١٠٧. رسالة أنيس النقاش، قائد محاولة اغتيال شهيد بختيار بباريس، إلى المحكمة الفرنسية التي قضت في قضيتة، المجاهد، العدد الرابع، في ١١ آذار ١٩٨٢، ص ٦، العمود الثالث.

١٠٨. المصدر نفسه: ص ٧، العمود الأول.

١٠٩. محمد بن جرير الطبري: تاريخ الرسل والملوك، ج ٥، ط. دار المعارف بمصر، حوادث سنة ٤١ هـ.

١١٠. العهد، العدد ١٤٣، في ٢٧ رجب ١٤٠٧، ص ١٠، العمود الخامس.

١١١. العهد، العدد ١٣٤، في ١٦ جمادي الأول ١٤٠٧، ص ٨، العمود الخامس.

١١٢. العهد، العدد ١٣٦، في ١ جمادي الثاني ١٤٠٧، ص ٨، العمود الخامس.

١١٣. العهد، العدد ١٣٢، في ٢ جمادي الأول ١٤٠٦، ص ٤، العمود الثالث.

١١٤. من وصية الشهيد «جهاد»، العهد، العدد ١٤٨، في ٢٦ شعبان ١٤٠٦، ص ٦

١١٥. العهد، العدد ١٥١، في ١٧ رمضان ١٤٠٧، ص ٨، العمود الخامس.

١١٦. المصدر نفسه.

١١٧. المصدر نفسه.

١١٨. العهد، العدد ١٣٣، في ٩ جمادي الأول ١٤٠٧، ص ٧، العمود الخامس.

١١٩. المصدر نفسه: ص ١١، العمود الأول.

١٢٠. المصدر نفسه: ص ٧، العمود الخامس.

١٢١. العهد، العدد ١٥٩، في ١٤ ذي القعدة ١٤٠٧، ص ٨، العمودان ٣ و ٥.

١٢٢. العهد، العدد ١٣٣، المصدر المذكور، العمود الخامس.

١٢٣. العهد، العدد ١٥١، ص ٥، العمود الخامس. ولما كانت عبادة الإسلام

سياسة، وسياسة عبادة، بحسب خميني، شملت فريدة الحالة العبادية السياسة.

١٢٤. الشواهد على ما سبق ديدن «أمواج» البيانات والخطب اليومية، الخمينية

الهوى والمصدر. وقد تناول خطف الأجانب واحتجازهم رهائن، في المرتة الأولى،

إلى الصحافيين والمدرسين والباحثين الذين حسبوا أن ما يسهم وبين محتعاتهم

الأصلية، الأوروبية، من اختلاف وفرق ناجمين عن ثقافتهم، يعصمانهم من الاعتداء

الجسدي والحبس والتعذيب. ومن الحلبي أنهم لم يصغوا إلى توحيد الحركة الإسلامية

الخمينية كل ثقافة بالقوة العارية، وحملها عليها (ومثل هذا الإصغاء ليس بالأمر الهين

لأنه يفترض قول الصحافي أو المدرس أو الباحث بهذا التوحيد الذي تكره كل ثقافة،

وتنهض على إنكاره). كتبت العهد، في العدد ٩٠، في رجب ١٤٠٦ (الأسوع الثاني

من آذار ١٩٨٦)، تحت عنوان عريض: «دور علماء الاجتماع الغربيين في الانقراض

على المجتمع الإسلامي»، أن «كشف المفاصل والإواليات التي يتحرك بها مجتمعنا (و)

كشف الصراعات العائلية ونبش الذاكرة والحاسيات والأسرار (.) خدمة حليلة لدوائر المحابرات الصهيونية والعربية ... ص ٧، العمود الثالث . وهذا بعض السبب في إقبال بعض المتعلمين الحمينيين، بلبنان، على ميشال فوكو وحمله المعرفة على السلطة، وكلامه على «المعرفة الغربية». وهو السبب في رفع مكانة «نقد» السيد إدوارد سعيد الاستشراق نقداً جداسوفاً، نسبة إلى مثقف ستالين «العصوي»، جدانوف؛ حازم صاغية: ثقافات الحمينية، دار الحديد، بيروت، ١٩٩٤

١٢٥ عرض محمد حسين فصل الله «أسلوب الإمام» على النحو الآتي. «هو أسلوب أن يفتح ثغرة، ثم يشير إلى الآخرين أن يوسعوا الثغرة، وأن يصدّم الواقع هنا ثم يشير إلى المسلمين أن يتابعوا الصدمة (. .) وصع يربك الساحة والذين يحطّطون لها (...) وهكذا تحيط بهم الثورات الصغيرة هنا وهناك حتى يربكهم. ومن خلال الإرباك يمكنك أن تأخذ حرية الحركة لكي تخطط ...»، وتخطط لماذا؟ للإرباك «من أجل أن تسقط معادلة هنا ومعادلة هناك»، النهار، ١٩٨٦/٦/٧

١٢٦. النهار، في ١٩٨٦/١/٢٧

١٢٧. السفير، في ١٩٨٦/٦/١٦

الفصل الرابع عشر

من طهران إلى بيروت

عشية ابتداء الحملة الاسرائيلية على منظمة التحرير الفلسطينية بלבنان، وعلى ملجئها اللبناني، في اليوم السادس من حزيران عام ١٩٨٢، كان المسرح العسكري على الحدود بين إيران الحمينية وعراق صدام حسين يشهد انقلاباً مفاجئاً ومباغتاً. ففي غضون شهرين، بين الأسبوع الأخير من آذار والأسبوع الأخير من أيار ١٩٨٢، شنت القوات الإيرانية، من جيش وحرس ثوري ومتطوعين، هجوم «الفتح المبين»، من ٢٢ آذار إلى الثامن والعشرين منه، فأقصت القوات العراقية من بستان، على طريق تموين الخويزة وحמיד، وأبعدتها إلى أطراف خوزستان (عربستان العراقية)، واستردت مدينة ديز فول وتقدمت صوب أطراف الجبهة الجنوبية وموانئها. وأتبع «الفتح المبين» بهجوم «القدس»، في ٢٩ نيسان، وسارت إلى بغيتها، خورمشهر، الميناء الإيراني على شط العرب وكبرى البلدات أو المدن الصغيرة التي احتلتها القوات العراقية في مسيرها إلى عبادان، مدينة مصافي النفط. وفي الرابع من أيار اجتاز الإيرانيون نهر قارون (أو كارون)، على مقربة من خورمشهر، والنهر حاجز عسكري طبيعي صعب، وأنشأوا تحصينات على ضفة النهر وجسوراً طوال أسبوعين. وتابعوا تقدمهم غرباً وجنوباً، فوصلوا، في ١٨ أيار، ضاحية خورمشهر، شالامشه، ومقر تموين القوات العراقية. وتوجوا استعادتهم معظم أراضيهم المحتلة قبل عشرين شهراً على وجه الضبط: فشنوا، في ٢٢ أيار ١٩٨٢ (وكانت القوات العراقية دخلت الأراضي الإيرانية في ٢٢ أيلول ١٩٨٠)، هجوماً مزدوجاً على جبهتين، الأولى على خورمشهر نفسها، والثاني على كشك، العيدة مئة كلم شمالاً فاستخلصوا المدينتين من أيدي العراقيين في الرابع

والعشرين من أيار، أي في اليوم الثالث على بدء الهجوم «الأخير» . فكانت استعادة خور مشهر ، بواسطة حشود عسكرية كبيرة كان معظمها في مراحل الهجوم الأولى من الفتیان والبالغين لتوهم (من ١٣ سنة إلى ١٧ سنة) ، الإيذان بدخول كبرى حروب البلدان «النامية» وربما أولها على ما ذهب إليه سمير الخليل ، مرحلتها الرابعة . فبعد تقدم العراق في الأراضي الوطنية الإيرانية طوال ثلاثة أشهر ، وحصاره عبادان ، وفتح جبهة ثالثة إلى الشمال ، بعد الجنوب والقطاع الأوسط (مهران) ، استقرت الجبهات ، وراوحت القوات العراقية مكانها طوال تسعة أشهر . فجددت رئاسة الجمهورية في الأثناء بناء القوات النظامية ، بينما خسرت القوات العراقية المبادرة وسجنت نفسها في تحصيناتها ، على ما فعلت بعد عقد من الزمن في الكويت . وبعد سنة من دخول القوات العراقية إيران ، بادرت القوات الإيرانية إلى الهجوم ، في أواخر أيلول ١٩٨١ ، وكان هذا ابتداء المرحلة الثالثة ، فأضعف الهجوم الأول الكبير والمباغت هذا حصار القوات العراقية المضروب على عبادان . وبعد شهرين حرر الإيرانيون بستان . وأعدوا ، طوال أربعة أشهر ، هجماتهم الكبيرة ، وكان «الفتح المين» أولها . فبلغت المرحلة الثالثة خاتمها مع تحرير خور مشهر وفي اليوم الثالث من حزيران ، وكانت انقضت عشرة أيام على انسحاب العراقيين من الميناء الإيراني ، أعلنت بغداد أن قواتها أكملت جلاءها عن كل الأراضي الإيرانية . واستثنى طارق عزيز ، نائب رئيس مجلس قيادة الثورة ، من هذا الكل ، ٣٧٢ كلم^٢ ، إلى الشرق من بغداد وعلى مقربة من البصرة ، عزا الاحتفاظ بها إلى ضرورة حماية القوات العراقية ، قبل استتباب وقف النار المرجو ، وتعهّد ردها «بموجب اتفاق الجزائر» . وكان إبطال صدام حسين الاتفاق المعقود في ٦ آذار ١٩٧٥ مع محمد رضا بهلوي ، شاه إيران ، فاتحة الحرب الطويلة .

لكن حرب العشرين شهراً هذه لم تكد تهدأ ، وذلك قياساً على حمى الحرب المستعرة منذ شهرين طويلين ودامين ، ولم يكد الإيرانيون يستعيدون أرضهم المحتلة ويطوون مزاعم الرئيس العراقي في تقسيم إيران «عدو الأمة العربية» (في تشرين الثاني ١٩٨٠) ، حتى أعلن علي خامنئي ، رئيس الجمهورية الإسلامية الإيرانية ، في خطبة الجمعة ، ووقعت الجمعة في اليوم الخامس من حزيران ١٩٨٢ ، شروط القيادة الخمينية لوقف

الحرب . فطالب بتعويضات حرب قدرها بمئة وخمسين مليار دولار؛ وبتعيين المعتدي ومحاكمته، وهو صدام حسين بالاسم والصفة؛ واشترط إعادة المئة والستين ألف عراقي من أصل إيراني أو فارسي، كانوا استقروا بالعراق قبل عقود، وقد طردتهم السلطات العراقية ونزعت عنهم تابعيتهم. وأصر على جلاء القوات العراقية عن الأراضي التي لم تخلها في القطاع الأوسط وفي كردستان إلى الشمال. ولم يشن القيادة الخمينية عن شروطها هذه، لا إقرار صدام حسين بهزيمته وأمره إلى قواته بإخلاء الأراضي المحتلة في عشرة أيام، ولا تقدير مجلس التعاون الخليجي الخسائر الإيرانية بنحو خمسة وعشرين مليار دولار وإلحاحه من طرف غير خفي إلى توليه التعويض عنها، ولا إجماع مجلس الأمن على قرار دعا العراق وإيران إلى سحب قواتهما إلى الحدود الدولية بعد إعلان وقف نار عام، ولا مشاورات دول عدم الانحياز بنيقوسيا وإبداؤها قلقها من دوام الحرب وانهايار الجبهة العراقية .

ولم تقتصر سياسة القيادة الإيرانية الخمينية، عند منعطف الحرب الحاسم هذا، على التلويح باستمرار الحرب، ودخول الأراضي العراقية لأول مرة و«التوغل فيها» (حسين موسوي، رئيس الوزراء بحسب الدستور الأول)، ولا على دعوة هيئة أركان الحرس الشوري المركزية المتطوعين إلى المسير إلى الجبهة المرة تلو المرة، واشترط الشروط الصعبة . بل عمدت القيادة، بالسنة كل مأذونيتها: خميني نفسه، ورفسنجاني رئيس مجلس الشوري ونائب قائد مجلس الدفاع الأعلى (وهو خميني)، وخامنئي رئيس الجمهورية، وموسوي رئيس الوزراء، إلى رسم معالم المرحلة الآتية من الحرب ومرتباتها الاستراتيجية والسياسية والاقتصادية، الداخلية والاقليمية والدولية جميعاً . وكان اتفاق طور الحرب هذا مع حملة «سلام الجليل» الاسرائيلية فرصة اغتنمتها السياسة الإيرانية وتوسلت بها إلى توضيح المعالم هذه وحلائها .

الحدود والداخل

كان قصر الحرب الإيرانية على رد الجيش العراقي المحتل، واستعادة لأراضي الإيرانية إلى الحدود الدولية، يعني قبول القيادة الخمينية بأمرين

عسيرين . أول هذين الأمرين هو الدين بتحرير غرب إيران ، على واحدة من أكثر الجبهات والحدود تعقيداً في منطقة شديدة التعقيد ، للجيش النظامي القريب العهد بالشاه البهلوي ، والمنتقل من عهدة الشاه وتسليحه (الأميركي) إلى عهدة الرئيس أبي الحسن بني صدر ، «ابن» روح الله خميني «الروحي» المعتدل والغريب عن السرايا الجديد وأعيانه وعمائمه وأحزابه . وثاني الأمرين هو الإقرار بقوة المعاهدات والمواثيق والأعراف الدولية القائمة ، والمتخلفة عن تشريعات وموازين قوى استقرت بمنأى من «المستضعفين» ودورهم ، على التحكيم في كل ضروب المنازعات ، وإجراء أحكامها وإمضائها . ومعنى هذا ، بعبارة أوضح وأقرب إلى المسائل المتنازعة ، أن إيران الإسلام والثورة (على «الشیطان الأكبر» الأميركي و«الشیاطين» الصغيرة الأخرى والاستكبار والطاغوت) ترضخ ، شأن أي دولة أخرى عادية و«تافهة» ، لمعايير مثل الدولة الاقليمية والوطنية ، وحدود الدولة ، والحواز بين أهل الاعتقاد الواحد والإيمان الواحد ، وحق الشعوب في تقرير مصيرها داخل دولها المعترف بها .

ومعنى هذا ، من الوجه الآخر ، أن الحكومة الاسلامية ليست إلا حكومة إيرانية ، بل فارسية ، وأن الثورة حادثة داخلية وعليها التزام قمقمها والانكفاء إليه ؛ ومعناه أن الولي الفقيه لا يلي من أمور بعض المسلمين ، وهم بالكاد خمسة في المئة منهم ، إلا عباداتهم وبعض معاملاتهم الشرعية مثل «الحيض والنفاس» ، على ما قال نائب صاحب الرمان في محاضراته النجفية غير مالك نفسه من إظهار الازدراء والقرف . ومعناه أخيراً أن على «ثورة العصر» ، على ما كان دعاة الثورة وأصحابها وحكام الدولة الوليدة يقولون ، أن تصدع بشرعية أمراء «خليج العجم» وسلاطينه وشيوخ عشائره ، وأن تكف يدها القوية والفتية والطويلة عنهم ، وعن صدام حسين ، وعن «اليهود» و«نجاستهم» . فلا مناصر للثورة ، وقادتها والعلماء ، بهذه الحال ، إلا الاعتذار لأميركا عن احتجاز موظفي سفارتها طوال عام وأزود ، في ١٩٧٩-١٩٨١ ، والاعتذار للكويت وأميرها عن قصف الإمارة في ١٩٨٠ ، وللبحرين عن محاولة الانقلاب على حكومتها في كانون الأول من ١٩٨١ ، إلى سلسلة طويلة من الاعتذارات لصدام حسين عن تفجير السفارة العراقية ببيروت ، وعن عدد من السيارات المفخخة في المباني البغدادية العامة ، إلخ .

وبديهة لم يخطر شيء من هذا ببال القادة الجدد إلا على سبيل الإنكار والاستفطاع والسخرية. فاستمرار الحرب داخل الأراضي العراقية ينطوي على منافع كبيرة. فهو يمسخ المذلة عن وجه الثورة الناصع، ويُنسي الإيرانيين التبعة التي يتحملها إضعاف الثورة للقوات المسلحة الوطنية عن مبادرة صدام حسين إلى تحيّن الفرصة ومهاجمة إيران المفككة. أما المنفعة الكبرى فهي استعمال الحرب، أو مرحلتها الأخيرة، في حسم الصراع الداخلي على السلطة بين بقايا الجماعات القديمة - من وطنية ليبرالية، وتكنوقراطية، وعالم ثالثة، وملكية دستورية، ودينية أو غير دينية، ودينية ثورية، ودينية محافظة - وبين الطاقم الجديد من حجج الاسلام الفتيان، وغلاة المدنيين الاجتماعيين، وقيادات «المقاتلة» (الحرس والمتطوعة). ولا يتأتى هذا إلا من تأجيج الحرب الداخلية على النظام القديم، شريطة توسيع ما يدخل تحته ليشمل بعض الذين حاربوه حرباً شرسة واضطهدهم من غير رأفة؛ ومن استمرار الحرب الخارجية، شريطة حملها على عناصر الحرب الداخلية (حرب الاسلام على المرتدين والمنافقين) وعلى عناصر الحرب الخارجية المحض (حرب الاسلام على الكفر والاستكبار) جميعاً وفي الوقت الواحد.

«الوطن» و«الاسلام»

والحق أن كبار القيادة الخمينية، ومرشد الثورة أولهم، لم يكتموا شيئاً من مقاصدهم وخططهم وعزائمهم. فأعلن خميني، في الواحد والعشرين من حزيران، أن انتصار قواته، وليس استعادة الأراضي المحتلة (ضمناً)، «يضم الشعب العراقي المضطهد إلى الشعب الإيراني (...) ليقبلا معاً، حسب أمانيهما، دولة إسلامية. وإذا توحد بلدانا فإن الدول الصغيرة الأخرى في المنطقة ستندمج إليهما». وكان أحمد خميني، نجل المرشد و«حاجبه» ورفيق منفاه ونجيه منذ وفاة شقيقه مصطفى بالعراق، سبق والده إلى الإعراب عن سياسة إيران الخمينية في جوارها العربي القريب، والعراق جوهرته. فقال له كيهان العربي، في السادس من أيار ١٩٨٢، أن إيران تريد تمكين الحركات الإسلامية العراقية من أن تكون لها اليد الطولى والعليا في تقرير مستقبل العراق. ولما كانت هذه الحركات - وهو كان يعني

«المجلس الأعلى للثورة الإسلامية» الذي أعلن محمد باقر الحكيم عن إنشائه في ١٧ تشرين الثاني ١٩٨٢ بطهران «القاعدة الطبيعية للمفهومين» - لما كانت نشط في وسط الشيعة، ومعظمهم من جنوب العراق وبعجوار خط البصرة إلى بغداد، دلت كل القرائن على أن مسرح الحرب الإسلامية، بعد حرب التحرير الوطنية وعلى خلافها، هو ضواحي البصرة وطريقها إلى وسط العراق السني والعربي.

فمثل هذا المسرح، إذا شط وبهض على حسب دعوة خميني الصريحة إلى الانتفاض، ضم العراق، الشيعي والجنوبي على التقليل، إلى إيران الخمينية، بيد العراقيين، أو هذا الشطر منهم، وليس بيد الفاتح الأجبي. ولا ريب في أن لواء «الاسلام» وحده، من غير تخصيص مذهبي ولو أضمر مثل هذا التخصيص إضماراً قوياً، قمين بإبطال شرعية الحدود الإقليمية والدولية، والرد على دعوى العدوان القومي والتدخل في الشؤون الداخلية. فكان روح الله خميني، وأصحابه من حوله، يرون أنفسهم يترعون على رأس «دار إسلام» واسعة تسترد من «الاستكبار» الغربي، الأوروبي والأميركي، الشرقيين الأدي والأوسط، ومن «الاستكبار» الشرقي، الشيوعي السوفيياتي، آسيا الوسطى، وتكون لها كلمة راجحة في باكستان القريبة، وأفريقيا المسلمة، وفي المهاجر الأوروبية والأميركية نفسها حيث يتكاثر المسلمون الباحثون عن هوية.

فلم يتردد قادة إيران الجدد، ولم يترجحوا بين الخيارين، الخيار الوطني والخيار الإسلامي. فأوكل علي أكبر هاشمي رفسنجاني إلى القوات الإيرانية «حل مشكلة صدام وحزب البعث أولاً»، وشرط بهذا «الحل»، أي بإطاحة الحكم العراقي و«ضم» الشعب العراقي الإيراني تحت لواء «حكومة إسلامية» مرجوة، إقامة «اتصال مباشر بالطريق البري إلى لبنان» وإرسال متطوعين إيرانيين إلى الجبهة اللبنانية يتولون محاربة إسرائيل واسترداد القدس - على ما قال نائب قائد مجلس الدفاع الأعلى، في الثاني من حزيران وهو يعادر اجتماعاً للمجلس هذا. وسبق كلام رفسنجاني هذا بثلاثة أسابيع قوله، غداة خطاب خميني إلى الأمة، إن «الطريق إلى القدس يمر عبر كربلاء (...) والطريق إلى لبنان [وهو بدوره الطريق إلى القدس] يمر عبر العراق». فالإسلام هو الراية التي تُرفع فوق الحركات والدول الوطنية، وتسوغ تقديم مصلحة عامة، إسلامية، على

المصالح المحلية والضيقة، وترفع القيادة الخمينية فوق القيادات الأخرى وتضع بين يديها مقاليد الحركات الموالية. وفلسطين - أو القدس على وجه الدقة: أولى القبلتين وثالث الحرمين، القدس المسلمة التي «فتحتها عمر وحررها صلاح الدين [الأيوبي]»، الوثيقة الصلة بالإسلام السنّي «العالمي»، «إسلام» المؤتمر الإسلامي، وبإسلام العروبة المناهض للصليبيات الأوروبية والغربية - فلسطين هذه هي القضية الجامعة إذا ما أحسن سياسيون ماهرون وحاذقون حشد طاقات الأمة وتعبئتها في سبيلها ولأجلها.

ويُتمُّ «الزحف نحو القدس» ما ابتدأته السياسة الخمينية مع إعلانها العزم على «تحرير» العراق من حزب البعث، العلماني والقومي العصبي العربي والمُفَرَّغ بشريعة الدولة الوطنية، ومن صدام حسين. فهو يرسي سياسة اقليمية عادية، أي ذرائعية وعملية مبناهها على القوة وعلى ميزان القوى، على مسوعات اعتقادية ودينية ترد نصال البقد وتفل شفرته. وكان بعض هذا النقد بدأ يثور من بعض الحلفاء العرب، أي من الحليف العربي الأول والشمين، سوريا البعثية والعروبية، والطريق الفعلية إلى «القدس» وإلى لبنان. فبعد أسبوع من استرداد خور مشهر، وبينما كانت جلبة الاعداد الإيراني لهجوم كبير على طريق البصرة إلى بغداد تعلو، وتتردد أصداؤها بجنابات الخليج وموانئه وتبلغ بورصات أسعار النفط وترفع تكلفة التأمين على ناقلاته وحمولاتها منه، ألح ناصر قدور، نائب وزير الخارجية السوري، إلى أن إيران على بينة من موقف بلده من أي «غزو لأراض عربية من قبل أي جهة»، وهو الشجب والإدانة على ما يُفترض ويفهم. وعلل فدور تضامن بلاده مع إيران الخمينية بكونها «كانت تدافع عن حقوقها وتصد المعتدي (...) وكانت هدفاً لعدوان غير مبرر». فبدا من كلام من جس وزيراً، ولا يلزم ما يقول سياسة دولته، وهو لم يعد إلى مثل هذا غول أبداً - بدا أن السياسة السورية قد تتحفظ عن خروج إيران من حدودها الدولية باسم الإسلام. وكان الحكم السوري خارجاً لتوه من حذضة حماة الإسلامية (شباط ١٩٨٢) ومن قمعها قمعاً أحمد بورها كلها بر عقد من السنين أو أكثر.

نكن مضى السياسة السورية على هذا التوجه، وتوكيل نائب وزير - إعلان موقف تترتب عليه أمور بالغة الخطورة ليس قرينة على استقرار

الموقف، كان يعني استجابة الدعوة العراقية الملحة إلى «تعريب الصراع مع الخميني»، على ما ذهب إليه مصدر عراقي في عشرين تشرين الأول ١٩٨٢، وعلى ما سعى إليه العراق جاهداً منذ وراثة روح الله خميني السلطة الإيرانية. وعلى نحو ما تُسلم الراية الإسلامية مقاليد القيادة السياسية والإيديولوجية إلى إيران الخمينية، وتضع هذه المقاليد بين يدي خميني وأصحابه، يُسلم «تعريب الصراع» مقاليد القيادة السياسية والاقتصادية العربية إلى صدام حسين ومجلس قيادته. ولم يكن دم الانتقام الذي سفح على حبل التحالف المصري بين قيادتي البعثين، العراقي والسوري، في ١٩٧٨، وغداة إنشاء جبهة الرفض الشرقية رداً على مفاوضات كمب ديفيد بين الرئيس المصري، أنور السادات، ورئيس الوزراء الاسرائيلي، مناحيم بيغن، لم يكن هذا الدم برءوساً، في ١٩٨٢ وإلى ذلك كانت القيادة السورية تحتسب من الانتصار الإيراني على العراق ميزاناً إقليمياً جديداً يحشر الأردن، وهو كان بأوي قيادة «الإخوان المسلمين» العائنة بسوريا اضطراباً منذ العام ١٩٧٩ إلى شتاء العام ١٩٨٢، على ما أقر عاهل الأردن في رسالته إلى رئيس وزرائه زيد الرفاعي (في تشرين الثاني ١٩٨٥) - بين عراق خميني وسوريا أسدية، ويعقد حماية شبه جزيرة العرب، والوصاية على دولها، للقطب العربي الجديد، ويلحق لبنان، بوابةً متوسطة، بدمشق واحتياجاتها. وكان الاتفاق النفطي بين طهران ودمشق، في العام ١٩٨٠، سنداً مقدماً يضمنه احتياط الحلف بين القيادتين والسياستين: فالى مليون طن من النفط الخام تعهدت إيران تقديمها هبةً إلى الحكومة السورية في كل عام، تعهدت ببيعها أربعة ملايين طن من النفط بسعر ثابت هو ثلاثة عشر دولاراً لقاء البرميل الواحد. وتلبي هذه البنود احتياجات سورية قاهرة غداة نضوب عائدات العاملين السوريين في بلدان الخليج، ودخول هذه البلدان مع حرب الخليج الأولى طوراً اقتصادياً آل إلى الانكماش تدريجاً، وإلى زيادة النفقات عن الموارد والدخول.

ولم تغفل القيادة الخمينية، عشية استئنافها الهجمات والحرب، على أراضي العراق هذه المرة، لا عن ضعف مساندة الموقف الدولي، وهو مواقف كثيرة، العراق، ولا عن الخشية العربية، ولا سيما الخليجية، من خروج صدام حسين قوياً من حربه الإيرانية. وحسم الحرب عند الحد الذي انتهت إليه في صيف ١٩٨٢ كان يفترض الرضا بالقوة التي بلغها حاكم

العراق بعد عشرين شهراً من الحرب، مرّست جيشه بضروب قتال وتعبئة وتخطيط لم يتمرّس بها جيش عربي أو شرق أوسطي آخر، وأكسبته دألة «قومية» لا ينازعه إياها أحد من أقرانه. ولم تعدم القرائن على الحذر الدولي والعربي من تعاضم القوة العراقية في عهدة قيادة صدام حسين ورعايته. فلم يلق قصف الطيران الحربي الاسرائيلي مفاعل تموز النووي، في صيف ١٩٨١، انكاراً دولياً ولا اقليمياً شديداً. ولم ترجع الولايات المتحدة الأميركية عن حظرها السلاح عن الجيش العراقي طوال الأعوام الخمسة الأولى من الحرب. ولم تن إسرائيل عن بيع جزء من السلاح السوفياتي، غنيمتها من حربها الفلسطينية واللبنانية، إلى إيران. أما الاتحاد السوفياتي فنسب إليه صدام حسين، على بعض المبالغة، رغبة صريحة وقاطعة في انتصار إيران (الحديث إلى مجلة شتيرن الألمانية في أوائل تشرين الثاني ١٩٨٢)؛ وهو كان، بلا ريب، يبيع إيران بعض السلاح، ولا يسكر بيع كوريا الشمالية وليبيا وسوريا السلاح منها، أو التوسط لها في السوق الدولية وشراءه لحسابها، لقاء تقليلها من تدخلها في أفغانستان، حيث تجبه القوات السوفياتية «حرب شعبية» متعاضمة، وفي جمهوريات آسيا الوسطى الاسلامية المنذرة بتناثر الامبراطورية، على ما بدأ القول في الأثناء.

أما السياسات العربية فكانت منقسمة، ويتنازعها رأيان غير متكافئين. فعلى حين انحازت السياسة الليبية والسياسة السورية إلى إيران الخمينية احتيازاً قاطعاً وقوياً، لم يكافئ الانحياز المصري والأردني إلى بغداد، والتأييد الخليجي المتردد، الانحياز الأول. وإذا كانت مصر تتوسل بمساندتها العراق إلى استعادة دور عربي فاعل، أقصاها عنه توقيعها اتفاقي كمب ديفيد في ١٩٧٩، وكان الأردن يحوّص معركة بقائه المنكمش بين الفك السوري والفك العراقي، إلى دفع التهديد الفلسطيني المزمّن - كان على دول الخليج أن توازن موازنة عسيرة بين عراق قوي، متجدد لأطماع، وبين إيران امبريالية (أو شاهنشاهية ولو من غير شاه) لا ترتاب في حقوقها في الخليج، بلداناً وشعوباً وموارد وموقعاً. لذا ترجحت دول الخليج، المجتمععة في مجلس تعاون طري العود (عقد في صيف ١٩٨٢ دورته الثالثة)، بين الرغبة في انتهاء الحرب، فتوسطت بين المتحاربين واقترحت التعويض عليهما جميعاً، وبين الخوف من خروج القوتين إقليمييتين من حربهما شاكيتي السلاح وموфорتي الشكيمة والأطماع.

جهاد وفتح وفتوة

لم تتردد القيادة الخمينية، والحال هذه، طويلاً. فاستأنفت القوات الإيرانية، ولاسيما الحرس والمتطوعين، هجماتها، في اليوم الثاني عشر من تموز. وجاء الهجوم الأول بعد ثلاثة أيام على بيان مجلس قيادة الثورة العراقي وإعلانه استعداد العراق «الفوري»، «بسبب العدوان الصهيوني الغاشم» (...). على لبنان، «لوقف النار، ووضع حد لكل العمليات العسكرية ضد إيران» (...) وسحب قواته من كل الأراضي والمدن الإيرانية التي لا يزال يحتلها لضمان الدفاع عن أراضيها، في مهلة لا تتجاوز أسبوعين». وسبق بيان مجلس قيادة الثورة اقتراح لجنة مساع حميدة، نذبتها المؤتمر الإسلامي إلى الوساطة، بنوداً قريبة من بنود القيادة العراقية، وتكاد بنود القيادة تستعيد لها واحداً واحداً. وعشية الهجوم الإيراني دعا مجلس الأمن الدولي بناء على مشروع قرار صاغه المندوب الأردني الدائم، العراق وإيران إلى سحب قواتهما. وكان هذا القرار الثاني في غضون ثلاثة أسابيع. واستبق الهجوم انعقاد مؤتمر دول عدم الانحياز ببغداد، برئاسة صدام حسين. وكان انعقاده، لو حصل، قرينة على تمتع السياسة العراقية، المعتدية إلى أمس قريب، بتأييد دولي يبطل رأي طهران في هذه السياسة.

لكن الهجوم الكبير الأول هذا، بعد ثلاثة أسابيع من استرداد الميناء «الدامي» (خونين شهر)، آذن بإرادة القيادة الخمينية المضى على سياسة عريضة بدت وأعدة ومجزية، إلى اتفاقها مع مسوغات الثورة ونزعاتها العميقة وخططها. ونجح الهجوم في اختراق الخطوط العراقية، ودخل المهاجمون الأراضي العراقية نحو عشرين إلى خمسة وعشرين كلم. وشاركت في ثلاث هجمات، في أقل من عشرة أيام، خمسة فرق نظامية، تعدّ الفرقة الواحدة اثني عشر ألفاً، تسبقها وحدات الحرس الثوري والمتطوعون، وتمهّد لها الطريق بما أخذ يُعرف بالموجات البشرية، على شاكلة تلك التي اشتهرت بها معارك الحرب الأولى الكبيرة على الجبهة الفرنسية والألمانية وغدّت المقابر العظيمة، أو على شاكلة حرب كوريا الشمالية، بقيادة كيم إيل سونغ، إلى الجنوب من خط العرض ٣٨، والمتطوعين الصينيين الشيوعيين. فشنت القوات المجموعة هذه الهجوم الأول في الثالث عشر إلى الرابع عشر من تموز، والثاني في السادس عشر إلى السابع عشر منه، والثالث في اليوم الثالث والعشرين من تموز. ورمى

الهجوم الأول إلى الحؤول بين العراق وبين مرفئه الوحيد على الخليج، فيُمنع من تحميل نفطه من طريق ملاحه. وقصد الثاني والثالث إلى الاستيلاء على جسر شلامشة، مقر القيادة العراقية الأقرب إلى الجبهة، والوصلة بين شط العرب وبين طريق البصرة إلى بغداد. وفي كل هجمة من الهجمات هذه، كانت القوات الإيرانية المهاجمة تمنى بخسائر بشرية، من قتلى وجرحى يخرجون من ميدان القتال، تلغ خمسين في المئة إلى سبعين في المئة من المهاجمين. وهذا هو السبب أو بعض السبب، في تواتر النداءات الخمينية، من خميني نفسه ومن قيادات الحرس وعلى رأسهم محمد رفيع دوست وأحمد رضائي، إلى الإيرانيين الشبان والفتيان، بالاحتشاد على الجبهة فكان على المتطوعين، من كل الأعمار، سدّ الفجوات التي تخلفها الخسائر في صفوف المقاتلين.

كذلك كان على القيادات الدينية السياسية والعسكرية أن تحول بين الإيرانيين وبين الركون إلى الدعة والاطمئنان إلى وشك نهاية الحرب، بعقب تحرير الأراضي الإيرانية وإجلاء الجيش العراقي المحتل عنها. إذ لا شك في أن التعبئة الإيرانية، الوطنية أو القومية، الواسعة، نرعت، بعد التحرير، إلى الانكفاء والارتخاء. وعلت أصوات مأذونة، بين كبار مجتهدي قم ومشهد، مثل السيد حسن قمي والشيخ كلبايكاني، تذكر بأن لصاحب الزمان وحده، بخلاف نائبه أو الولي الفقيه أو شوري الفقهاء، الحق في الدعوة إلى جهاد لا يقتصر على الدفاع بل ينتقل إلى الهجوم و«الفتح»؛ وفي استطاع صاحب الزمان وحده قتال «أهل الفتن»، من المسلمين غير الإماميين وغير الشيعيين، وليس في استطاع غيره الدعوة إلى الإسلام بـ «جهاد ابتدائي» يؤدي إلى الدخول في «الإسلام الحق»، أي إسلام أهل الإمامية. وعلى رغم انقضاء سنة كاملة على لجوء رئيس الجمهورية الأول، أبي الحسن بني صدر ومعه مسعود رجوي، زعيم «مجاهدين خلق»، إلى فرنسا (في الأيام الأخيرة من تموز ١٩٨١)، لم ينفك رجال الدين، من حجج الإسلام الذين حلفوا سي صدر على القيادة والتدبير العسكريين، من «تطهير» الجيش الذي انصرف الرئيس الأول إلى تجديد بنائه على أثر هزيمة إيران. فأعدم في أوائل النصف الثاني من آب، في عداة هجوم «رمضان» الكبير والباهظ والقليل الجدوى، نحو سبعين صابطاً. وتكاثرت الأنباء، في المدة نفسها، عن اشتباكات بين قوات

الثورة، أي الحرس، وبين «مجاهدين خلق».

فكان تعاظم التعبئة وشمولها أوسع صفوف من الشبان الفتيان، وربما الأولاد، والبعث على الاستماتة الفردية والجمعية في ساحات القتال، والوصل بين ميدان المعركة والجبهات وبين الحياة المدنية ومسرحها اليومي في المدن والأرياف بروابط متينة - كانت هذه الردّ البليغ على التردّد الذي سرى في صفوف الإيرانيين أو معظمهم غداة تحرير أراضيهم، وكانت السياسة التي أوكلت إليها معالجة المعارضات المختلفة، وبعضها ناشئ وبعضها متخلف عن وقت فائت وماض. وإلى الردّ والمعالجة، توسّلت القيادة الخمينية بالظرف الاستثنائي المتاح، وبالنشوة التي خلفها في النفوس انتصار صورته أهل الثورة ودولتها بألوان زاهية حذفت منه طلاله القاتمة والمتكاثرة، إلى إيجاب نهج عسكري وسياسي ثقافي، لا يقتصر على المعالجة والردّ السالبين وحدهما. فأبرزت الحرب في حلّة غير حلّتها الوطنية والملحقة بمنطق الدولة الإقليمية والمقيدة بقوانين المجتمع الدولي ود «حقوق الناس»، هي حلّة الجهاد والفتح والفتوة

فتصدّرت الحرب الجهادية هذه، وإن سميت «الحرب المفروضة» ردّاً على الفقهاء والمجتهدين الحرفيين و«المحدثين» على ما مر وتقدّم، الحياة الإسلامية، والفرائض الشرعية، وأركان الاعتقاد. فجعلت هي والإسلام واحد، على نحو ما وُحّد الإسلام بالثورة، والسياسة، وبولاية الفقيه. وحُمِلَ الفتى المقاتل، حرسياً أو متطوعاً (من «الباسدران» أو من «الباسيج»)، على المجاهد في سبيل الله، والمشتاق إلى لقاء «الرفيق الأعلى»، والحسين والأئمة الأطهار، أي حُمِلَ على المسلم الحقّ. وشكّك في إسلام القاعد، غير المقاتل وغير داعية القتال والاستماتة فيه. وأوكلت رعايته إلى أجهزة الدولة والحكم. وحلّت الأجهزة المولجة بقيادة المقاتلة والسهر على شؤونهم وعلى أمنهم، محلّ أجهزة الدولة والحكم. فحلّ الحرس محلّ القوات المسلّحة، وتقدّمت قيادته قيادتها، وأنشئت للحرس الثوري أسلحة على شاكلة أسلحة الجيش من بحرية وسلاح جو ودروع. وكانت لاستخباراته اليد الطولى. فانتشرت لحنه في المدن والقرى والأحياء والشوارع، وتولّت التموين، وإقامة الشعائر، ورعت الاصطفاف صفوفاً أمام صهاريج الماء، وورثت الشفق الخالية ووزعتها على هواها - على ما روى شهود عيان وقصّ تقي مدرّسي في روايته.

ورُفِعَ الشهيد نصباً فوق الأنصاب، وعلماً على المسلم، وعلى التقوى والإيمان الصحيح. وخصّ أهله بمؤسسة ورثت مؤسسة بهلوي، وأملاتها واستثماراتها وعوائدها. وضمّ الشهداء الموتى إلى الأحياء من طريق صنف من الناس، مر وصفه، هو صنف «الشهداء الأحياء» وهم إما الذين يعدون العدة للالتحاق بمواكب الشهداء الذين سقوهم وعلى يقين من موتهم وشهادتهم، أو كبار الجرحى العائدين من الجبهة وفي أجسادهم آثار الحروب والأطراف المقطوعة والشظايا الغائرة.

وانتصبت ولاية الفقيه، ووليها القائم والحي، آلة الجهاد والحرب، والمبنى الجامع لشرائط الحرب وقيادتها وتديرها وإنفاذها، والضامن لأبنية الحرب في المجتمع الإيراني ودار الاسلام كلها، ولموافقتها الشرع والاسلام الحق. ونزلت ولاية الفقيه الخمينية منزلة العروة الوثيقة بين الشاهد (الديا) والغيب (الالهي)، والحلقة الوسيطة بينهما، ونزلت منزلة الواسطة بين إيران وبين الشعوب التي تدين بدين الاسلام وتضويها أمة واحدة. فقدم مرشد الثورة الاسلامية الأول، وهو على الصفة المتقدمة للتو، الثورة وما فيه مصلحتها على كل ما عداها، ولو كان فقهاً معروفاً ومشهوراً. وسوّغ في سبيل الثورة، وانتصارها وتوسعها وعلبتها على دار الاسلام التي حسيها وشبكة، التوسع في تأويل النصوص والآراء والأحكام. وأوكل إلى مجلس الخبراء والرقابة على الدستور الاجتهاد في الأمر من غير قيد.

فلم تكن الحرب بضواحي البصرة وعلى ساحل شط العرب إلا مقدمة حروب كثيرة أوكلت إليها القيادات الخمينية الشابة التمهيد لـ «فرّج» المهدي صاحب الزمان من غيبته الكبرى، ولبسطه راية العدل على «الأرض» كلها، وتوريثه ملك الأرض للمستضعفين. وأرادت هذه القيادات طريقة الحرب أي استعاضتها عن التخطيط والتجهيز والمداورة والاقتصاد في العتيد البشري، بالهجمات الكاسحة والمعاقبة بين الهجمات والخوول دون التقاط العدو أنفاسه، وترويعه (بنصب مكبرات الصوت وبث التكبير والتهليل فيحسب العراقيون، على ما حصل في هجمات نيسان ١٩٨٢، أن المحتشدين عددهم أكثر بكثير من تقدير جهاز رصدتهم لها ويهربون) - أرادت طريقة الحرب هذه مرآة أمينة لسياستها الاسلامية، وتحقيقاً عملياً يشهد لمرامي هذه السياسة العبيدة.

وعلى هذا، ردت القيادة الخمينية على المساعي الحميدة، والوساطات،

وقرارات مجلس الأمن، وعلى توالي علامات التضامن مع صدام حسين، والخرج من جراء مجاح القوات الاسرائيلية بלבنا في حصر القوات الفلسطينية ببيروت قبل اخراجها منها وإجلاء القوات السورية عن العاصمة اللبنانية إلى البقاع، وتناول يد الطيران الحربي العراقي إلى مصب تحميل النفط الإيراني بحرج وقصف المدن الإيرانية وطهران نفسها بالصواريخ المتوسطة ردت بالمضي على الحرب، وبالإعلان المرة تلو المرة عن وشك الانتصار الأخير وعمدت السياسة الإيرانية إلى توسيع الحرب. فلم تقصرها على الأعمال العسكرية والميدانية، وعلى النتائج الاستراتيجية المترتبة على هذه الأعمال، وهي نتائج على قدر كبير من الخطورة، بل أرست هذا التوسيع على دعائم سياسية عريضة. فمهدت لحرب النفط وحرب التسليح وموارده ومصادره، بالتهديد بإغلاق مضيق هرمز، ولو ظهر جلياً أن إغلاق هرمز هو من قبيل انقلاب السحر على الساحر، وتحميل الدول الغربية التبعة عن تجميد أموال إيران ثم سعت في تفجير حرب أهلية داخل العراق بواسطة «المجلس الأعلى للثورة الإسلامية». وأخيراً مدت حربها على البلدان الغربية والعربية المتضامنة مع عراق صدام حسين أو المناوئة لسياسة إيران الإسلامية والاقليمية، إلى لبنان. فأنشأت بمساندة سورية حثيثة، بؤرة أهلية كثيرة وجوه الاستعمال. والدعامة الأخيرة وحدها كانت مجزية، ولم يكن مصيرها الإخفاق الذريع

حرب النفط والتسلح

رافق تعثر الحرب البرية العراقية بإيران، ثم انقلاب هذه الحرب خسارة على القوات التي ابتدأتها وبادرت إليها، لجوء العراق على نحو متزايد ومتعظم إلى سلاح الجو والطيران الحربي، أن انتقلت الخطوط العسكرية العراقية من الهجوم إلى الدفاع والخذقة واستنزاف الهجمات الإيرانية. وأرادت القيادة السياسية والعسكرية العراقية بهجمات طيراتها الحربي على التجهيز النفطي أولاً، وعلى المدن الكبيرة وخطوط الحماة الخلفية ثانياً، إضعاف موارد الحرب المادية، والنفط رأس هذه الموارد، وتجفيفها، وإرساء ميزان الحرب وكهنتي هذا الميزان على معايير تقسية تكافئ المعايير المعنوية

والعددية التي ترجّح كفة إيران الخمينية ترجيحاً قوياً. كذلك أرادت القيادة العراقية من طريق تشجيع الامدادات النفطية الإيرانية حمل الدول المستهلكة والصناعية، وهي الدول «العظمى» وتتصدرها الدول الأوروبية واليابان إلى الولايات المتحدة الأميركية نفسها، على التدخل في الحرب والانحياز إلى العراق على إيران المتمردة والثائرة.

فاتفقت غارات الطيران الحربي العراقي، المجهز بصواريخ فرنسية دقيقة الاصابة، على مصب التحميل بخرج ومصفاته، ومصفاة تبريز الى الشمال الغربي من إيران مع المراحل الأخيرة من إخراج القوات العراقية من الأراضي الإيرانية. فتوالى الغارات على المرفأ النفطى الإيراني على الخليج، وعلى حقول الانتاج القريبة من الموصل إلى الشمال مع أوائل ربيع ١٩٨٢، من غير خشية اعتراض إيراني رادع. فالسلاح الإيراني أميركي كله، وصيانته كانت إما أميركية أو تولتها طواقم أعدت برعاية أميركية، وقطع الغيار أميركية كذلك. وقطع جبل السرة الذي يصل إيران البهلوية بالولايات المتحدة الأميركية كان من أولى الخطوات التي مشتتها الثورة الخمينية نحو التمكين لهويتها وخطها وسياستها، على ما حسب «الطلاب» السائرون في خط الإمام «مباركة» الإمام» وصحبه الأقربين. وأدى ذلك، فيما أدى إليه، إلى احتجاز عشرات من موظفي السفارة الأميركية بطهران، وانتهاك حصانة السفارة الدبلوماسية «وكر الجواسيس» على ما سماها «الطلاب»، من حجج الاسلام وقادة أجهزة الأمن ومسؤولي مكاتب «حركات التحرر» من بعد. وهو أدى إلى حبس كل ما تحتاجه إيران المحاربة من أجهزة عسكرية، ومدنية عسكرية مثل أجهزة الاتصال والتحكم، عنها وعن حربها. فوسع الطيران الحربي العراقي الحولة والصولة في أجواء إيران من أدناها إلى أقصاها، وعلى قدر متعاطم، من غير اعتراض إيراني فاعل.

وكانت شركات الملاحة اليابانية السبابة إلى تعليق رحلات حاملاتها إلى خرج، في الأيام الأولى من حزيران. ولم تلبث شركات التأمين على نساقلات والحمولات، وأولها شركة لويديز اللندنية، أن رفعت تكلفة تأمين من واحد في المئة إلى ثلاثة في المئة. أما الشركات الأميركية فقدرت محاطر بسبعة في المئة. فنجم عن الهجمات، وعن قصف بعض أجزاء مصفاة بخرج، وزيادة تكلفة التأمين، بعض التدني في الصادرات

الإيرانية. وآل هذا بدوره الى خسارة إيران نحو سبع عوائدها النفطية، أو ملياري دولار من أربعة عشر تقريباً.

ولما كان العراق، وهو الدولة المنتجة الكبيرة الثالثة للنفط في الشرق الأوسط، بعد السعودية وإيران، حُرِمَ ميناؤه على الخليج، واضطر الى تصدير نفطه من طريق السعودية ومن طريق تركيا (بعد قطع خط الأنابيب السوري)، وعانى بدوره بعض التدني في التصدير، توقعت القيادة الإيرانية تعويض الخسارة من التصريف والتسويق بواسطة ارتفاع الأسعار. واحتاطت للسياسة العراقية، وسعيها في إيهام الدول الصناعية باحتمال إغلاق إيران مضيق هرمز، فعمدت إلى اقتراح تأمين الناقلات والاضطلاع بهذا التأمين بأسعاره السابقة. وكررت نفيها القاطع نيتها المزعومة التضيق على الملاحة النفطية في «خليج العجم» عامة، وفي مضيقه خاصة. وحفظت حصة التجهيز النفطي، بين الاستخراج والتحميل، من عائداتها، فأقامت على استثمار ثلاثة مليارات دولار في السنة، في مراحل التجهيز المختلفة. فكانت حال إيران، في الأثناء، تدعو إلى العجب بعض الشيء: فهي، من وجه، تشن حرباً تريد لها شعواء على الاستكبار وشياطينه الكبيرة والصغيرة، وتخص رؤوسه الغربية بحملات كراهية وضغينة تملأ الليل والنهار ولا تقتصر على دقائق رواية ١٩٨٤ لجورج أورويل؛ ومن وجه آخر تسهر على موارد النفط الذي يغذي صناعات الدول المستكبرة ومجتمعاتها سهرها على حذقة عينها وولدها. وهذا الخُلف، أو ما يبدو خلفاً، ترتب على عقلانية مفتاحها منطق الحرب. فالحرب على «الشرق والغرب» هي ركنُ العمل الاسلامي الأول، وهي رحمُ المجتمع الاسلامي المرجو ودولته، وجامعُ المسلمين المتفرقين في دار واحدة وتحت حكومة ولاية واحدة. فلا غرو إذا أنزلت المنزلة الأولى، وحلت الشؤون والمشاكل الأخرى مراتب تليها وتبعها.

ورد «الغرب» وحلفاؤه على الحرب الإيرانية المقيدة بقيد الحرص على عوائد النفط وعلى سلامة نقله تالياً، بسياسة مزدوجة، شأن السياسة الإيرانية نفسها. فمدت الدولة الفرنسية الطيران الحربي العراقي بما أمكنه، تجهيزاً وتسليحاً وتدريباً، من التضيق على المصافي والموانئ الإيرانية، من غير خنقها أو إلحاق أعطاب كبيرة فيها تؤدي إلى نضوبها أو إلى تدني صادراتها على نحو خائق. وأباححت مصر لطيارين سابقين، كانوا يخدمون

في سلاح الجو، الالتحاق بالطيران الحربي العراقي، في أواخر تموز . وتولت دول الخليج المنتجة للنفط والغنية، وهذا ليس حالها كلها، تعويض العراق جزءاً من نقص عائداته من النفط في الوقت بين خسارته ميناء أم القصر على شط العرب وبين تصريفه ناتجه بواسطة الأنبوبين البريين المتبقين . وهي عوّضت العراق كذلك جزءاً من ثمن مشترياته الحربية . ورضيت فرنسا تحويل القسط الأكبر من ثمن السلاح، ومن بعض التجهيزات الصناعية والإنشائية، ديناً على العراق يسدده من مبيعات النفط باجال طويلة . لكن الإجراء الذي أبطل الحسابان الإيراني الأساس، أي توقع تعويض خسارة بعض التصريف من زيادة الأسعار، كانت المملكة العربية السعودية صاحبه . فهي عمدت إلى زيادة حصتها من الانتاج اليومي بنسبة ترجحت بين خمسين في المئة وستين في المئة، من خمسة ملايين برميل إلى نحو ثمانية ملايين، فعوّضت نقص الانتاجين، الإيراني والعراقي، وحالت بين الأسعار وبين ارتفاعها . بل ابتدأت السياسة النفطية السعودية، والعربية عامة، رجوع سعر النفط القهقري، بعد الزيادة الكبيرة الثانية التي طرأت عليه في الأعوام ١٩٧٨ إلى ١٩٨٠ وفاقم من انخفاض سعر النفط خسارة العملة الأميركية جزءاً من قيمتها الفعلية، بينما استمر احتساب السعر على القيمة الرسمية . فأذن ذلك، على ما لاحظ شهرام شوبين، في عدد مجلة فورين أفيرز الثاني (١٩٨٢)، تردي الاحتياط المالي الخليجي وابتداء «ذوبانه» . فتآكل ركن من أركان التخطيط الخميسي في مستقبل الثورة وأيامها الأولى . إذ ذهب الظن بالقيادة الخمينية إلى تمويل الدول المستهلكة رخاء الثورة، وتصدير الثورة، من بيع «النفط الغالي» في سوق يغلب عليها الطلب (على العرض)، وتتحكم إيران الخمينية، الساسطة سطوتها على كل حوض «خليج العجم» حيث نحو ستة أعشار احتياط نفط العالم، بمصادره .

وبإزاء رد الجواب هذا على استمرار إيران على الحرب، عينت إيران أعداءها وتوعدتهم بالانتقام العاجل أو الآجل، من حيث يحسبون ومن حيث لا يدرون ولا ينتظرون . فإلى الولايات المتحدة الأميركية، راعية حكم البهلوي والحاسة أرصدة تبلغ عائد سنة كاملة من النفط والساهرة على سياسة نفطية ونقدية تضيق على الثورة منافذها - توعدت القيادة خمينية فرنسا بخسارة ديونها على العراق . فقال محمد غرض، وزير

النفط الإيراني: زودت فرنسا العراق الصواريخ التي تقصف خرج، فإذا هزم العراق (على ما لا يشك غرض) فلن تعترف الحكومة العراقية بديون فرنسا عليها. وتوعد رفسنجاني أوروبا كلها بخسارة «مدخولها النفطي كله» في اليوم الذي تحرم فيه إيران من النفط. وعُِّل رفسنجاني مهاجمة خرج بـ «ممارسة الضغط الاقتصادي على إيران»، وحمل «صنابير نفط السعودية»، وبيعها انتاجها «بشن رخيص» تبعة الضغط على إيران (في أوائل أيلول ١٩٨٢). وقدّر علي خامنئي مساعدات دول الخليج إلى العراق بثلاثين مليار دولار، وأُنذرها بأن «النتائج لن تكون في مصلحتها» (في اليوم الثامن من تشرين الثاني). وكرر وزير النفط تحذير رئيس الجمهورية في اليوم نفسه فقال: «إن النزاع مع السعودية لم ينته، وعلى الحكومة السعودية أن تكون أكثر حذراً». وندد خميني بمجلس الأمن وقراراته ودعواته إلى انسحاب القوات المتحاربة إلى حدودها. فحمل على مواطأة العالم المعتدي حين كانت إيران ضعيفة، وبدا العراق قوياً، ووصف شكاوى الحكومة العراقية إلى مجلس الأمن بـ «الضعف»، ونسبها إلى هزيمة صدام حسين ودمار قواته. ولم يشك علي أكبر هاشمي رفسنجاني، غداة عمليات «مسلم بن عقيل» بالقطاع الأوسط (في أوائل تشرين الأول)، في أنها جعلت «القوى المعادية لإيران في العالم تمقد توازنها».

العمل السري وعشق الشهادة ...

والإمام بينهما

ولهذا التقدير لسياسات الدول ات زاهر. ولن تعدم القيادات الخمينية، الإيرانية وغير الإيرانية، ولا سيما اللبنانية، الذرائع إلى السخرية من «فقدان» العالم «توازنه» أو من ردوده «الهستيرية» على سياسات إيران الإسلامية وصنائعها وآلاتها. فلم يشك الخمينيون، وهم لا يشكون إلى اليوم، في عجز غيرهم، أي «الغرب»، عن فهمهم. ويحملون هذا العجز على اختلافهم، واختلافهم هو اختلاف «الإسلام»، عن مألوف الفهم و«العلم» الغربيين الشائعين في العصر الفاسد والمنافق والطاعوتي. وهم يرون في اختلافهم، وعجز الغير عن فهمهم وعن توقعهم واحتساب

ردودهم، بعض السبب في «قوتهم» ومفاجأتهم عدوهم حيث لا يحتسب ولا ينتظر. فلم تنفك القيادات الخمينية تزدري بالمواقف والآراء السياسية القائمة على الاستدلال بالوقائع الموثقة، وبالشواهد، على النتائج فذهبت، وما زالت تذهب إلى اليوم، إلى أن مثل هذا الاستدلال يغفل عن أمر أو عامل أساسي هو ما تخبئه القيادة الخمينية نفسها وما تبينه من «غيب»، أي من ضربة «تفقد العدو صوابه» أو «تربكه» فيفقد توازنه، أو «توجعه» فيتخبط في دمائه، إلخ... وهذه كلها إشارات يسبع أصحابها الخمينيون عليها صفة الاشتباه والالتباس، ترهيباً وتخويفاً. وتدلل كلها، من غير لبس، على ملابسة العمل السري، ومثاله الأقوى والأنصح العمليات الانتحارية (ويسمونها هم الاستشهادية) التي ترمي إلى الترويع والارهاب، على معنى الكلمتين الحرفي.

ولا ينبغي حمل هذا الضرب من الأعمال والصنيع على الظرف والوقت، على رغم أنه شق طريقه في ظرف وتوقيت معينين. فالسرية ملازمة لمثال سياسي يرى إلى كل حكم، أو ملك أو سلطان، اغتصاباً مؤقتاً، ولودام قروناً. ولا يستقيم الأمر للاغتصاب الا بالتسلط على الظاهر، ولا يدوم إلا ما انفرد الظاهر بالدلالة وبالقوة. فلا سبيل، بهذه الحال، إلى تفويض ملك الظاهر، وإلى تصديق قوته، إلا من طريق تأليب النفوس والدواخل عليه، وسلخها من سلطانه، وبعثها على مقاطعته ومقاطعة هيئاته ومؤسساته، على ما حرّض المحاضر السيد روح الله خميني، المنهي بالنجف، جمهور مستمعيه القلائل في ١٩٦٩ أما الإقبال على قتل النفس، والرضابه، وهما الاستشهاد أو الشهادة، واغتيال «المنافقين» و«الطواغيت» ومن هم أدنى مرتبة من الآلة الجامدة (أنيس نقاش) و«الخنازير» من «أبناء النصاري واليهوديات» (فؤاد علي صالح، التونسي، صاحب متفجرات باريس في حريف ١٩٨٥ وشتاء ١٩٨٦) (١) فهذه من صور خروج الدواخل والنفوس إلى العلن والظاهر، وزلزلتها لأرض تحت أقدام الظاهر وعروش

ويحتصر الخمينيون اختبارهم التاريخي، وليس السياسي وحسب، بـ «إيران أولاً» (القيام على محمد رضا بهلوي) وعلى حدود إيران والعراق طوال السنة ونصف السنة بين حصار عبادان واستعادة خور مشهر) ثانياً، جدين الركنتين: السرية والاستماتة. والحق أن الإمامة، أو ولاية الفقيه،

هي ضمان الإثنتين. فمن طريق الولي الفقيه «يشترى» العيب من المؤمنين أنفسهم بأن لهم الجنة^(٢) والاستار فرض على نواب صاحب الزمان، كما كان فرضاً على الأئمة أنفسهم، فلعنوا من دل عليهم باسمهم وصفتهم طوال صمتهم وتركهم طلب «الأمر». ومنزلة الولي الفقيه من السياسة الإلهية، على ما يقول أصحاب هذه الولاية وأنصارها، أو من التكليف الإلهي، هي الصدارة. فهو، الولي الفقيه أو الإمام أو المرشد، الوجه المرئي والشاهد من العهد أو التعاقد بين الغيب والشاهد، وهو وسيط هذا «الشراء» وضامنه وكفيله. وإنما يدين الشهيد (الشهيد الحي قبل موته) ويدين أهله وأصحابه من بعده، إلى الولي الفقيه، بيقينه (وهم ييقنهم) بالجنة. فلولا، ولولا فتواه، لما أيقن «حبيب الشهادة» بجزائه الحسن، ولما أيقن أهله وأصحابه معه ومن بعده. فيدين المجاهدون بيقينهم هذا، ولولا لما كانوا من المجاهدين، إلى الإمام الفقيه والجامع شرائط العدل والفتوى، على ما يقولون. وعلى هذا فحبل السرة الذي يصل الحزب اللهي بالولي الفقيه، وبطهران، ليس من فروع السياسة، ولا من بنيات طريقها ومسالكها الثانوية. بل هو الأصل الذي تبني عليه «السياسة الإلهية» الخمينية، ويصدر عنه الجهاد على مختلف صوره. ويحقق الجهاد، على الصورة الخمينية، أي على صورة الاستماتة وطلب الشهادة، قوة العقد الذي تعاقد المجاهد ووليه الفقيه، أو من ينه الولي عنه ويكل إليه ولايته في أمر من الأمور. فلولا العقد هذا لما كان استشهاد، ولما كانت مقاومة، أو جهاد، أو صحوة، أو تحرير؛ ولما ارتبكت قوى الاستكبار، وخافت، وفقدت توازنها وصوابها، وهسترت، وهربت مجللة بالخرى والعار.

فكان على ولاية روح الله خميني أن تقيم البرهان على أن من صرع محمد رضا بهلوي وأسقط عرشه (ويتظاهر الخمينيون بتصديق زعم الشاه الأخير بأن عرشه يعود إلى خمسة وعشرين قرناً، تعظيماً لقوتهم، وليس وليد حلف صف ضابط مع الإدارة البريطانية على المطامع الروسية)، ورد جيش صدام حسين على أعقابه، قادر على التربع بكرسي بغداد أو تولية من يتربع بها باسم «الثورة الإسلامية» وطهران، وإطاحة الحسين بن طلال عن عرش الأردن، ودحر القوات الإسرائيلية وإجلائها عن لبنان قبل «اقتلاع إسرائيل من الوجود» على حسب فتوى المرشد الفاطمية في الدولة العبرية.

«تحرير» العراق

الطريق إلى بغداد، أولاً، أو الطريق إلى لبنان من بغداد، أي من النحف وكربلاء، أي من البصرة وقد شاءت القيادة الحمينية هذه الطريق، المتعرجة بعض التعرج، واحدة ومستقيمة، بعد أن حسب أن مرحلتها التالية، أي اللبنانية، مؤجلة أو مرجأة. فذهب رئيس مجلس الشورى، ونائب رئيس مجلس الدفاع الأعلى، وصفته الثانية تتقدم منصبه الأول، قبيل الحملة الاسرائيلية على منظمة التحرير الفلسطينية بلبنان، في الثاني من حزيران، إلى أن العراق «وليس لبنان، هو الذي يشكل الهدف الأول لإيران (...) إن علينا أن نحل أولاً مشكلة صدام، وحرب البعث حتى يتسنى لنا أن نكون على اتصال مباشر بالطريق البري إلى لبنان». لذا، وما لم ترفع الحواجز من طريق طهران إلى لبنان، وهي الحاجز العراقي، أما سوريا فهي الجسر إلى لبنان والسلم إليه فأرسال المتطوعين إلى الحدود الوحيدة المشتعلة مع إسرائيل أمر متعذر، على ما أتمّ رفسنجاني قوله. وكان إرسال المتطوعين إلى «الجبهة اللبنانية» (رفسنجاني) يعني، أربعة أيام قبل ابتداء «سلام الجليل»، ضمهم إلى مقاتلي المنظمات الفلسطينية المسلحة، والمشاركة في القتال أو في ما كانت تشارك فيه «القوات الفلسطينية-اللبنانية المشتركة»، إلى جنب هذه القوات. ولم يعد علي خامنئي، رئيس الجمهورية، في الشروط التي اشترطها على الحكم العراقي قبل يومين من الحملة الاسرائيلية، فتح الطريق العراقية إلى لبنان والقدس. وحين رد روح الله خميني نفسه، في الواحد والعشرين من حزيران، على بيان مجلس قيادة الثورة، في التاسع من الشهر نفسه - وهو البيان الذي ربط فيه المجلس استعداده لانسحاب الفوري بالأعمال العسكرية لاسرائيلية - تكلم على انضمام الشعب العراقي «المضطهد» إلى الشعب الإيراني «ليقيما معاً حسب أمانيهما دولة إسلامية» تنضم إليها بدورها «الدول الصغيرة الأخرى في المنطقة»، لم يلحح الرد إلى لبنان والفلسطينيين. كذلك أغفل رفسنجاني الأمر، في اليوم التالي، وكرر ما سبق له أن قاله عشية العملية التي كانت انتهت، في الأثناء، إلى أبواب بيروت، من طريقي الساحل والشوف فعاليه. واستعادت قيادة الجيش وخرس في بيانات هجوم رمضان، منتصف تموز، الرأي نفسه، فجعلت من «تحرير العراق» الوسطة إلى «تحرير القدس».

فبدا ان السياسة الخمينية في هذا الشأن، ثابتة. وليس في مستطاع حملة اسرائيلية، ولو أدت إلى اقتلاع منظمة التحرير الفلسطينية والقوات السورية المرباطة، من لبنان، حرف السياسة الخمينية هذه عن مسيرها. والسبب في هذا الثبات واضح. فالقيادة الخمينية كانت تعول تعويلاً قوياً على انهيار المقاومة العراقية، وعلى انضمام العراقيين، لاسيما الشيعة منهم والجنوب حيث تدور رحى الحرب في معقلهم وموطنهم، إلى «محرريهم» و«إخوتهم في الإيمان» - وذلك على مثال تعويل القيادة الصدامية قبل واحد وعشرين شهراً. لكن مرشد الثورة جعل «الإسلام» محل «العروة» لواءً ورباطة. فتوجه إلى الإيرانيين، في الخامس والعشرين من تموز، وقال جواباً ربما عن تملل في صفوف الجمهور الإيراني وتساؤل عن السبب في قعود دولتهم عن نجدة الفلسطينيين و«القدس» وإصرارها على حرب العراق. فقال: «إن وطننا ليس البصرة ولا سوريا، إن وطننا هو الإسلام». وعليه فدخل الأراضي العراقية، على خلاف رأي شائع بين فقهاء الإمامية بإيران نفسها، إنما هو «وجود دفاعي»، على قول خميني في خطبته الإذاعية، و«نتوجه بمشيئة الله إلى القدس» حال «تحرير العراق من الفاسدين والمغتصبين».

وتوالى هجمات «رمضان» على ما مرّ في الثالث عشر إلى الرابع عشر من تموز، ثم في السادس عشر إلى السابع عشر، ثم في ٢٣ وفي ٣٠ منه. واستماتت موجات الفتیان من حرس الثورة في الهجوم. لكن هذه العمليات الباهظة لم تنجح إلا في إرجاء قمة دول عدم الانحياز ببغداد، ولم يزد ما احتلته من الأراضي العراقية عن مئات قليلة من الكيلومترات المربعة على ساحل شط العرب النفطي. ورد العراق على احتدام القتال على جبهة الأهوار والجزر، جنوباً، بهجمات طيرانه الحربي على مرافق النفط، بعد أن جرّب الرد السياسي فاقترح سحب قواته، وتقاسم رعاية المسألة الفلسطينية، من غير جدوى. لكن خسارة طهران نحو مئة ألف من الضحايا، في العمليات الأربع الأخيرة، وفي غضون أكثر من أسبوعين بقليل، لم يقنعها بعسر محاولتها وخيبة حساباتها «الإسلامية». وهذا ما لم تنته طهران، أي ساستها الخمينيون، إليه، إلا بعد ستة أعوام تامة من الحرب والعمليات الباهظة.

فتوسلت بسلاحها القاطع والمباغت، وهو أعمال الترويع وراء جبهات

الحرب، حيث السرية والاستماتة يؤثران الأثر المميت والمرجو. وكان باكورة أعمال إرهابية معدة إعداداً طويلاً ومتقناً، انفجار بمبنى وزارة التخطيط العراقية ببغداد، في اليوم السابع من آب، أودى بعشرين قتيلاً. وفي الثامن عشر من الشهر نفسه، زادت طهران شرطاً على شروطها على بغداد، أي على شروط وقف النار، وهو سماح بغداد «للمتطوعين» الإيرانيين، بالانتقال إلى لبنان من طريق العراق للإسهام في قتال إسرائيل. وتوقيت الشرط الجديد، بعد عشرة أيام من انفجار بغداد، هو بمنزلة رد تهمة بغداد لطهران بالتواطؤ مع الغزو الاسرائيلي على الفلسطينيين والعرب عامة. فما تطلبه طهران هو الحق لمقاتليها ولأنصارها من العراقيين المعادين للنظام، في المرور بالعراق، وبقاء بعضهم من «إخوة» صاحب عملية مبنى وزارة التخطيط، فيه. فاذا رفض الحكم العراقي، على ما كان التوقع غالباً، حُمِّلَ التبعة عن القعود وترك النصر. وهي نفسها تهمة بغداد لطهران بعد إعلان الأولى قبولها وقف النار، وتعليقها إياه بـ «العدوان الاسرائيلي الغاشم». وبينما كانت طهران تشترط شرطها الجديد، وفي الأثناء انتهت الوساطة الأميركية ببيروت إلى الاتفاق على جلاء الفلسطينيين المسلحين منها في الأسابيع الثلاثة الآتية (وهذا ما حصل في الثاني عشر من أيلول)، كانت ترسل نحو ألفي حرسى من حرس الثورة إلى البقاع الشمالي، من طريق سوريا وجواً، بعيداً من الجبهة العسكرية وقريباً من البؤرة الشيعية المنشقة عن «أمل» وعن رئيسها السيد بيه بري، ومن سوريا.

وتوالت هجمات «مسلم بن عقيل» مع استهلال شهر تشرين الأول، وعشية انعقاد مؤتمر القمة العربية بفاس. وكان على المؤتمر العتيد أن ينظر في السياسات العربية في ضوء خسارة المنظمات الفلسطينية المسلحة معظم قواعدها اللبنانية وانكفاء القوات السورية عن بيروت، إلى رجوع القوات العراقية داخل حدود العراق الإقليمية، والهجمات الإيرانية. وأتبعته هجمات «محرم» في أوائل تشرين الثاني، غداة دعوة الجمعية العمومية سابعة والثلاثين، وليس مجلس الأمن وحده، العراق وإيران إلى وقف نار. وأعلن رئيس مجلس الشورى، معلّقاً على الهجمات الأخيرة وهي ثلاثة من صنفها في غضون أربعة أشهر، بقول صريح: ان هدف إيران هو «توفير الظروف الثقافية والسياسية لتصدير ثورتها الإسلامية إلى دول

أخرى تواجه الاستغلال».

وعقب محمد باقر الحكيم، نجل مرجع التقليد الأول السابق، محسن الحكيم وملهم «حزب الدعوة» وإنشائه ربما، على هجوم «محرم» الثالث بمندلي في الجنوب، فأعلن في السابع عشر من تشرين الثاني، وكان الهجومان الثاني والثالث وقعا في اليوم السادس عشر منه، إنشاء «المجلس الأعلى للثورة الإسلامية العراقية، من طهران. ورفع الحكيم برنامجاً «تحقيق أهداف الإسلام». وشرط التحقيق هذا بمقدمة ضرورية هي «القضاء على النظام البعثي في العراق». فذهب إلى أن «هذه الأمة (...) لن تختار (...) عقب سقوط النظام [البعثي] غير جمهورية إسلامية»، على المثال الإيراني أو الخميني. وعليه فالمجلس الأعلى ليس إلا «الثورة الإسلامية في العراق»، على ما جهر «حزب الله» لبنان من بعد. ولم ير المجلس ضيراً في خروجه إلى العلن بطهران، وقوات طهران تتلاطم «أمواجها» إلى الشمال من البصرة. فإيران، على مذهب محمد باقر الصدر، هي «القاعدة الطبيعية للمقهورين». فهي، على مثال مشهور سابق ربما لم يعلم به أصحاب العلم الإمامي، «وطن» الإسلام، على نحو ما كان يقال قولاً متناقضاً ومتدافعاً: «وطن الاشتراكية»، في الاتحاد السوفياتي - والإسلام على قول روح الله خميني للتو، هو «الوطن»، و«ليس للعامل وطن» على ما أوجب البيان الشيوعي. وحياء «المجاهدون العراقيون»، على ما سموا أنفسهم، بعد تمام شهر على إعلان «المجلس الأعلى» الإعلان هذا، بتفجير «أبو الفداء» سيارة حملتها أربعمئة كلغ من المتفجرات اقتحم بها مقر وكالة الأنباء العراقية، القائم بشارع أبي نواس ببغداد. وسمى «المجاهدون»، أو بيانهم الصادر بطهران، العملية: «المجلس الأعلى للثورة الإسلامية العراقية». وفي ١٩ كانون الأول، أي بعد العملية بيومين، كانت القوات الإيرانية تشن ثاني هجوم كبير بين ديزفول وميسان، وهو الفصل الرابع من فصول الهجمات بالأراضي العراقية في غضون نصف السنة الثاني من العام ١٩٨٢ فتوقع القادة الخمينيون أن يسقط «النظام»، ويتوحد «الشعبان»، تحت هجمات الخارج، وهو خارج الإسلام والتحرير، وضربات الداخل، ومصدرها «قاعدة المقهورين».

هوامش الفصل الرابع عشر

- ١ صحيفة لوموند، الباريسية اليومية، في ٧ كانون الثاني ١٩٩٠
- ٢ سورة التوبة، من الآية ١١١

الفصل الخامس عشر

وجهها الخمينية اللبنانية أو «خدمة سيّدين»

إذ أخفق «المجلس الأعلى للثورة الإسلامية العراقية»، وقبله «حزب الدعوة»، في إنشاء حركة شيعية وأهلية معارضة تجمع القتال، على وجوه كثيرة، إلى السياسة، ولو جُمعاً على حد السكين وشفرتها، بدا أن «حزب الله» لبنان نجح فيه وأفلح. وهذا ما لا يكاد الحزب اللهيون اللبنانيون يصدقونه، وهم يدّعون بتجنّج «يمزق» الأفواه، على زعم الشاعر المعاصر، في الصباح والعشية. وهم ينسبون نجاحهم - من غير الجواب في الحال عن السؤال: نجحوا في ماذا على وجه الدقة؟ - إلى قوة إيمانهم ومعاهدتهم وجهادهم، شأنهم، وشأن «مدرستهم» الإيرانية الخمينية، على قول أحد مُعَمِّمِيهِم، الشيخ محسن عطوي^(١)، في تعليل استيلاء الحركة الخمينية على حكم إيران. وعليه، فهم لم يفعلوا، بل إن كل الفعل هو لله وحده، وللإسلام، «الدين عند الله»^(٢). وعلى جاري الدعوات الدينية الغالية في نتائجها، وما أقامت على غلوها أو على نازعها إلى التوسع والفتح، حمل بدعاة الخمينيون من تابعوهم على الولاء والدعوة، على «تجاوز» الوالد ووالدة والديار، وشرطوا بهذا «التجاوز» انتسابهم إلى الله وإلى حزبه، «(كونهم) مع الله ليحقق آمالهم»^(٣).

واتفق، من غير مصادفة، أن الموضوع الذي أحرزت فيه السياسة حمينية، التي يقر مواليها وأصحابها لها بـ «المركزية»^(٤)، انتصارها، هو - في لبنان هذا، «بلد السياسات» أو العصبيات و«بلد الأجهزة»، متى ما ذهب إليه أحمد جنتي نفسه ولم ينفك محمد حسين فضل الله - في فيه ويعيد، انتزعت الدعوة الخمينية مريدتها ومشايعها من والديهم - تهمة وديارهم وأسلمتهم إلى إرادة «الثورة الإسلامية»، «المركزية».

والى «مدرستها». فوسع ابراهيم السيد، يوم كان الناطق باسم «حزب الله» وقبل الاعلان عن أمين عام بالاسم والصفة، وسعه القول: «إن الأساس في لبنان بالنسبة إلينا أن يبقى لبنان ساحة وموقعا للصراع مع إسرائيل»^(٥) وغني عن القول إن ما هو «أساسي بالنسبة إلينا» هو أساسي «النسبة للإسلام» كذلك؛ فالمقدمة الأولى هي وحدة «الاسلام» و«نحن» الحزب اللهيية. لكن المتكلم يقول ما هو في غنى عن قوله: «إن مصلحة الإسلام أن يكون لبنان كذلك».

ولا يصح أن تُعزى هذه المقالة إلى الظرف أو الوقت، وهو صيف العام ١٩٨٧، أي قبل دخول المتكلم وأصحابه المجلس النيابي اللبناني، ومشاركته، ومشاركتهم، في ما يسمى الحياة السياسية اللبنانية، بل «تلسنهم» على زعم كثرة من الصحافيين. فجواباً عن سؤال إحدى الصحف اللبنانية: «ماذا بقي من الأحزاب بعد الحرب؟» رسم بعيم قاسم^(٦)، نائب أمين عام «حزب الله» لبنان، حدود التلبن، فقال: «إذا عرفنا الدولة اللبنانية بأنها مساحة الدولة وأفراد الشعب الذين عليها، فنحن جزء لا يتجزأ من هذه الدولة، نتمسك بأرضنا وحقوقنا فيها». ووقع هذا القول في أوائل تموز من العام ١٩٩٦، أي بين وداع الحزب الخميني مجلس نواب كانت له فيه كتلة من عشرة نواب وبين استقباله مجلساً له فيه مثلها.

وجلي أن هذا التعريف الحذر، والنازع إلى أدنى مراتب التعريف وأقلها تخصيصاً، إنما يُغفل عمداً ما يجمع «أفراد الشعب» بعضهم إلى بعض، وكلهم إلى «الأرض» التي ينزلونها وهم «عليها»، وهو رابطتهم السياسية والوطنية. وترتب هذه الرابطة على مواطني الدولة واجبات لا تقتصر على «الحقوق» ولا تختصر فيها. أما «التمسك» بالأرض، من غير إدراجه في الرابطة السياسية والوطنية، العامة والمخصصة معاً، فيلاحظ على العائحين والمستولين كذلك.

الاشتباه

فكيف جمع الحزب اللهيون بين قيادتهم حركة أهلية حقيقية وبين إقامتهم على تعريف أنفسهم، كلاماً وفعلاً، وتعريف الدولة تعريفاً مكانياً، أو موضعياً، وخارجياً طارئاً؟ فهذا التعريف لنسبة «حزب الله»

اللبنانية، أو للحصّة اللبنانية من الحركة السياسية، والعسكرية الأمنية، الحمينية، يدل حرجه وحذره على مشكلة هوية فعلية وفاعلة، تترتب عليها مفاعيل على قدر كبير من الخطر والأهمية. فالى اللبنانيين السبعة الذين تتألف منهم القيادة الحزبية العليا، شورى القرار، ثمة عضوان إيرانيان، على ما يبدو^(٧)، لا يُعرف شيء عنهما. ولا يعرف كذلك شيء كثير أو قليل عن «قيادة ظل» تأمر وتنهى، وكلمتها هي النافذة، و«لا تعارض إرشاداتها وتعليماتها»، قد يستدل عليها بانتظام الحزب «فصيلاً عسكرياً»، على ما يرى ويشاهد^(٨) وإلى العضوين الإيرانيين، و«قيادة الظل»، لا شك في أن اللوجه الأمني، أو القيادة الأمنية «الخفية»^(٩)، دوراً بارزاً اضطلعت به، وما زالت تضطلع به، من غير أن يعقل إشراف المؤتمر العام عليها. فمعظم «العسكريين» الحزب اللهيّين، وكل الأمنيين، لا يُروْن، لا على المنابر، حيث يخطب «السياسيون» الظاهرون من غير كلل، ولا في الحملات السياسية والحملات الانتخابية، أو في التظاهرات والمؤتمرات؛ وهذا الجزء من نشاط الحزب الحميني لا ينفك يتعاظم منذ أوائل العقد العاشر. ومع إطفاء الحروب المستعرة والظاهرة توارى قادة حرس الثورة الإسلامية^(١٠) من أمثال عسكر ومبيني وكنعاني، عن منابر التأيين والاحتفال والافتتاح. ولم يوهن ذلك نشاط «السفراء» الإيرانيين، وآخرهم السيد همايون علي زاده. وهؤلاء، سفراء الثورة الإسلامية على مثال حرس الثورة الإسلامية، من العسير تمييز مهماتهم الدبلوماسية والتمثيلية من مهماتهم «الثقافية»، على ما كان يقول رئيس مجلس الشورى، علي أكبر هاشمي رفسنجاني، قبل الانفجارات البغدادية.

ولا يتستر الحزب الحميني بلبنان على كون السيد عيسى طباطبائي رئيساً لـ «مؤسسات الجمهورية الإسلامية [الإيرانية] في لبنان»^(١١). وأول «المؤسسات» هذه «لجنة إمداد الإمام الحميني (قد)»، ثم «جهاد البناء». وطباطبائي هذا من قدامى الدعاة الحمينيين بلبنان. وكان مقدمه إليه قبل نصف عقد من استيلاء الحركة الحمينية على حكم إيران، واضطلع بدور بارز في إعداد «كوادر» الحزب الحميني، واختيارهم وترقيتهم، على ما كانت تصنع «دائرة الكوادر» في الأحزاب الشيوعية والسوفياتية. أما «المؤسسات» فهي الاسم الذي يسمى به المدد الإيراني الرسمي، أي مساعدات المالية والعينية التي مصدرها الإدارات الإيرانية، وهي غير

«الأموال» (على المعنى الاسلامي) التي تجبئها الحوزات وتوزعها^(١٢). وتتولى «المؤسسات» مصاريفَ ماليةً وعينية كبيرة، قياساً على ما كانت عليه القدرات اللبنانية في أثناء الحروب المتناسلة. فتتولى «جهاد البناء»^(١٣)، إلى أوائل تموز عام ١٩٩٤، إنشاء تسع وعشرين مدرسة أو تأهيلها، ورم نحو خمسة آلاف وثلاثمئة منزل، ورفع خمسة عشر مسجداً وأهل ثلاثة وخمسين، وشيّد سبعة عشر نادياً حسيّناً (حسينية)، وشرع في إنشاء مقام للأمين العام السابق السيد عباس الموسوي، «سيد شهداء» الحزب الحميني بعد تلقيب الشيخ راغب حرب بـ «شيخ الشهداء»^(١٤). فإذا ريد على هذه المصروفات تكلفة الجهاز العسكري المحترف، ورواتب عديده، وتكلفة الجهازين السياسي والأمني، وجهاز الدعاوة (الإعلام)، ألهمت جملة المصروفات مخيلة الصحفيين من متصيدي الأخبار والأسرار. فترجّح تقدير الميزانية، من غير سند أو وثيقة، بين العشرين مليون دولار والمئة والستين مليون دولار^(١٥) ومهما كان من أمر التمويل الإيراني، ومن أمر تقدير الدخول والمصروفات، النقدية والعينية، بما في هذه الأخيرة السلاح، فلا شك في أنها تفوق، بغير قياس، قدرة التمويل الأهلي من طريق الحقوق والخمس وغيرها من الدخول «الشرعية»^(١٦) ويقارن بعض المراقبين والشهود بين مصدر الحقوق، وبين «مساعدات محتشمي»، على ما يسمونها، ويعزون إلى زيادة المساعدات عن الحقوق زيادةً عظيمة الانحياز إلى محتشمي وترك السير على نهج موسى الصدر ومحمد باقر الصدر^(١٧).

وعلى نحو ما تسكت المنظمة الحمينية عن قيادتها الأمنية والعسكرية، وعن بعض قيادتها السياسية، تسكت كذلك عن «الجسر المالي» الذي يصلها بمعيلها الإيراني. وهي تعبثُ غداة كل عمل عسكري إسرائيلي يوقع خسائر مدنية كبيرة، على ما حصل في آخر أسبوع من تموز ١٩٩٣ (عملية «تقديم الحساب») وفي أثناء نيسان ١٩٩٦ (عملية «عناقيد الغضب»). فيحمل السكوت بعض الصحفيين على دمج الوجه الأمني بالوجه المالي^(١٨). وهذا الدمج جائز. وتحقّقه السوانق المعروفة، مثل السانقة الشيوعية والسوفيانية، وهي إمام يأتّم به المناضلون الحمينيون عامةً، وغلاتهم خاصة.

وفي هذا الضوء يبدو اشتباه الهوية الحزب اللهيية وجهاً ملازماً لتعريف

الحزب الخميني نفسه. ولا يبدّد الاشتباه لا الكلام المتقدم على «مساحة الدولة وأفراد الشعب الذين عليها»^(١٩)، ولا حرص بعض القادة الحزب اللهيّين على تصوير منظمتهم بصورة الحركة السياسية العادية. مثال ذلك ما ذهب إليه السيد عباس الموسوي، غداة انتخابه إلى أمانة الحزب الخميني العامة، فقال: إن «الحزب الذي يحترم نفسه هو الذي يترك مجالاً لاختيارات الناس. لدينا مؤتمر انتخابي كل سنتين. وهذا المؤتمر تتحمل فيه الكوادر الأساسية في حزب الله تعيين الأمين العام وقيادته الجديدة. هذه سنة موجودة في كل الأحزاب. نهجنا منذ ١٩٨٢ ما زال كما هو»^(٢٠). ويخالف القول بشبّه المنظمة الأهلية الخمينية المنظمات السياسية العادية، اللبنانية وغير اللبنانية، كل مزاعم «حزب الله» في الفريدة، وتفاخره بفردته وخروجه عن السياسة المعروفة. وحملت فريدة «حزب الله» حجة الاسلام محمد علي نهدوي كرماني، عضو مجلس الشورى الإيراني، في أواخر ١٩٨٣، على السخرية من الفرنسيين الذين لم يجدوا شخصاً واحداً «مستعداً للانتحار» في سيارة «حبيب» يدخل بها السفارة الإيرانية ببيروت ويفجرها. وخلص الحجة من خبر أذاعته أجهزة الأمن الفرنسية، ونشرته بعض الدوريات الأسبوعية، الفرنسية كذلك، إلى أن أعضاء «حزب الله»، وحدهم «القادرون على القيام بمثل هذه الأشياء (...) وتنفيذ التفجيرات حيثما يجب»^(٢١). ولم يبدل «حزب الله» رأيه في نفسه، بعد ثلاثة عشر عاماً. فقال حسن نصرالله، للمرة الألف على الأرجح: «عندما نملك الاستشهاديين فهذا يعني أننا قادرون على أن نصرب في أي مكان العدو (...) وسيحدث له حالة إرباك كبيرة»^(٢٢).

أي إن الحزب اللهيّين ليس كمثلهم أحد (من غير تضمين ولا تشبيه)، إسلاماً، وقهراً للجبارين، وحباً للشهادة، وإقداماً على الموت، وسياسة من وجه أول -، وهم، من وجه آخر لا ينفك من الأول، شأنهم شأن الناس والعامة والجمهور وأعضاء الجسم الواحد، شكوى من الغلاء، وتأذياً من شح المياه وتحلل النفيات، وضيقاً بالتجارة بالتعليم، إلخ. بل يلحقهم من «المظلومية»، على ما كانوا يقولون وكفّوا عن القول منذ منعطف العام ١٩٨٨، ما لا يلحق غيرهم، قتلاً واضطهاداً وتجنّياً وتحاملاً وصبراً. فهم صفوة الصفوة، وطلّعة الأمة، ومرشدوها، وباعثو دينها وحضارتها ومجدها، ومعلموها، ورساليوها، و«أنبياءها» (على معنى

الامة من الأنبياء)؛ وهم عامة العامة، وغمار الناس، وسوادهم، وخدامهم «بشفرة العيون»، على ما تعلن ملصقات «جهاد البناء» على الجدران اللبنانية من الهرمل وبعبك إلى بير السلاسل وبرعشيت والسماعية، وبيروت بين الجهتين.

الوصل والتمييز

ويُعرّب هذا الازدواج المعلن عن سعي محموم في الجمع بين ما قد يراه عامة الناس نقبضين، وما يراه الحزب الحميني حصنه الذي يتحصن به من عاديّات السياسة والحوادث (بل الحدثان)، ومن تغير الأزمان وانقلابها. فتجمع، وهو يحرص على ألا يغفل عن الجمع، بين المنظمة السرية الأمنية وبين الحركة الأهلية والجماهيرية. فكان الاثنيتين معاً، ولكن من غير وصل الواحدة بالثانية، أو إهمال الواحدة على حساب الأخرى. فلكل ميدان خيله وفرسانه، على أن يُجمع جنى الميدانين وأربحاهما في خزانة واحدة، ويقتطع من الأرباح هذه ما يستثمر في رأس مال واحد.

وإذا حرص «حزب الله» على نسبة نفسه من غير تردد إلى «المقاومة الإسلامية»، أو إلى «المقاومة» الخالصة (من غير صبغة النسبة اللغوية)، وأراد أن يكون الاسم الواحد من الاسمين بديلاً عن الآخر وفي معناه ومرادفًا له، ميّز نفسه، على رغم كل القرائن المتضافرة والمتواردة، من «الجهاد الإسلامي»، و«منظمة المستضعفين»، ومن «منظمة العدالة الثورية»، و«منظمة الفجر الإسلامي»^(٢٣)، تمييزاً قاطعاً. فوسعه، إلى اليوم أي في ظروف سياسية واجتماعية وثقافية مؤاتية أسهمت إيران الحمينية وسوريا الأسدية في صنعها وفي استتباب بعض الأمر لها، وسعه أن يستأنف دوراً أهلياً وسياسياً «عادياً». فتخفف من أوزار ماضٍ مثقل بالعنف والاقتتال وانتهاك الروابط الأهلية وأعرافها، أو أضعف من وطأة هذه الأوزار عليه، وعلى «صورته»، بحسب قول شائع. وانتقل من المباهاة الصاخبة بالقوة على «زلزلة عرش أميركا وعظمة فرنسا»^(٢٤)، والتحذير من اندلاع قتال «لا يبقى [معه] حجر على حجر في البلد»^(٢٥)، ومن الاشتراط على أي تسوية سياسية اتية ألا «تعيد الموارنة بأي نسبة إلى السلطة» وإلا عدت «تسوية ضد الاسلام والمسلمين»^(٢٦)، إلى المواعدة التي

ثمَّ بها كلام حسن نصرالله، بعد ساعات قليلة من سقوط قتلى تظاهرة الحزب الحميني وأنصاره، على مقربة من طريق المطار ومستديرته، في يوم توقيع اتفاق أوسلو بواشنطن، في ١٣ أيلول ١٩٩٣، قال: «إن الحزب مع وحدة لبنان (...) لن نطلق النار على الجيش ولا على أحد (...) ولن ننجر إلى فتنة داخلية»^(٢٧)، وإلى تحريم «أي شكل من أشكال الفتنة الداخلية، وإيحاب «السلم الأهلي» (...) خطأ أحمر وانجازاً كبيراً»^(٢٨). وعلى قدر ما يباهي الحزب الحميني بلبنان بعدد عملياته «العسكرية» «لشهادته»، وبالإصابات التي أوقعها في الإسرائيليين وأوقعها الاسرائيليون فيه^(٢٩)، يباهي بإحصاء البيوت التي رمىها وحجم المياه التي وزعتها «المصلحة الهيدرولوجية» في «جهاد البناء»^(٣٠).

وعلى المثال نفسه، وهو مثال يقوم على الوصل والتمييز معاً، سعى الحزب الحميني في إنشاء «جسم جماهيري» فوق «الأطر الحزبية»، يعمل «بدافع من التكليف الشرعي»، ويحصر «المواجهة بأعداء الأمة الأساسيين»، ويبني على «أصل» هو «حسُّم الوضع مع الكتائبين عملاء إسرائيل»^(٣١). لكن «حزب الله»، في مقابلة هذا السعي وعلى الضد منه ظاهراً، لم يترك فرصة اقتتال واحدة، بينه وبين كل القوى الأهلية والعسكرية الأخرى، إلا انتهزها. فحين سعت القوى السياسية العروبية، المتخلفة عن «الحركة الوطنية»، في إنشاء «هيئة حوار وطني» تتولى تحديد العلاقة بين القوى السياسية هذه وبين الحكم، وعلى رأسه أمين الجميل، ردَّ الشيخ محمد يزبك بأن الهيئة المزمعة ليست إلا «شقيقة لجنة الانقاذ [و] مصيرها الفشل»؛ وحسم الفرق بين الحركة الناشئة، غداة أسبوع واحد على تفجير مقرّي القيادتين الأميركية والفرنسية ببيروت، وبين أصحاب الهيئة بالقول: «لسنا كالساسة»^(٣٢) وأذن حَمَلُ «هيئة الحوار» على «لجنة الانقاذ»، التي دعا الوسيط الأميركي في أثناء الحملة الاسرائيلية على منظمة التحرير الفلسطينية بلبنان إلى إنشائها من المتحاربين والسياسيين - أذن هذا الحمل بتحديد انقطاع الحزب الشيعي العسكري من المنظمات لعروبية الأخرى، ومن السياسة الوفاقية اللبنانية.

فالْحَرْبُ الحميني بلبنان ولد من رحم الاحتجاج على انضمام رئيس حركة «أمل»، نبيه بري، إلى اللجنة هذه. وكان انشقاق من انشق من «مل»، بعلبك (حسين الموسوي) وطهران (ابراهيم أمين السيد، المعروف

يومها بآبراهيم الأمين)، الإيذان بانقسام شطر كبير من شيعة لبنان إلى حزبين، الأول تغلب عليه صبغة محلية ووطنية، تُولف بين سياسة موسى الصدر وبين التوسل السوري، والثاني تغلب عليه صبغة «إسلامية» وإيرانية، تُولف بين الصداقة الإيرانية وبين السياسات السورية الإقليمية واللبنانية. فالرد إلى هذه الولادة، وإلى ما لارمها وصاحبها من تنديد عنيف بـ «وطنية» «أمل» اللبنانية وفتوى (خمينية) نصّت على أن «النظام اللبناني غير شرعي ومجرم» وتبعتها فتوى من خامنئي (في ١٩٨٦) قضت بـ «ضرورة تسلم المسلمين الحكم في لبنان كونهم يشكلون أكثرية الشعب» (٣٣) - قرينة على تجديد الولادة هذه، والعودة إليها من غير اعتبار الحوادث اللاحقة. ويقاقم من عنف التحديد والعودة كون الانفصال والاستقلال سلحا «حزب الله» من حركة شيعية أهلية، بواسطة حرب أهلية في الحروب «الأهلية» اللبنانية أو الملبنة.

وفي أثناء سنة تقريباً ترددت السياسة السورية بين ضبط الحركة الخمينية الناشئة وبين رعايتها والإقرار بها قوة «عسكرية» وسياسية فاعلة. ففي صيف ١٩٨٣ جلت القوات الإسرائيلية عن المتن الجنوبي وعاليه ومعظم الشوف، ونفخت عمداً وعلناً في إوار حرب بين الدروز وبين المسيحيين (والموارنة خاصة) كانت تحت الرماد قبل دخول القوات لبنان. وتعهدت السياسة السورية، بمساعدة فلسطينية ميدانية وحيثية، الحرب المشتعلة: فسدّد المسيحيون ثمن حلفهم مع الدولة العبرية (وكانت الدولة العبرية كافأتهم على رخاوة حلفهم معها، واحجامهم عن دخول غرب بيروت في آب ١٩٨٢ عوض قواتها، بجلائها عن الجبل على النحو الذي جلت عليه فتركتهم لقمة سائغة للفلسطينيين وللبنانيين الدروز) (٣٤) خسارة فادحة؛ ودان الدروز للسياسة السورية بشأهم «للأرض والعرض» (٣٥) من الامتهان؛ وثبّتت السياسة السورية دورها وسيطاً وميزاناً للعلاقات بين جماعات طائفية متقاتلة، وممزقة، وضعيفة، ولا ميزان لها من نفسها ومن دولتها. واستولى حلف عروبي واسع، ضم منظمات الحركة «الوطنية»، والفلسطينية الهوى والمدد والأود، إلى شيعة «أمل» وجنين «حزب الله»، في الأسبوع الأول من شباط ١٩٨٤، على غرب بيروت، وأجلى الجيش اللبناني الموحد عنه قبل أن يخرج من صيدا وإقليم الحروب. فألغى أمين الجميل، إعداداً للحوار بين الجماعات اللبنانية المسلحة بسويسرا (لوزان

وجنيف)، مشروع اتفاق ١٧ أيار ١٩٨٣ بين إسرائيل ولبنان، إلى قبوله مناقشة مقترحات سياسية ودستورية تقيد سلطات رئيس الجمهورية وتحول بين الهيئات الدستورية وبين مباشرة حكم فاعل ومستقل عن المنازعات الظرفية والروابط الإقليمية. فجازت السياسة السورية الإجراءات اللبنانية جزاءً حسناً. فأقفلت القوات السورية بعلبك، في أواسط آب ١٩٨٤، مقر قيادة حرس الثورة الاسلامية، وأنزلت علم إيران عن مقر قيادة الدرك اللبناني، وأوقفت شاحنة عسكرية على باب فندق خوّام^(٣٦).

ولما زار الرئيس الإيراني، علي خامنئي، دمشق، في أيلول ١٩٨٤ - وفي ٢٠ أيلول من العام نفسه جرت محاولة نسف السفارة الأميركية بعوكر، حيث انتقلت بعد نسف مقرها على كورنيش المنارة بغرب بيروت في نيسان ١٩٨٣ وقتل بضع عشرات من مسؤولي الاستخبارات الأميركية في الشرق الأوسط^(٣٧) -، عادت الجماعات المسلحة الدائرة بفلك حرس الثورة الإيرانيين إلى الظهور والعلن. ولاحظ مراقبون محليون^(٣٨) نازعاً جديداً إلى انضباط الجماعات المسلحة هذه، واستغلالها اسماً واحداً، هو «حزب الله»، وعلماً واحداً. وعادت إذاعة الحرس، «صوت الإسلام»، إلى البث بعد توقف. واستولى المسلحون المحليون والحرس على دار المعلمين الابتدائية بمدينة بعلبك، وجعلوا منها مستشفى، سموه باسم «الإمام الخميني». وبسط هؤلاء نفوذهم وكلمتهم على الأحياء الشمالية من المدينة، وتوسعوا صوب بلدة طليا، حيث ارتدت النسوة والبنات لتشادور الإيراني. وباشر الحرسيون حفر الآبار بالبلدات الزراعية القريبة. وكان أحد مرافقي علي خامنئي إلى دمشق، العقيد صيدا الشيراري، قائد القوات البرية الإيرانية، زار بعلبك وجوارها، وانتقل إلى مواقع قصفها الفرنسيون والإسرائيليون رداً على تفجير مقر القيادة الفرنسية بيروت، في تشرين الأول ١٩٨٣، وعلى تفجير مقر القيادة الاسرائيلية صور، في أوائل تشرين الثاني ١٩٨٣ - وهي ثكنة الشيخ عبدالله، وسيار درك بعلبك، قرب بلدة النبي شيت. وخطب العقيد الشيرازي اللبنانيين لذين رافقوه، فليخص لهم أصول الثورة الحمينية ومبادئها العامة، وعليها مسمى «تصديرها»، فقال: «علينا أن نتحرك جميعاً في ظل أمر الولاية لثلا نحرف عن المسيرة الاسلامية (...) شعبنا [إيران] هو الذي يدير الحكومة في البلاد (...) إذا عملنا بأمر الله لا نختلف (...) الوحدة الحديد

المرصوصة متمثلة في إيران»، بعد إسقاط الشاه «إسقاط صدام»، ثم «عبر كربلاء (...) ونصل إلى جانبكم لتزيل إسرائيل» و«نحرر القدس» (٣٩) وفي اليوم السادس عشر من شباط ١٩٨٥، في يوم ذكرى انصرام سنة واحدة على قتل الشيخ راجب حرب، قرأ السيد إبراهيم (الأمين) السيد، بحسينية الشياح، الرسالة المفتوحة إلى المستضعفين في لبنان والعالم أعلنت ولادة «حزب الله». ورسمت خطته، فاستعادت المطالبين الإيرانية في المسائل الدولية والإقليمية وصاغتها شروطاً على المجتمع الدولي، وعلى الدائرة الإقليمية، وعلى لبنان (٤٠).

النظام ... الماروني

وردّ الدين هاجمتهم الحركة الخمينية بالشاحنات المحملة متفجرات يمثل ما هاجمتهم الحركة الخمينية به، أو بما يشبهه. فقصف الفرنسيون مواقع لـ «حزب الله» الناشئ بالبقاع في ١٧ تشرين الثاني ١٩٨٣ وكانت غارة جوية إسرائيلية ضربت، في السادس عشر من تشرين الثاني ١٩٨٣، معسكر جنتا، على خمسة وعشرين كلم إلى الجنوب الشرقي من بعلبك، قريباً من الحدود اللبنانية السورية، فقتلت سبعة عشر شاباً، حُمِلت صورهم في ذكرى أربعينهم (في ٢٦ كانون الأول). وقصفت المدمرة الأميركية «نيو جيرسي» مواقع مختلفة في الجبل لكن الرد الأميركي على تدمير مقر قيادة مشاة البحرية ببيروت تأخر إلى الثامن من آذار ١٩٨٥، وجاء على صورة متفجرة كبيرة على مقربة من مسجد بشر العبد، الذي يؤمّه «فقيه» «حزب الله» لبنان، السيد محمد حسين فضل الله. فقتلت المتفجرة زهاء تسعين نفساً. واتهم «حزب الله» بها «أميركا». وإسرائيل، و«النظام الماروني»، ولم يستثن «حتى الشعب» من المسيحيين. وردّ على المثال المفترض نفسه: بعين الرّمانة مرتين، وبسن الفيل، في وسط سكن مدي أو على مقربة من تعاونيات تعجّ بالمشتريين. وحاكم الحزب الخميني أحد عشر متهماً ومتهمة قضى بإعدامهم كلهم، وأنفذ حكمه فيهم فقتلهم. وجاهر بقتلهم على رغم إقراره في عريضة الاتهام بأنهم منفذون على مراتب مختلفة من التنفيذ بعضها اقتصر على المراقبة والتنبيه أو الإشارة (٤١) ولم يتهيب الحزب الخميني لا استعداد العائلات والأهالي، ولا الحلول

محل هيئات الدولة ومرافقها العامة، والمقيّدة بالقوانين، من غير تكليف غير «التكليف الشرعي» المصادر. ولم يتخوف مغبة الانتصاب قاضياً وحاكماً في جماعة يكثّر فيها الطامحون إلى مثل هذا الانتصاب، ولا ما يجرّ إليه من منافسة محمومة على السلطة والصدارة. ولم تكن المنظمة الخمينية تجهل أن الفريق العروبي، «الإسلامي» و«العلماني»، يتنازعه نازعان: واحد إلى «الإدارة المدنية» وتولي ما أجليت عنه الدولة، وآخر إلى المحافظة على ملك الدولة المركزية. وأدت هذه المنازعة، قبيل صيف ١٩٨٢، إلى انقسام أرسنه المشادات والاعتيالات على ركن مكين. وأدت كذلك إلى تهمة أصحاب «الإدارة المدنية» خصومهم بـ«العمالة» للمارونية السياسية، وإلى تهمة أصحاب المحافظة خصومهم بـ«التقسيم» و«الفيديالية».

ولعل مرد جراءة الحزب الخميني على الدولة، أو الحكم، وعلى الناس، جميعاً، إلى الدور المتعاطف الذي اضطلع به، ولم ينفك من الاضطلاع به، في الأعمال العسكرية المجموعة تحت اسم «المقاومة». فخوّه هذا الدور، أو هذا ما حسبته الحركة الخمينية بلبنان، التصدي للرأي والقضاء والأمر في كل ما يتعلق بشؤون الناس^(٤٢). وثبته على ظنه هذا، وتالياً على نازعه المرسل وغير المقيّد إلى التسلط والافراد، النهج السياسي الخميني بإيران نفسها، حيث بلغت التعبئة الداخلية قبل منتصف العقد التاسع وبعده ذراها التي أمكنتها من شن عمليات «فجر الثاني» (تموز ١٩٨٣) ثم «حرب الأهوار» أو «فجر السادس» (شباط ١٩٨٤) والاستيلاء على مصب الفاو وجزر مجنون بعدها سنة، وثبته عليه السياسة السورية التي دحلت طور مواجهة «عامة» مع القوى الغربية (وأدت المواجهة إلى القطيعة مع انكلترا، وإلى تخلي فرنسا عن لبنان و«توكيل» سوريا الأسدية به، وفي الأثناء ابتداء حزب العمال الكردستاني عملياته بجنوب شرق الأناضول من البقاع ودمشق)، وصممت الاستيلاء على لبنان غنيمة حرب لقاء دور إقليمي قيد الرسم. فقايض «حزب الله» عملياته المتكاثرة والمتهورة على المواقع الاسرائيلية ومواقع «جيش لبنان الجنوبي»، غداة اسحاب القوات الاسرائيلية بين شباط وحزيران من ١٩٨٥ إلى ما وراء الليطاني، واقتصار احتلالها على التسعمائة كيلومتر المربعة بين حزين إلى الشمال الشرقي والساورة إلى الجنوب العربي - قايض عملياته الباهظة التكلفة الشرية

والمادية عليه بتعاظم دوره بالداخل وتسلطه على النواحي التي تسلط عليها. ولا ريب في أن بروز الحزب اللهيين المفاجئ، على خشبات شرق أوسط مضطرب ورجراج، على النحو اللامع والباهر الذي ظهروا عليه يومها، وإحراز إيران الخمينية انتصارات موضوعية حسبتها القيادة استراتيجية ولم تحتسب لا تكلفتها ولا نتائجها، كانا (البروز والاحراز) السبب الأول في انتشاء شبان تقطعت بهم الطرق والحوادث بأنفسهم ودمائهم وموتهم.

فكان ابتداء الخلاف المعلن مع «أمل» في صيف ١٩٨٥، وكان انقضى على حصار «أمل» مخيمي صبرا وشاتيلا الفلسطينيين نحو أربعة أشهر. وأذن الحصار هذا بحرب استنزاف طويلة دامت خمسة أعوام خسرت فيها الحركة الصدرية شوكتها العسكرية، وانكفأت عملياً عن الاسهام في الأعمال العسكرية على الجبهة الجنوبية مع القوات الاسرائيلية، على حين ربحت السياسة السورية جرأها إحراج القوى الفلسطينية المناوئة لها من بيروت قبل دخولها هي بيروت، فحالت بينها وبين احتمال التحالف مع الحكم اللبناني ومع قوى سياسية لبنانية، «تقدمية» (درزية وشيوعية) وإسلامية (سنية)، أن قوي تحالف القوى الفلسطينية هذه مع قيادة صدام حسين العراقية. وعلى رغم انبعاث روابط متينة ووثيقة بين منظمة التحرير الفلسطينية وعلى رأسها «فتح» ياسر عرفات، وبين العراق الصدامي، لم يستغ الخمينيون محاربة فلسطيني «فتح»، ومن كانت الدعاوة السورية تسميهم «العرفاتيين» و«الرموز العرفاتية» ويستحل أنصار «المجلس الثوري» اغتيالهم على أبواب المخيمات. وعندما حاول ياسر عرفات مرة ثانية في صيف ١٩٨٥ تثبيت موطئ قدم له بطرابلس، شمال لبنان، انتصرت له الحركات الاسلامية المحلية وأولها «حركة التوحيد الاسلامي» (سعيد شعبان)، وحيا ابراهيم (الأمين) السيد «مولانا العزيز الشيخ سعيد شعبان» ووصفه «رمز كبير من رموز الحركة الاسلامية في لبنان والعالم الإسلامي»^(١٣). وسياسة إيران الفلسطينية غير مفيدة بدواعي سياسة سوريا الفلسطينية، ولا تهدها المنظمات الفلسطينية بما تهدد به سياسة سوريا لبنان من تقاسم السيطرة. وإلى ذلك فـ «فلسطين» من غير تفصيل ولا تبين، معنى مركزي من المعاني الاسلامية التي ترسي عليها الحركة الخمينية سياساتها وتسوغها.

التخيير

فلما أراد «حزب الله» الانتقال إلى الجنوب اللبناني، بعيداً بعض البعد وبعض الشيء من المراقبة السورية المباشرة بيبعلبك وجوارها - وكانت القوات السورية لم تستعد بيروت إلى حكمها وقبضتها بعد، بينما شرعت الجماعات الخمينية تختطف الأجانب الباقين ببيروت وتحتجزهم رهائن تقاضى بهم امدادات السلاح والإفراج عن الأرصدة المالية الموروثة من عهد الشاه البهلوي الأخير والمجمدة بأوامر سياسية^(٤٤) - تذرّع الحزب الخميني باحتفالات اختطاف موسى الصدر في اليوم الأخير من شهر آب من كل عام، وأراد المشاركة فيها في ١٩٨٥ باستعراض مسلح. فعمدت «أمل» إلى قطع طريق صور على الشيخ حس طراد، على رأس الموكب، وردته. وطوق المسلحون الأمليون في حاروف مسجد البلدة، واعتقلوا بعض من فيه عند خروجهم منه. وكانوا، في ليل ٣٠ آب إلى ٣١، دهموا بعض بيوت أنصار «حزب الله»، شأنهم ببلدات زفتا ودير قانون النهر ورأس العين بجوار صور، وصديقين، إلى جنوبها. وفي مستهل أيلول وجد أحد مقاتلي «المقاومة الإسلامية» بحاروف، زكريا عياش، جثة على يديها. وبدأ أن سعي الأحزاب والقوى السياسية العربية الأخرى، بما فيها «أمل»، في إنشاء تكتل يقوم من «جبهة المقاومة الوطنية اللبنانية»، وعملياتها، مقام الوجه السياسي، إنما هو رد جواب على تعاظم نشاط «المقاومة الإسلامية» و«حزب الله»، العسكري والأهلي، وعلى إرادتهما (وهما واحد حقيقةً وفعلاً) بسط سيطرتهما على الجبهة مع إسرائيل، وعلى الشطر المسلم من لبنان.

فندد الحزب الخميني، في أواخر النصف الأول من آب ١٩٨٥، بـ«جبهة الاتحاد الوطني» بشتورا، وهي جمعت «أمل» إلى الحزب الشيوعي اللبناني والحزب السوري القومي الاجتماعي ومنظمة البعث العربي الاشتراكي ومنظمات ناصرية متفرقة. وأنكر صفة الأحزاب المتحدة، صورة وشكلاً، «العلمانية»، صنو التعددية «المارونية»، على زعمه. وطعن في أطرافها «خيار الاسلام»، القادر وحده على إخراج لبنان من «دائرة التبعية للغرب والشرق»، ونعى عليها «مصادرة جهاد الإسلاميين» بلبنان وقبولها القرارات الدولية [المقرّة] بـ«الكيان الصهيوني» ورضوخها لأهل التسوية السلمية مع إسرائيل في المنطقة^(٤٥). وتواقّت هذا التنديد

بتكتل سياسي أوحث به السياسة السورية وإن لم ترعه رعاية قريبة، مع تجدد المسعى الفلسطيني في العودة إلى لبنان، ومع خطف الإسلاميين التوحيديين على الأرجح، أربعة ديبلوماسيين سوفيات بيروت، في أواخر أيلول ١٩٨٥ (قتل اثنان منهما). فظهر مع تنازع المواقف وتباينها تبايناً معلناً ودامياً في بعض الأوقات، استعمال سوري جديد لـ «حزب الله»، يتوجه إلى الداخل اللبناني وعليه، ويتوجه من طريق الداخل إلى القوى الإقليمية والدولية جميعاً. ويتذرع هذا الاستعمال بقوة الحزب الخميني الناشئة والمتعازمة إلى تخيير الجماعات السياسية اللبنانية، وأولها الجماعات المسيحية المتحفظة عن تعاضم السيطرة السورية، بين انفراد الحزب الشيعي، الغالي في تشيعه وفي توليه القيادة الخمينية الإيرانية، بلبنان وحكمه، وبين القبول بـ «التحكيم» السوري ولو مال ميلاً حثيثاً إلى التحكم والتسلط.

والحق أن مثل هذا التخبير لا يترك محلاً للتردد فمن جهة أولى تنتصب قوة سياسية وعسكرية وأمنية خارجة من عقالها، ومن كل عقال وحدّ، تباهي «اصدقاءها» وأعداءها بطلبها الموت وعشقها الشهادة، وتنسب إلى نفسها وحدها «قهر الجبارين»، وتعادي العالم كله، وتقود إليها معظم أدلة الاتهام والتجريم في معظم أعمال الإرهاب وقتل المدنيين وخطفهم من الكويت إلى غرب أوروبا مروراً بأفريقيا، وتربط برباط وثيق بين «حفظ إسرائيل» و«حفظ النظام»^(٤٦) أو ما تسميه وهي تغالب قرفها «التركيبة المعيبة»، ولا تتورع عن تهجير المسيحيين من غرب بيروت في شتاء ١٩٨٤ ومن شرق صيدا في شتاء ١٩٨٥، وتحهر إرادتها فرض «إسلامها» على كل اللبنانيين على مختلف مذاهبهم وطوائفهم وأديانهم. أما من جهة أخرى، ترعاها السياسة السورية في العلن وهي رعتها من دما قبل العام ١٩٨٢، فتألف قوى ألفتها الجماعات اللبنانية وخبرتها، ولم تعرف عنها، قياساً على «النظام الجديد» المولود عن يد الحرب الحميية، إلا ما لا تنكره الإنكار الشديد إذا هي لم تُقبل عليه وترضى به. وما تدعو إليه القوى المؤلفة هذه، برعاية سورية، لا يتعدى «الإصلاح» ولا يتجاوز «الكيان»، وبعضها حارب المنظمات الفلسطينية المسلحة وهي في دروة سطوتها وتريعها في «حكم» لبنان (على ما قال ياسر عرفات من بعد)، وها هو يحمل السلاح من جديد بوجه المنظمات الفلسطينية نفسها، وبعضها

الأحر يقاقل المظماء الاسلامفة المشددة بالشمال وبققل بدها .
وعلى هذا عمداء «أمل» إلى مصادرة سلاح من مخابأ قفل إنه
بالخلسة، عفر ععد من النبطفة، وإن «حزب الله» و«فتح» ىشاركان فى
نبش سلاحه وتوزفعه على الأنصار المشتركف، من لبنانفف
وفلفسلففنفف^(٤٧) . وراقت فى الأثناء حملة على «العودة إلى ما قبل
١٩٨٢» ، وهف صنو الحملة على «العرفافف» و«الرموز العرفاففة» . ومعنى
«العودة» المخوفة هذه تجدد التسلف الفلفسلفف (السنى، صمناً أو علناً) على
الجنوب (الشفعف) وعلى شفعه ضاففة بففروف الجنوبفة . وبركاب
الفلفسلففنفف الأحراب «العلماففة» و«الشرقف» (الشفوعفة) وتوسلفها
بالسلاح الفلفسلفف، وهف قلة قليلة، إلى النفاة عن كثرة المسلمف والتكلم
باسمهم . فربط «حزب الله» ، بدوره ، محاولة تعقبه ومحاولة حصر
نفوذه، بحصار المخفماء بففروف . وخشف أن فكون «جاء دور شباف (هم)»
على قول عباس الموسوف^(٤٨) بعد حصار المخفماء المنطاول . فأخرج
حججه، وجرى مناقضها ومتواردها أو منفقها فقال : «الإكراه لا فحوز
والا لم فطرح الرسول فى المدفنة الوثفقة الدستور» ، «لا فمكن أأء أن
فقول : نحن شركاء لهم فى العملفاء العسكرفة ضد القواف الأطلسفة
وعلى رأسها أمفركا» ، «إن كظم الففظ أصعب من قرار القتال» (المصدر
نفسه) . فوالى بفن الجءال بالفف هف أحسن فى وقت الصعف
والكمون^(٤٩) ، وبفن الإءلال بالسبق والشرف على الخصوم، وبفن التوءء
والتخوف . وتءءل هذه نأب باب، أو أصل، من أبواب السفاة
وأصولها، على مذهب الحركاء الأففنف وقاءتها، هو باب «الحرب
أءعة» ، وتمته، أو فرعه الأول، أن الحرب عامة ولا فمفز أخطوطاً ألفة،
أفماعفة، من أخطوط أمامفة عسكرفة، على ما مرّ وتقدم .
وهءاء المناوشاء مع «أمل» مؤقتاً، لتبءأ أءاء وقاطعة مع الحزب
الشفوعف اللسانف . فعنء أول مناوشة، فى أواخر شباط ١٩٨٦ ، بفن
الحزبفف وهف وقعت بموضعف هما على سبفل الرمز، مقر السفارة
الإفراففة بالمصفطة (بفروف) وعلى مقربة من المركز الثقافف السوففافف -
عمء الحزب الأففنف إلى مباءلة مقلل أأء أنصاره بقتل اثفف من «كوادر»
الحزب الشفوعف : الأول هو سهفل طوفلة، عضو مكأب الحزب السفاسف،
والأفف هو أفلل بعوس، عضو لأفه المركزية . وأنبع أأففال الاثفف بنشره

خبر محاكمته المتهمين بمقتلة بثر العبد وإعدامهم . واحتسب الناطق باسم الجهاز السياسي والعسكري والأمني الخميني وقع هذه السياسة على الجمهور ترهيباً وترويعاً ولا ريب في أن احتساب هذا الواقع لم يكن وفقاً على الجهاز الخميني - فاعتذر، من طرف شديد الحفاء، بأنه واصحابه يريدون الظهور بمظهر الأقوياء «في نظر العدو لا (...) على شعبنا»^(٥٠). لكن واقع الحال أن «القوة» الحزب اللهيية كانت عملاً «نظر» بعض اللبنانيين أولاً وخاصة، وتروّع الشيوعيين وأنصارهم ومن درسوا ببلدان شرق أوروبا وجامعاتها بواسطة منح دراسية «شيوعية» فتحولوا صيداً سهلاً يريده رصاص قتلة مجهولين، يسرحون ويمرحون في أرجاء الجنوب ويخرجون مزاعم «أمل» في بسط الأمن هناك وتوليده وحدها

الدين

فلما أرادت المنظمات السياسية والعسكرية العروبية، وهي تلك التي حاولت التحالف في «جبهة اتحاد وطني» من غير عزم ولا جدوى، إنشاء «قوة ضاربة» على ما سمعتها، تسد مسد قوى أمن داخلي كسر الانتفاض على الدولة اللبنانية شوكتها ولم تحل القوات السورية محلها المفترض بعد، ثارت المنظمة الخمينية على الخطّة . وأخرجت نفسها من «التركيبة السياسية الحزبية في لبنان [و] خصوصاً في المنطقة الغربية»، ونفت أن تكون هي السبب في المشكلة، أو بعض السبب فيها، فرفضت أن تكون «سبب الحل» ونسبت إلى نفسها سياسة خارج السياسة هي طوباها «الشرعية» القائمة على «الحق»: «نحن من الأساس نسعى إلى تحقيق أمن الناس من دون اتفاقات ومن دون تركيبات وتشكيلات سياسية»^(٥١). ويقايض الحزب الخميني سياسته هذه، ومقالاته، وهي ينبغي ألا تحمل على محمل المراوغة و«الكلام»، توسّله طلب الناس «الحق»^(٥٢) أي مجازاة القتل بالقتل، والعدوان بمثله، وينتصب باسم الإسلام، للأمر، أي لإحقاق الحق والعدل، باسم الناس والإسلام جميعاً^(٥٣) وهو يقايض توسّله بالعنف، من وجه آخر، باستجابة ما يحسبه عزوف الناس عن «التركيبات السياسية» و«الأحزاب»، وعن السياسة عامةً ومن غير تخصيص .

ويحتج «حزب الله» لسياسته الخاصة، والموقوفة عليه وحده، بأعماله العسكرية ضد قوات الاحتلال الاسرائيلي، وبذله الأنفس الغالية والدماء الزكية في سبيل «اقتلاع إسرائيل من الوجود» (فتوى الولي الفقيه). فعلى نحو ما يدين هو للثورة الخمينية ولدولتها، بـ«المجهولين»^(٥٤) الذين اقتحموا مقر الحاكم العسكري بصور في كانون الأول (١٩) منه ١٩٨٢، ودمروا السفارة الأميركية (١٨ نيسان ١٩٨٣) ومقري القيادتين الأميركية والفرنسية (٢٣ تشرين الأول ١٩٨٣ كذلك)، فابتدأوا «التحرير»؛ يدين المسلمون اللبنانيون له بـ«الاستشهاديين» الذين تعدهم «الحالة الاستشهادية» للموت من غير مقابل. ويسدّد هذا الدين، «الوجودي» («المؤامرة تستهدف وجودنا») و«الكيينوني»، شأن الإمامة الشيعية، يسدّد طاعة وصفاً مرصوفاً تحت راية وكلاء المدين. ويحقق الحزب الخميني الشيعي فرادته، وخروجه من السياسة وانحطاطها وسقوطها، كذلك، من طريق خدمته الناس في محتهم. فهو شرع مذك في دفع رواتب عالية^(٥٥) قياساً على دخول محلية ذابت قوتها الشرائية مع ارتفاع سعر صرف الدولار الذي اتفق واستيلاء «أمل» وحلفائها على غرب بيروت بعد إحلاء الدروز أهل الجبل المسيحيين عن مواطنهم ودورهم. وهو ابتداء عمل مرافقه وهيئته، وأوكل بها توزيع خدمات متفرقة، لا تقاس ضالتها بالاحتياجات وبالنواقص التي تخلفت عن اضطراب أحوال لبنان وانهيار إدارات الدولة. لكن غاية الجهاز الخميني من مرافقه وهيئاته البديلة والضئيلة لم يكن تلبية احتياجات لا قمل له بها أو بجزء منها. بل كانت غايته، وما زالت، السبق في ميدان المنافسة مع المنظّمات والأحزاب الأخرى، القريبة، والعوز بصورة لسياسته تختلف عن صورة رائج «للأحزاب» قوامها الاستعلاء والفساد والانقطاع من «الناس» ومن الجمهور^(٥٦). فمتمهى قصد السياسة الخمينية، وهي بذلك ترعي تراثاً قديماً وملحاً، حمل الناس على الدّين لها بما هم فيه من «أمن» وحرية وقوة ورخاء - وهذه كلها قد تعني نقيض ما يعنيه بها عامة الناس -، وتسديدهم دينهم العظيم هذا طاعةً ورضاً وحملاً وتسليماً. وذلك بذريعة أنهم إنما يدينون بما يدينون به للغيّب («صاحب الزمان»)، ويسدّدون للخالق ما يسدّدونه لنائب القائم المنتظر.

وحصد «حزب الله» وحصدت السياسة السورية بلبنان على وجه

أخص، حالاً لبنانية داخلية، اجتماعية وسياسية، بالعة الاضطراب والضعضة، وهي حال مؤاتية لسياسات تسعى في التسلط على جماعات متداعية، وفي بعث أجزاء منها على التخبط في أجواء محمومة وهاذية. ففاقت حرب المخيمات التي تفتتت عن حروب متناسل بعضها من بعض، من العداء بين «أمل» بين «حزب الله». وبدأ يساور المنظمة الحميرية الشكوك في مرامي الحروب الفلسطينية واللبنانية الجديدة. فإجلاء المنظمات السياسية والعسكرية الفلسطينية عن مخيمات بيروت كلها، ومنها مخيم برج البراجنة الكبير، يحرم المنظمات الإسلامية المختلفة بيروت، وأولها «حزب الله»، سنداً سياسياً ومورد سلاح غنياً.

فعلى رغم العداوة المعلنة بين الحركة الحميرية وبين منظمة التحرير الفلسطينية، وتنديد الحميريين بتضامن ياسر عرفات مع صدام حسين ووصفه بـ«الجاهلي الأحمق»^(٥٧)، واصلت إيران مساعيها الحميدة بين دمشق («و«أمل») وبين الفلسطينيين، واستبشرت خيراً بتنشيط الجبهة الفلسطينية الداخلية، أي بالضمة الغربية وغزة، حيث ردّت المنظمات على توسع الاستيطان اليهودي بأعمال اغتيال وتظاهرات متكاثرة ارهصت بالانتفاضة^(٥٨). لذا حرصت المنظمة الحميرية بلبنان، ورعى الموفدون الإيرانيون هذه السياسة التي أوحوا بها وتعهدوها، على دوام البؤر الفلسطينية المسلحة ببيروت، وخشيت انتقال الحصار، على ما حصل فعلاً في الأثناء، إلى مخيمات صيدا وصور. ومصدر الخشية الشديدة هذه كون مخيمي عين الحلوة، إلى الشرق من صيدا، والرشيديّة، إلى الجنوب من صور، مخزني السلاح الحزب اللهي يومذاك وقبل بناء الحصون والمخازن بإقليم التفاح، سواء جاء السلاح من البحر أم جاء من الطريق البرية، السورية فالبقاعية. ولم يقتصر دور المخيمين على التخزين والتسليح وحدهما. فهما مصدر خبرات قتالية وميدانية غنية ومتنوعة، وهما قاعدتا انطلاق ورماية بالصواريخ، وجسران إلى الأراضي اللبنانية المحتلة. وإلى هذه الميزات كلها حفظ المخيمان «حصانة» من الدولة اللبنانية أفادت منها المنظمات الموالية لياسر عرفات و«فتح» على قدر ما أفادت منها المنظمات المناوئة والموالية للسياسة السورية. ورعت السياسة السورية هذه الحال، وما زالت ترعاها إلى اليوم. و«سلاح المقاومة» يفترض شرطاً لازماً بقاء المخيمات الفلسطينية أرضاً حراماً على الدولة اللبنانية، وعلى القوات

العسكرية والأمنية اللبنانية، ولو والت السياسة السورية، وملجأ لجماعات مختلفة (منها «أنصار» أبي محجن المحرض على اغتيال شيخ الأحباش نزار الحلبي)، وجوه استعمالها كثيرة وتمتنع من التكهن والاستباق.

«القدس» مناطقاً

وقد يكون الاشتباك بين القوات السورية ببعلبك وبين بعض حرس حسين الموسوي، صاحب «أمل الإسلامية»، في أوائل أيار ١٩٨٦، وهو أدى إلى مقتل جنديين سوريين، عرّضا من أعراض ما شاب علاقة الخمينيين بالسياسة السورية من حدة في هذا الوقت. فدان هؤلاء «كل من يثبت ضلوعه في تأجيج نار [حرب المخيمات]»^(٥٩) إدانة لا تخلو من التعريض والاستفزاز. وشاع خطف الأجانب والمواطنين اللبنانيين، في نيسان وأيار ١٩٨٦، على نحو لم يسبق إليه منذ سنة ولم تكن «منظمة الجهاد الإسلامي» هي صاحبة الخطف، ولا «منظمة المستضعفين» التي عرفت بخطف اليهود اللبنانيين وقتلهم^(٦٠)، ولا «الجهاد الإسلامي في فلسطين». وخطف بريطانيان غداة الهجوم الجوي الأميركي على طرابلس الغرب، ووجدوا في اليوم التالي مقتولين. ولم يتسّر السيد معمر القذافي على فعلته، فمدح الخاطفين القتلة، ورأى خطفهم وقتلهم البريطانيين دليلاً على انتصار الأمة العربية، والشعب العربي، لثورة الفاتح من سبتمبر بوجه العدوان. كذلك خطف مدرس جامعي فلسطيني، وقتل مصور أرمني. فنسب الجهاز الخميني أعمال الخطف والقتل إلى «أجهزة أمنية معادية للحالة الإسلامية»، وإلى «تحركات شيطانية» أميركية وأوروبية وفلسطينية وكتائبية «منسقة»، غايتها تهمة سوريا وإيران والنيل منهما^(٦١) وخشيت قيادة الجهاز شيوع خطف الأجانب عن يد جماعات مدربة مختلفة، من البشير على أجهزة الاستخبارات الكثيرة شراءها والتوسل بها إلى اغراض غامضة، فيعم الخطف ويستغلق المراد (الإيراني) منه، و«ينحط» إلى صنيع شائع في وسع أي عصابة مدربة مباشرة والقيام به. فيتزع ذلك عنه هالة الجرأة والتحدي التي أراد أنصار «الجهاد» إحاطته بها، ويستنها إلى جهازهم وحده. وخافت القيادة نفسها ما سمته «أسلوب مواجهة عمليات الخطف الفردي في بيروت الغربية بشكل استعراضي

مثير»، وحمّله على «أجهزة مشبوهة» تريد «تزيق ساحتنا [وخدمة] ساحة العدو في آن واحد» (٦٢).

وحاء ردّ القيادة الإيرانية الخمينية على حرب المخيمات، وعلى انضمام عرفات إلى الرئيس العراقي، على صورة إعلان «يوم القدس العالمي»، وإقرار الاحتفال به في آخر يوم جمعة من شهر الصوم في كل سنة هجرية. فاحتفل «حزب الثورة الإسلامية في لبنان»، على ما سمى «حزب الله» نفسه زمناً طويلاً، بالعيد الجديد بعرض عسكري بمدينة صور، الأملية والصدورية إذا جازت النسبة المزدوجة، وبحلة الأوزاعي، على طريق بيروت إلى جنوب لبنان. وشرح الخطباء، وأولهم محمود نوراني، المراد بإعلان مرشد الثورة هذا اليوم. فهو، على حسب شرح نوراني، يوم تقريب «إيران الإسلام» من «المسلمين العرب»، وردّ على تعاطف الحملة العراقية على «شعبوية» الفرس، غداة استيلاء القوّات الإيرانية على ميناء الفاو في شباط ١٩٨٦. ويشمل التقريب المرجو كلّ من باعدت بينهم الحوادث الجسام التي كانت الثورة الخمينية فاتحتها: السنة والشعبة، المسلمين اللبنانيين والمسلمين الفلسطينيين، «العرب والعجم والترك». فما يوم القدس «إلا لجمع الأمة الإسلامية لجه أعدائها» (٦٣). وكان الحزب الخميني أظهر قلقه الشديد من استئناف حرب المخيمات، في أواخر أيار، بعد أن أتمت الحرب هذه سنة كاملة من عمرها. وبدّد السيد إبراهيم (أمين) السيّد بتجدّد الحوار بين الطاقم السياسي المسلم، وفيه «أمل»، وبين الرئيس اللبناني أمين الجميل، غداة إطاحة سمير جعجع، القائد الجديد لـ «القوّات اللبنانية»، سلفه إليي حبيقة، في أوائل العام. وكرّر الناطق باسم «حزب الله» أن «المقاومة» إنما هي «من أجل أن يتحوّل لبنان إلى ساحة تكون منطلقاً للتحرير الشامل لفلسطين». وفي هذا الضوء لا يجوز «الحوار» مع «المجرمين»، ولا «تقديم صيغ على طاولة المفاوضات مع الأعداء والمجرمين أنفسهم».

ويومها لاحظ بعض المراقبين أن القيادة الإيرانية آبدت، بأفغانستان، إضعاف المنظّمات القبلية والدينية المتحكمة ببلاد الهرة الشيعية، وساعدت حزب النصر، المقرّب من القيادة الإيرانية، على الظهور على القوى الأخرى، وتوسّطت بين الحزب هذا وبين الحكومة الأفغانية، صنيعة الحملة السوفياتية على أفغانستان، فحلّ أحد أعضاء حزب النصر وريراً

بكا بول^(٦٤) وعَلَّلَ المراقبون رعاية إيران الخمينية حزب النصر، ومهادنة الاحتلال السوفياتي، على مثال رعايتها «حزب الله» لبنان ومحاربة الاحتلال و«الوجود» الاسرائيلي، بإرادة إيران الخمينية، الاضطلاع بدور قوة إقليمية لها كلمة مسموعة في المنازعات والحروب المستعرة هنا وهناك^(٦٥) وعلى خلاف أفغانستان، سعت السياسة الإيرانية بلبنان في الحؤول دون حصول تقارب بين حزبها وجهازها المحلي وبين الحكم. وسعت، من وجه آخر، في التقريب بين القوى المناهضة للحكم، وبين هذه وبين الفلسطينيين المسلحين، شريطة أن يتصدّر حزبها المحلي، والموالي لها الولاء التام، جبهة هذه القوى، وشريطة ألا تقيد أعمال حزبها بقيود وطنية، أو بقيود الدولة الوطنية. ولا يلبي الشرطين المتلازمين هذين إلا إقامة لبنان على حاله من ضعف دولته، واقتتال جماعاته وأحزابه، ودوام انقسامه السياسي العميق من غير تصدّي قوة ترجح كفتها كفة القوى الأخرى، للتحكيم.

«قرار العودة إلى مشغرة»

لم يقلق نازع الحزب الخميني إلى السيطرة حركة «أمل» الشيعية وحدها، ولا الحزب الشيوعي اللبناني، العلماني، وحده، ولا جهة الأحزاب والقوى العروبية المحلية، الساعية في الائتلاف والاتحاد عبثاً، وحدها. فلم يعدم الحزب السوري القومي الاجتماعي - المنقسم على نفسه جراء الخلاف الفلسطيني والسوري انقساماً دائماً، تخلّلت اغتيالات تبادلها الجناحان قبل طلاقهما - أسباب خلاف تؤدي إلى اقتتال. وتعود الأسباب المباشرة والقريبة في الاقتتال الذي انفجر بمشغرة (من بلدات البقاع الغربي)، في الثلث الأوّل من حزيران ١٩٨٦، إلى دخول «حزب الله» في ركاب «أمل»، غرب بيروت، في شباط ١٩٨٤ فلم يقتصر إسهام حزب اللهين المستترين على الاستيلاء عنوة على كل ما تطاولت إليه أيديهم من شقق ومبان ومحال تجارية ومكاتب وعيادات، وعلى استعمال الغلظة والترهيب في ذلك، بل أراد الحزب اللهيون المستترون فرض «أحكام الشرع» على الأهالي كافة، وفيهم المسيحيون. فمنعوا أصحاب محال البقالة من بيع المشروبات الكحولية، وعمدوا إلى التمثيل ببعضها،

فنسفوها ليلاً. وراقبوا المطاعم والمقاهي، وعمّوها بنهيبهم عن تناول الكحول. وفرضوا على المسابيح الخاصة إغلاق أبوابها أيام محرم العشرة الأولى، وفي أعياد المسلمين. وأرادوا منع المسيحيين في الأحياء التي يكثرون فيها، والمعروفة بهم، مثل أحياء رأس بيروت القريبة من الحمراء ومن الجامعة الأميركية، الاحتفال احتفالاً ظاهراً بأعيادهم.

ويكثر أنصار الحزب السوري القومي الاجتماعي، قياساً على إقفار النواحي الأخرى منهم، بهذه الأحياء. وتوهموا أن عصبيتهم السياسية العروبية، وتوثق علاقة أحد جناحيهم الناشئين بحكام سوريا وساستها، يخولانهم حماية المسيحيين من تعديات جماعات مسلحة لا تردعها دولة ولا قوة أهلية راجحة، ولا قيد عليها من سياستها. فحمل أنصار الحزب هذا رعيّتهم، المكروهة على رعايتهم، على الاستمرار على معهود أحوالها، وتصدّوا للغلاة الشيعة الذين حلّوا قريباً من رعية «القوميين»، على ما يسمون، واكتنف سكنهم، المحتلّ والمغصوب، سكن المسيحيين القديم، فاحتفلت بأعيادها احتفالاً حزيناً وحيياً، ورعى الحزبيون الأعياد الكثيرة هذه.

لكن الخلاف تعدى بمشغرة، وبعض ضواحيها، أمر الاحتمال بالأعياد، أو المأكّل والمشرب، إلى تهديد السكن المسيحي المتبقي والمتضائل في البلدة الكبيرة. وتذرع الحزب اللهيون بقرب البلدة من الجبهة، على تخوم الأرض التي تحتلها القوّات الاسرائيلية، إلى فرص رقابة صارمة على الأهالي، ومصايقتهم. وحلّ المقاتلون بالبلدة وضواحيها القريبة، وجعلوا منها ملجأ ينسحبون إليه أو يتقون به التعقّب الإسرائيلي. فأدى هذا، ومثله، إما إلى رحيل جزء من مسيحيي البلدة، وبيعهم ما يملكون، أو إلى انكفائهم وانكسارهم. وكانت حجة الجهاز الحميني في هذا كلّ لا رادّ لها: فهم المقاومة، وهم الإسلام. ومن يتحقّق عن أفعالهم إنّما هو عدو المقاومة، وعدو الإسلام، في دار مقاومة ودار إسلام.

فلم يكد يوم القدس ينصرم، وهو وقع في اليوم السادس من حزيران وكان ذريعة لاحتفال خطابي وتظاهرة صاخبة بمشغرة، البلدة المختلطة شيعية والروم الكاثوليكية إلى أمس القريب، حتى وقع اشتباك أدى إلى مقتل أربعة، من كل طرف اثنان. وبدأ أن الاشتباك لم يقع مصادفة. فأعدّ حرب للمقتال المتوقع عدته، من كمائن ومواقع ومداهمة وخطف،

وخطف عشرون شاباً ورجلاً. ولم ينفع الاجتماع بمقر جهاز الأمن السوري ببلدة عيتيت، ولم يحل بين الحزب اللهيّن وبين قتل مخطوفين، يحملان لقبين رتّانين شأن الألقاب «القومية» كلّها، الأوّل هو المنفّذ العامّ للبقاع الغربي والثاني ناظر الإذاعة - والإثنان ينهض خطفهما دليلاً على «سابق التّصوّر والتّصميم»، وهما مسيحيان شابان، أحدهما مهندس والثاني محام. ولخصّ عبدالله سعادة، نائب رئيس الحزب السوري القومي الاجتماعي، موضوع الخلاف والقتال فقال: «لا يمكن التراجع عن قرار العودة الى مشغرة أيّاً كان الشّمن». فالسبب في القتال إذاً هو هذا: إجلاء «المقاومة الإسلامية» الشطر المسيحي من أهالي مشغرة، وهم الشطر الغالب عدداً واجتماعاً من قبل، عن بلدتهم بذريعة قيامها من العدو مقام «الشجر»، فلا يأمن المقاتلون، وهم المرابطة بالموضع المخوف، على أنفسهم ودينهم إلا إذا خلا لهم الموضع وانفردوا به؛ وما يصحّ في مشغرة ينغي أن يصحّ في كل موضع غيرها، من رأس بيروت الى الحمراء، ومن المزرعة الى البرجاي، ومن شرق صيدا الى صور وجوارها؛ ولا يتناول شاغل الأمن وداعية المسيحيين وحدهم بل يشمل المسلمين السّنة كذلك، فضيّقت عليهم تُكنّ الجهاز الخميني سكنتهم بحوض الولاية والبسطة الفوقا وجوار الخندق الغميق والباشورة وزقاق البلاط وبرج أبي حيدر (٦٦).

واستمات «القوميون» في محاولتهم إنفاذ «قرار العودة». فتقدّموا مثني متر، على ما أشاعوا الخبر، داخل البلدة، و«توغّلوا» ألف متر داخل حارة المسيحيين، مما يلي المدخل الشمالي، وصاروا على بعد ثلاثمئة من مكتبهم الحزبي، وهو عاصمة أندلسهم أو عاصمة إسبانيا الملك الأراغوني العاقد على الملكة القشتالية رجاء فتح هو عودة إلى الدار (روكونكيستا). وجاء التحكيم «الأمّي» السوري ليقضي بوقف النار، وبقاء الأمور على حالها، وتولي «الأمن العربي السوري» الأمن، ونصب حاجز أمني، على طريق سحمر إلى القرعون، وهي طريق المددّين، «القومي» والحزب اللهي إلى مشغرة ووضع الشيخ حسن طراد النقاط الخمينية على الحروف اللبنانية الجديدة في خطاب تأيينه قتل الخمينيين بمشغرة. فقال إنه وأصحابه كانوا قادرين على تحويل المعركة «إلى معركة شعب مع حزب في لبنان»؛ فكل من ليسوا من الحزب اللهيّن «حزب»، والحزب للهيون هم دوماً «شعب». ومعركة الأحزاب مع الشعب خاسرة خسارة فادحة، إذ في ختامها «نعرف

من يبقى ومن يموت في لبنان»: من الشيعة أو من المسيحيين غير «المسلمين في مناطقنا». وطمأن الشيخ المسيحيين، أو مضى على طمأنتهم بعد أن تهددهم في بقائهم، فقال لهم إن «ذنبهم» أنه «لم يكن عندهم حسين وكان عندنا حسين»، وأنهم «لم يكونوا من جماهير الإمام الحسيني [بل] كانوا من جماهير الصهيونية في العالم» - هم الذين بحث حناجر قاداتهم وأحزابهم وهم يذكرّون الناس بسبقهم إلى تشخيص «الداء الصهيوني» وخطره على لبنان قبل «الشام». وجزم الخطيب المؤنّ بأن مشغرة «خطأ إلى الشريط الحدودي وفلسطين ويحب أن يبقى مفتوحاً». وبقي «الخطأ» مفتوحاً، وتعاضم خطره في إمداد إقليم التفاح، حيث استقرت قواعد «المقاومة الإسلامية» المحصنة، واستنكر أهالي مشغرة، في صيف ١٩٩٦ وانتخاباته النيابية، دوام استبعادهم من مباشرة حقهم الوطني والسياسي الأول.

الحبكة المثينة

ولم تنته الأزمة «القومية» والحزب اللهيّة ذيولاً، بل تشابكت مع خيوط أخرى ليس من اليسير تخليصها. فأصلى الخمينيون بجنوب لبنان قوات الطوارئ الدولية العازلة، والكتيبة الفرنسية خاصة القرية من العباسية ودير قانون النهر، العداء والتحرش والقتل. وتوسّلوا إلى التحدي والاستفزاز ببعض مسؤولي «أمل». فحملوا حاجزاً للكتيبة الفرنسية على مدخل بلدة العباسية، وهي من «أعمالهم» ومناطق نفوذهم، على قتل مسؤولين أُمليّين محلّيين ظاهراً، هما حيدر حليل وحسن ذهيني، وقُتل سبعة جنود فرنسيين. فجلت الكتيبة الفرنسية، وهي كتيبة تجهيز (لوجستية)، إلى موقع جنوب صور. وتهدّد جلاؤها القوة الدولية كلّها، وعديد الكتيبة الفرنسية يبلغ نحو عشرة في المئة من الستة آلاف التي كانت تعدّها قوات الطوارئ يومها، بالاضطراب. ولم تكن الحملة المحلية على القوة الدولية، وعلى الأمم المتحدة ومجلس الأمن، إلا صدى لحملة إيرانية شعواء على الهيئات الدولية والعربية كلّها. فالمنازعات الإيرانية الداخلية والأهلية بلغت ذروة من ذراها مع الإعلان عن «إيران غيت»، وأدت في تشرين الثاني من ١٩٨٦ إلى إقصاء مهدي هاشمي، صهر الشيخ حسين منتظري، وإلى إعدامه؛ وردّ العراق على الاستيلاء على الفاو بتوسيع حرب النفط

ومنشأته وبتجديد حرب المدن، وكان التسليح الفرنسي سنده في سياسته العسكرية هذه؛ وأدى تضامن البلدان العربية المنتجة للنفط مع العراق إلى تدنّي عائد إيران من بيع النفط وإلى تردّي صادراتها منه؛ وأرهص التحكيم في المنازعة على منطقة طابا باستعادة مصر أرضها من إسرائيل؛ وأعدت الدول الإسلامية العدة لمؤتمر الكويت كان متوقّعا أن يؤيد طلب العراق وقف النار؛ وكان سبق للطيران الحربي الأميركي أن أغرق زوارق ليبية وقصف طرابلس الغرب؛ وانتقلت وحدة فرنسية إلى التشاد وساندت حسين حبري على الاحتلال الليبي...

وفي الأثناء استمرت حرب المخيمات، واستمات الحزب اللهيون في عمليات على المواقع المحصنة الاسرائيلية و«الجنوبية» على مثال «الموجات» الإيرانية التي تخلّى عنها الإيرانيون إلى عمليات نظامية. فكان التنديد بالقرار ٤٢٥، الذي تتمسك به «أمل» وتتخذة ملاذاً من الأعمال العسكرية الاسرائيلية، ذريعة إلى التشهير بالعلاقات الدولية كلها، وب«ظلمها» و«انحيازها»، وبمن يماشونها، ويتعلّقون بها، ويعوّلون عليها. أي كان التنديد والتحرّش بالقوّات الدولية ردّ «حزب الله»، أو بعض ردّه على حرب المخيمات وعلى سعي «أمل» من ورائها إلى ضبط الأعمال العسكرية الفلسطينية بלבّنان، والتضييق على حلف فلسطيني وحميني يهدم مكانة «أمل» الشيعية واللبنانية، ويشرّع باب الحرب على الأراضي اللبنانية على مصراعيه، عنفاً وزمناً.

فلما اغتيل شابان خمينيّان بالرملة البيضاء، وكانا يمرّان راكبين سيارة بجهة «محايدة»، في العشرين من أيلول، «متوجّهين لتأدية واجبهم (كذا) الديني»، على ما أذاع الجهاز الحميني، المرّمز والمكني الكنايات على الدوام، أعدّ الجهاز الحميني، بعد أسبوع على الاغتيال المزدوج، جوابه عن الاغتيال بمشغرة، حيث ختم في مصدر القتل. فارتابت القوّات السورية في الأمر، واعتقلت محازبين من الجهاز. فقام «إخوتهم»، أي رفاقهم، -ختطاف أربعة جنود سوريين. واذن ذلك بالطمع في صدق التحكيم سوري في الخلافات المحلية. فطوّقت القوّات السورية، في ٢٨ تشرين الأوّل، مشغرة بخمسمئة جندي. وترك الجنود الأربعة وفي نفوس الحزب حيين ضغن.

وفيما كان «مراقبون» سوريون، وهو اسم الجنود العائدين إلى بيروت

خلصة وقبل عودة القوّات السورية العامّة في شباط ١٩٨٧، يعضدون دورية «اللقوة النظامية»، من الجيش اللبناني وقوى الأمن الداخلي والمنظّمات (الميليشيات) - وهي أنشئت عدّة مناوشات «أمل» والدروز الجنبلاطين في تشرين الثاني من العام ١٩٨٦، وجدّدت مع تجدّد مناوشات الحزب الشيوعي اللبناني (ومعه الدروز) و«أمل» - وقع اشتباك بين الدورية وبين حرّاس مكتب «حرب الله» بالبسطة. فقتل أحد حرّاس المكتب، واحتجز زملاؤه الدورية، وتعدّ ثلاثة وعشرين جندياً وشرطياً بينهم أحد عشر سورياً، وأحرقوا خمس أليات. فلم يمض أسبوعان على الحادثة. وتواقّت مع عموم الفوضى غرب بيروت حيث اختلطت حرب المخيمات، جنوبها، باقتتال المنظّمات المسلّحة الدرزية والشيعية والشيوعية، وباقتسامها شطر بيروت هذا مناطق تهجير ونفوذ وجباية خوّات - حتى عادت القوّات السورية الى بيروت، بعد أربعة أعوام ونصف العام على جلائها عن يد القوّات الاسرائيلية. وفي أثناء الأعوام الثلاثة الأخيرة تسلّطت المنظّمات العربية والإسلامية، وكلّها والت السياسة السورية على مقادير مختلفة (ومتعاطمة) من الولاء، على الجهات التي أجليت عنها السلطات اللبنانية بالحرب والقتال، وجعلتها غنيمة وفيئاً.

وتوجّهت القوّات العائدة، وابتدأت دخولها في ٢٢ شباط ١٩٨٧ وتوالى إلى الرابع والعشرين منه، في يوم عودتها الثاني، إلى «ثكنة» عسكرية وأمنية وسياسية لـ «حزب الله» في محلّة البسطة (وهي «ثكنة» مدرسة تعرف باسم فتح الله «صاحب» الطريق)، حيث وقع الاشتباك قبل أسبوعين واحتجز الحمينيون الجنود السوريين وأغلطوا لهم القول والفعل وأحرقوا الأليات الست، فدخلوا مصلى «الثكنة» وقتلوا بـ «السلاح الأبيض»، على قول السيد ابراهيم (أمين) السيّد في تأبينهم، اثنين وعشرين مقاتلاً مصلياً. فتجالدت المنظّمة الحمينية تجالدها يوم مقتل نحو عشرة من ناشطيها وأنصارها في الثالث عشر من أيلول ١٩٩٣ برصاص حملته على «سفاهة» السياسيين ولم تحمله على قيادة الجيش اللبناني «الحكيمة». وأذن ردّها، قولاً وعملاً، بانضباطها وتماسكها حسماً واحداً في الأوقات العصيبة، بديهة.

لكنه اذن، من وجه آخر أبعد غوراً، وأعرض أثراً، وأوضح دلالة على سيرة الجهار الحميني السياسية الآتية، أذن ممتانة حبك «حزب الله» لبنان

حبكة خمينية وصناعة. فتقدّمت السياسة، أي الإرادة^(٦٧) المنضبطة على غاية، وتقدّم الجهاز المنظم، النوازع الإنسانية، والروابط الدموية والعصية، والميول والمشاعر والأحزان. وأسند تقدّم السياسة، على هذا النحو، إلى ركنها «الإلهي»، وإلى الحلقة الوسيطة (الإمام الخميني) التي تجمع وجه الشهود (الدنيا) إلى وجه الغيب (الخلق)، وتكفل إثبات المعنى وترتيب العالم إلى الحلقة الوسيطة هذه، وتجعل من الإثبات والترتيب ديناً للإمام على الناس.

فوسع القيادة الخمينية، في الرابع والعشرين من شباط، أي غداة المقتلة، القول من غير تردّد: «سبّبت أننا أكبر من كل الجروح حتى لو كانت بالغة [و] لن نتصرّف إلا في ضوء مصلحة الإسلام والمسلمين التي تقرّها ولاية الفقيه». وردّد حسن طراد، في الرابع من آذار، الرأي نفسه، فأثبت له «حكم الفقيه»، ونسب إليه العزوف عن خوض «حرب هاشمية». وصرح محمد حسين فضل الله بالحساب السياسي فقال: «من يتحدّث عن صراع بين سوريا والمليّمين الإسلاميين يريد فكّ التحالف بين سوريا وإيران على الساحة اللبنانية»، لا يستثني من هذا الظنّ أحداً: في حزب الملتزمين ولاية الفقيه الخمينية وخارجه. فصدارة هذا الحلف تعلو كل اعتبار، على نحو ما يتقدّم «حزب الله»، السياسي، الهيئات الجماهيرية والاجتماعية والثقافية المختلفة، في الاحتفالات السنوية بذكرى الاستيلاء على حكم إيران. والسياسة هي جسد الغيب. ولمن ينزل منزلة الوسيط بين الشهود وبين الغيب وحده أن يقضي في هذه «السياسة»: فهو ضامن مصير النفوس إلى حيث تصبو وتؤول وتعود، وهو العالم، منذ ابتداء الخليقة، بما قُسم لها وكتب. وأنشأ الحزب الخميني مجتمعاً، أو اجتماعاً، على مثال هذه الفكرة، وعلى رسمها. ومدح ألسنة الحزب الخميني أنفسهم، وحزبهم، على صنيع إيمانهم بهم. فاحتجّ الشيخ طراد: «أرأيتم كيف يصع الإيمان المعجزات فيحوّل الحزن إلى سرور، والمصيبة والمجزرة إلى فرح؟». وفرّق السيد إبراهيم السيّد، على مثال شرح دعاء السحر، بين مادة منحطّة هي «أنشودة الجريمة ونشيد التاريخ»، وقوامها حوادث الدنيا، وديدنها القول: «حصل ما حصل»، وبين مادة نورانية تجلّت في تشييع «سبعين الفأ» من الأخوة الملتزمين ضحايا المصلّى - وهؤلاء هم كناية عن اجتماع الأمة كلها، وعن عروتها واصررتها.

انعطاف فتح الله

نهضت مقتلة «ثكنة» فتح الله، في ضوء الحوادث الآتية وإلى اليوم، غداة الانتخابات النيابية العامة بלבنان - معلماً على انعطاف سياسة الحزب الحميني. فمذذاك تحاشى «حزب الله»، مهما كلفه الأمر وغلا الثمن، الخلاف المعلن مع السياسة السورية. بل سعى إلى مزاجعة ولائه الحميني الإيراني، من وجه أول، والسوري، من وجه ثان، من غير انفصال. فالولاء الحميني هو مصدر التحزب، والداعي إليه، ومنشئ هذه الجماعة على الصورة التي هي عليها؛ وعلى هذا الولاء مبنى تماسك الجماعة الحزب اللهي، وترتيب مراتبها. وتدين المنظمة الحمينية إلى ولائها هذا بنهجها، وطريقتها التي ميزتها من غيرها، وبديلها على طريقها. وتدين للدولة الحمينية بالإعداد والتجهيز والعتاد والموارد والملجأ والحماية و«الذراع الطويلة» (وهي الذراع التي هدد بها السيد محمد حسين فضل الله المستكبرين غداة قصف الطيران الحربي الاسرائيلي قاعدة عين كوكب فقتل ستة وعشرين منهم، فدمّر مبنى المنظمات اليهودية بعاصمة الأرجنتين بعد أسابيع قليلة على الغارة). أما الولاء السوري فهو شرط بقاء الجهاز الحميني المادي (بقاء مادياً) بلبنان واستمراره على خطته ونهجه. وهو أناط بهذا الاستمرار مسووغ دوره. وما أقام الوليان على وفاقهما وتنسيقهما وعقدتهما، لم يكن على «حزب الله» إلا المضي على مقاتلة الدولة العبرية، والتمتع بامتيازات سياسية تحول دون استقرار الدولة اللبنانية على سيادة الحق والقانون، القاضية بالمساواة، وتمنعها من إنشاء علاقات دولية وإقليمية سوية، وذلك لقاء «قطيعة»، أو حصّة، سياسية مضمونة. وعلى هذا فاليد العليا، معنى ومورداً، هي لإيران؛ واليد العليا، سياسة وشرطاً مادياً، هي لسوريا. ويسع «حزب الله» لبنان البقاء وهو يخدم سيّدين، وليس سيّداً واحداً، شأن أركليكان بطل مسرحية غولدنوي أركليكان خادم سيّدين، ما لم يذهب السيدان مذهبين يضاد واحدهما الآخر، وما لم يسلكا طريقين شتى، وهذا ليس منوطاً بالجهاز الحزب اللهي.

وليس معنى هذا، ولا مؤداه، أن «حزب الله» لبنان ضامن حصّة ثابتة من القطائع التي توزعها السياسة السورية جرّاء رعايتها للجهاز الحميني، أو ما تحسبه هذه السياسة منافع لها. فدوام الحزب الحميني جزء من سياسة إقليمية ودولية على جبهة من الجبهات السياسية السورية، قد تكون هي

الجبهة الأرجح وزناً في الإطار الشرق أوسطي منذ عقد ونصف العقد على وجه التقريب. وفي معظم الأوقات على الحزب هذا أن يصل إلى عايته، ويستقر بالموضع المؤاتي، بشق النفس والمغالبة والقتال، حقيقة وليس استعارة أو مجازاً.

ولعل منازعة الحزب الخميني حركة «أمل» على جنوب بيروت وضاحتها، وقبلها وبعدها على جنوب لبنان، أرضاً ثم مقاعد نيابية، من الأمثلة البليغة على ما تقدم للتو. ولم يؤدّ تصدر «المقاومة الإسلامية»، الخمينية، الأعمال العسكرية على قوات الاحتلال الاسرائيلي بجنوب لبنان صدارة لا ينازعها عليها أحد، لا «أمل» ولا غيرها من المنظمات اللبنانية أو الفلسطينية، إلى التسليم لحزب «المقاومة الإسلامية» السياسي والمذهبي والثقافي بالصدارة السياسية والاجتماعية. فحصة «حزب الله» من موارد «الدولة» (أي الإدارة والنفوذ)، قياساً على حصة «أمل» أو بعض «الأقطاب»، ضئيلة. أما مهمات الاضطلاع بسياسة الدولة، وإعلانها وإنفاذها، فموكول بها من يناصرون الحزب الخميني العداء، المعلن أو المضمّر^(٦٨)، على رغم كون أثر الحزب في رسم سياسة الدولة، أو في اضطرارها إلى انتهاج هذه الطريق دون غيرها، يفوق بكثير أثر الطاقم السياسي الظاهر والرسمي.

فسياسة «حزب الله»، على النحو الذي يرسو عليه إجماع الوليّين الإقليميين أو ترسو عليه مساومتها، عامل فاعل في استمرار كبوة لبنان الاقتصادية، وفي عزلته الاقليمية والدولية، وقصوره عن الاضطلاع بموجبات السيادة وصلاحياتها. ويضطلع السياسيون اللبنانيون كافة بالمدافعة عن سياسات تجسد أعمال الجهاز الخميني مقدماتها الضرورية، وتترتب عليها السياسات هذه، من غير أن يأخذ هؤلاء السياسيون بالمقدمات^(٦٩). فلا يسع «حزب الله»، على ما كان يفعل ويقول، التذرع بعدد المسلمين، وبـ«قوته»، وبدوره في قتال الاحتلال والاستكبار وأميركا، إلى طلب «حكم لبنان»، على قول زهير كنج، أحد مُعمّيه. ولا يسع الطاقم السياسي الحاكم، من وجه آخر، الجهر بمناصبه «حزب الله» الخلاف والعداء، ولا إجلاته عن موقعه السياسي والاجتماعي والعسكري، بذريعة أن هذا الإجلاء يؤدي إلى حرب أهلية، ويخدم مقاصد الدولة العبرية. وتتولى السياسة السورية في لبنان الجمع بين هذين

النفيين، (لا يسع ... ولا يسع ...)، أو هاتين الجملتين السالبتين، على قول مشهور وسائر لجورج نقاش في الميثاق الوطني اللساني، في ١٩٤٣ (٧٠) فيلزم الحزبان، أو الكتلتان، حدوداً مشتركة ترسمها مصالح السياسات السورية، الكثيرة الوجوه والجهات، والمتعاطمة التعقيد منذ نهاية حرب الخليج الثانية والنتام مؤتمر مدريد وتعاقب المفاوضات والأزمات.

«المقاومة الإسلامية» وحدها ...

فكان على «حزب الله» لبنان أن ينهض بدورين مختلفين ومتلازمين، برعاية سورية مباشرة هي أقرب إلى الوصاية والتعهد. ويقوم الدور الأول على استمرار «المقاومة الإسلامية»، أي على دوام الأعمال العسكرية اليومية التي توقع بقوات الاحتلال الاسرائيلية، وبصنيعتها اللبنانية المحلية الخسائر «المعقولة» - وهي خسائر يتوقع ألا تحمّل الدولة العبرية على عملية عسكرية برية وكبيرة، من وجه، ولا تتركها، من وجه آخر، أمانة ومطمئنة. وفي غضون إحدى عشرة سنة خسرت قوات الاحتلال زهاء مئة وخمسين قتيلاً، وبضع مئات من الجرحى. وهذا يجعل متوسط الخسائر «المقبول» يستقر على نحو خمسة عشر قتيلاً إلى عشرين في السنة، خارج الاعتبار السياسية الخاصة والظرفية، الداخلية والإقليمية، وخارج مسألة أمن المدنيين. وتتولى الأعمال العسكرية عملاً سياسياً بارزاً ومزدوجاً، تحتسبه السياسة السورية وتعلي شأنه، هو أولاً إظهار الدولة العبرية على صورة المحتل والغاصب والمنتهك القوانين الدولية والخارج على المعاهدات والاتفاقات التي تنظم الاحتلال؛ وهو، ثانياً، الكناية عن احتلال الجولان، حيث يسود أمن رتيب، باحتلال لبنان، والكناية بمقاومة لبنان عن «مقاومة» سورية ينبغي الاستدلال عليها استدلالاً ومن طريق الأعمال العسكرية التي تتخذ لبنان مسرحاً وتعف عن الحدود السورية والاسرائيلية المشتركة.

وأدت الكنايتان في سياق المفاوضات العربية والاسرائيلية عامة، وبعد خروج منظمة التحرير الفلسطينية من «مسار» مدريد، أي من دورات واشنطن وجولاتها، خاصة، إلى «وحدة المسارين». فاشتدّت القيادة السورية على المفاوضات الاسرائيلي شرطاً عملياً، ملكت القيادة السورية

زماعه واستوثقت منه، ربط الجلاء الاسرائيلي عن أراضي جنوب لبنان والبقاع الغربي المحتلة بالاتفاق أولاً على شروط الانسحاب من الهضبة السورية (والفلسطينية إلى ١٩٤٨). فما لم تتعهد الدولة الاسرائيلية عهداً يحسم مسألة الهضبة بما يرضي المفاوض السوري، ويرى ذمته من عهود أخذها على نفسه وألزمها بها، وسع السياسة السورية الحزول دون انسحاب القوات الاسرائيلية من أراضي لبنان المحتلة، وذلك بواسطة «المقاومة الإسلامية» وقواعدها وسلاحها، وصواريخها القريبة المدى على وجه التخصيص. ويترك هذا الربط يد السياسة السورية طليقة في تقدير ما يلائمها وما لا يلائمها في المفاوضات، وفي العلاقات الاقليمية جملةً. فهي تملي على لبنان كله، وعلى أنصار سيادته واستقلاله المسلمّين بصدارة المسألة الاقليمية وحلها، مبايعة السياسة السورية «على ما في نفس (صانعيها)» (٧١).

فعلى رغم ترديد السيد فاروق الشرع، وزير الخارجية السوري، والسيد حافظ الأسد، رئيس الدولة، والسادة رئيس مجلس الشعب والوزراء السوريين، أن المفاوضات الاسرائيليين بضاحية واشنطن سلّموا، في نهاية عام ١٩٩٥ وأوائل عام ١٩٩٦، برد الجولان إلى الدولة السورية، ضلعت السياسة السورية في استدراج «حزب الله» لبنان وإيران من ورائه، و«الجهاد» و«حماس» من قبل، الحكومة الاسرائيلية، العمالية والميريتسية، إلى ارتكاب «عناقيد الغضب»، وذروتها المعنوية والسلبية مقتلة بلدة قانا و«قربانها» على مذبح «المقاومة الإسلامية». وهذا من القرائن على ان «ما في نفس (صانعي)» السياسة السورية لا يسبر غوره، ولا يثبت على قرار ولا على شروط (٧٢). ولا شك في أن انقياد الحال اللبنانية، من غير تحفظ، لإرادة سياسية لا وازع لها إلا من ميزان قوى محض، يسهم بسهم راجح في اشتطاط هذه السياسة، وفي مبالغتها في التآني و«التشكك» (على ما لاحظ السيد كريستوفر غداة المفاوضة على «اتفاق نيسان»). وتسهم العلاقات العربية، وميوعتها الحقوقية، بسهم ثان.

ويفترض دوام «المقاومة الإسلامية»، ونهوضها إلى دورها، أحوالاً لبنانية داخلية بعينها. فلا يسع الجهاز العسكري هذا أن ينشط، ويتهدّد أهالي مدن وبلدات على طول «جبهة» من صور إلى أطراف إقليم التفاح الشمالية بالأعمال العسكرية الاسرائيلية، ويحصن القواعد، ويخزّن

السلاح، ويرعى إعداء المقاتلين، ويسهر على انتقالهم الآمن من «الخطوط الخلفية» المنسعة إلى المقاع الشمالي والشرقي إلى الجبهة وعودتهم الآمنة من هذه إلى تلك، ويحوطهم وعائلاتهم واسبائهم بالحماية^(٧٣) - لا يسع الجهاز العسكري التوفر على هذا كله والقيام به إلا باقتطاع نواح ومناطق من الأراضي اللبنانية من سيادة الدولة وقوانينها الواحدة، وبإخراج بعض اللبنانيين من وحدة الدولة المفترضة^(٧٤) ويتوج هذا النهج، الكثير الأوجه، إنشاءً جيب، أو معزل، يسري فيه قانونُ الجهازِ الحميني والسوري، ويتقدم قوانين الدولة اللبنانية وأعرافها وإرادة شعبها الجامعة. وكان إنشاء المعزل الحزب اللهي من الأسباب القوية في انفجار حرب «أمل» و«حزب الله» وفصولها المتعاقبة والمتنقلة من آذار عام ١٩٨٨ (غداة خطف العقيد الأميركي هيجنز) إلى أواخر عام ١٩٩٠ (عشية العمليات العسكرية في حرب الخليج)، ومن الجنوب إلى ضاحية بيروت ثم إلى شرق صيدا وإقليم التفاح واغتيالات بيروت. فدوام «أمل» بالجنوب قوة عسكرية وسياسية وأمنية متماسكة لم يكن ليتفق وسعي إدارة الجهاز الحميني العسكرية في إنشاء قوة مرنة وسريعة الحركة، تتوسل إلى كمائنها بجمع المعلومات، ويشترط نجاح الكمائن والعبوات المزروعة السرية التامة والاحتماء من الأعين والمراقبة. والحق أن منظمة حركة «أمل» بالجنوب، وعلى رأسها داود داود إلى حين مقتله في أيلول ١٩٨٨ بالأوزاعي في أوج «حرب الضاحية»، كانت حاجزاً قوياً بين الجهاز الحميني وبين تحقيقه شروط اضطلاعه بدوره السياسي و«العسكري» - وشطره العسكري سياسي في المرتبة الأولى. فهي لم تكن تشاطر الحزب الحميني ولأه الإيراني، ولا توسله بالجنوب ولبنان إلى غايات «إسلامية»، ولا عصيته على القوات الدولية، ولا حلفه الفلسطيني، ولا استماتته في محاربة القوات الاسرائيلية، ولا احترافه القتال والمراقبة الأمنية. أما جنوب بيروت، وغربها، فأمسيا بعهدة «أمل» مرتعاً للكتل والجماعات، من كل صنف، ولا يأمن أصحاب سياسة «الجسم الجماهيري» المتراص على أنفسهم، ولا على سياستهم، غائلة هذا المرتع ومفاجاته. فدارت بين المنظمين، عند منعطف ١٩٨٨-١٩٩٠ الذي خلت الساحة بعده لليد السورية في لبنان، حروب تطهير كتلك التي تنشب بين الإخوة الأعداء. وأوقعت بالضاحية وحدها، وفي شهر أيار ١٩٨٨، بحسب تقارير قوى

الأمن الداخلي، خمسمئة قتيل. وانتقلت من حي إلى حي، ومن طريق إلى طريق. فكان الحرب هذه، و«حزب الله» اضطلع بدور المهاجم فيها، كانت تتعقب «المتهمين» المعروفين، واحداً واحداً، فلا يُظن بواحد القوة، لاحقاً، على اعتراض إرادة الجهاز الحميني أو التواطؤ عليه إلا وقطع دابر اعتراضه وتواطؤه.

ولم ينفع دخول القوات السورية الضاحية البطيء، والمرجأ المرة بعد المرة، إلا في التقليل من الخسائر المدنية المتعاطمة، لكنه لم يلجم حرب تصفية «أمل» العسكرية والأمنية. ولم يصنع ذلك اتفاق دمشق الأول، في أواخر كانون الثاني ١٩٨٩ فكان على «أمل» أن تقتصر على «السياسة»، من غير عدة سوى زعيمها، على حين جاهر «حزب الله»، في ختام المفاوضات الطويلة التي رعاها الوليان السوري والإيراني، جمعه إلى محاربة إسرائيل «اهتمامه» الجديد بالوضع اللبناني الداخلي. فحصر الجهاز الحميني والسوري بنفسه، لا يقاسمه منافس من المنظمات اللبنانية والفلسطينية، الإشراف على شريط بقاعي عريض ضم إليه شريطاً جنوبياً حصيناً ومغلّقاً.

والمعزل الحزب اللهي هو نظير جعل لبنان كله، إقليماً ودولة، مسرحاً احتياطياً إقليمياً تدور عليه «الحروب» السورية والاسرائيلية الفرعية، منذ تطبيق الدولتين حرب المجابهة الرأسية على أراضيها غداة حرب تشرين ١٩٧٣ ولا ريب في أن هذا الدور تعاضم مع ابتداء المفاوضات، ودخول الولايات المتحدة الأميركية راعياً للمفاوضات و«شريكاً» فيها. فالأمران، وهما متلازمان، يقوم استبعاد الحرب السورية والاسرائيلية منهما بمنزلة الشرط. ويضمن هذا الشرط التوصل بلبنان مسرحاً احتياطياً، على نحو توصل القوتين العظميين، في أثناء الحرب الباردة، بالحروب المحلية مخرجاً من الحرب النووية المستبعدة.

وعلى هذا انتقلت «المقاومة الإسلامية» من طور إلى طور مع منعطف العام ١٩٩٠، على وجه التقريب، وهو عام حسم السياسة السورية، بمباركة أميركية، التراجع اللبناني. فأقر اتفاق مدينة الطائف، وانتخب السيد الياس الهراوي رئيساً، وأخرج السيد ميشال عون من مقرّي الرئاسة وقيادة الجيش، و«وحدت» الأراضي اللبنانية عن يد القوات السورية. فلم يبق سلاح القوات الحمينية المقاتلة بالجنوب سلاح المنظمة الأهلية اللبنانية،

المقاتلة بين مباني الطرق والشوارع بالمدن، بل جهزت بسلاح مضاد للدروع، متوسط المدى، مثل صواريخ «ميلان» و«تاو» و«ساغر»، وبسلاح «سام ٧» المضاد للطيران والمحمول على الكتف^(٧٥). وتركت المنظمة العسكرية هجماتها «الاستشهادية» على المواقع «الجنوبية» إلى نصب الكمائن، والهجمات الموجهة من بعيد، والقنص بالبنادق الثقيلة. ويقلل هذا النهج العسكري من خسائر المهاجمين، ويتيح لهم فرصة الالتجاء إلى مخايئ قريبة وحصينة^(٧٦)، وقد يتوسل بالمدنيين وبلداتهم حاجزاً أو واقياً، فإذا أصابهم الرد وقعت الإصابات المدنية على الإسرائيليين موقع الإدانة.

محاكاة السياسة

وعلى خلاف الدور العسكري والأمني، على المعنى الضيق، حُمل «حزب الله» لبنان على دور سياسي معلن وظاهر أريد له أن يشه الأذوار السياسية الأخرى من غير أن ينقطع من مصادره الشيعية والحمينية أو من «مجتمعه الخاص» ومعزله. وسمى بعض المراقبين هذا الطور من أطوار الحزب الحميني طور «اللبننة»^(٧٧). فبعد وصف مداولات الطوائف بـ«الإصلاح الخجول» (الذي لا يمس جوهر الامتيازات الطائفية وإنما يعيد إنشاء نظام أشبه ما يكون بإسرائيل مارونية في المنطقة)^(٧٨)، وبعد وصف «وثيقة الوفاق الوطني» بـ«التكرار المميت للخطيئة التاريخية التي ارتكبت عام ١٩٤٣»، وكانت العامل المباشر في اللااستقرار والحراب»^(٧٩)، مالت المواقف الجديدة، منذ أوائل ١٩٩١، إلى اللين. فتصدر ضمان الحريات السياسية والفكرية والاعلامية بياناً حزبياً في «واجبات الحكم تجاه قصايا الشعب المصرية»^(٨٠). وتبعه الإلحاح على الحكم في التمييز «بين دور (المليشيات) ودور المقاومة»، فتحل الأولى، أما الثانية فتعتبر «حقاً شرعياً وقانونياً وإنسانياً» و«ينبغي الالتزام الصريح والواضح بدعمها». ويتصل البندان بالمنظمة الحمينية نفسها، وبرعايتها، وإقرارها على حالها وعلى امتيازاتها الأمنية والسياسية والمعنوية، أي على انفصالها عن الدولة والمجتمع اللبنانيين. ولا ترى المنظمة غضاضة، لقاء إقرارها على انفصالها الفعلي، في المطالبة بصرف «الألوية» إلى «مشاريع الجنوب والبقاع الغربي»، والقيام بدور الوسيط السياسي التقليدي بين الحكم وبين

«الشعب». فمثل هذه الوساطة، إذا أثمرت شيئاً عادت الثمرة على الوسيط بالمنفعة. ويرسو هذا «البرنامج» على دعامتين متلازمتين هما «إقامة أوثق العلاقات الاستراتيجية الخاصة وأمتنها مع سوريا وفي المجالات كافة»، و«إلغاء الطائفية السياسية».

والدعامتان، الخارجية والداخلية، هما ضمان بقاء الجيب الحزب اللهي، وضمان تسلطه على سياسة الدولة. فأوثق العلاقات يعني إقامة الدولة على قصورها، وضعفها، وتمييزها بين جماعاتها بحسب قربها أو بعدها من ولاء عصبي وخارجي. وإلغاء الطائفية السياسية مؤداه غلبة الجماعات المتراسة والكثيرة والمنغلقة، على تلك التي فككتها سكنى المدن وأضعف تماسكها الآلي والتلقائي تقسيم العمل الاجتماعي والاختلاط والحياة السياسية الحديثة والتعليم، إلخ.

لكن صدور مثل هذا الرأي، أو هذا القول، قبل زهاء أربعة أشهر من عقد «حزب الله» مؤتمره الثاني، وانتخاب السيد عباس الموسوي إلى أمانته العامة خلفاً للشيخ صبحي الطفيلي، قطع ظاهراً مع يقين القيادة الخمينية، إلى أمس قريب، بأن «الإسلام» (يريد) لبنان (...) «والإسلام فيه»، وبأن «الشعب المسلم في لبنان لا (يقبل) بأن (يكون) جزءاً من مشروع الآخرين» وإنما على «الآخرين»، أي المسيحيين وربما المسلمين السنة، أن «يبحثوا عن مكان لهم في (مشروع) الإسلام» الحزب اللهي^(٨١). وهو أذن، إلى جزئيات أخرى، أخرجها الحزب الخميني إخراجاً خطابياً أراد به بالدلالة على حكمة عميقة - مثل تداول أسماء الأعضاء الجدد بالمكتب السياسي، ومهامهم، أو مثل تمييز المهام السياسية الخارجية (خارج المنظمة) من المهام الداخلية والتنظيمية: فحل حسين خليل محل محمد فنيش في رئاسة المكتب السياسي وصرف الأخير إلى الإعداد للانتخابات النيابية العامة - أذن بالمشاركة في العلاقات السياسية اللبنانية على المثال الذي باشرت السياسة السورية صنعه لمحترفي السياسة اللبنانيين، وحملهم عليه. فجمع قادة «حزب الله» لبنان بين ملاحظة «ترابط حضاري وثقافي عميق» يشد «السقوط النهائي للاتحاد السوفياتي فكراً وحضارة» إلى «انتصار إسلامي (...) فاجأ العالم في الجزائر» ويؤكد «نبوءة الإمام الخميني بسقوط الاتحاد السوفياتي وقيام الإسلام والمسلمين»^(٨٢). وبين سفر قيادة «حزب الله» الجديدة بقضها وقضيضها إلى دمشق للقاء السيد

عبد الحليم خدام، نائب رئيس الدولة السوري، مرتين في غضون أسابيع قليلة^(٨٣).

وشارك الجهاز الحميني في انتخابات صيف ١٩٩٢، على الحال التي نظمت عليها، وفاز بحصته المقررة فيها، فلم يرشح مرشحاً لم يفر. وتحالف مع الذين قاتلهم وقتلوه إلى البارحة. فكان في لائحة واحدة مع مرشحي حركة «أمل»، و«الشيوعيين» (وهم «رفاق طريق» الحزب الشيوعي اللبناني مثل السيد حبيب صادق والسيد أحمد سويد)، والمرشح القومي السوري (أسعد حردان)، والمرشح البعثي «العلماني». وخطط للانتخابات المزمعة في ضوء العوامل التقليدية والعصية فيها: فرشح إلى مقاعد قضاء بعلبك-الهرمل، وكان دائرة مستقلة على خلاف نص اتفاق الطائف، أربعة مرشحين أصيلين، ثلاثة منهم من المعممين، وخير العشائر في الاقتراع لمرشحيه هو والمرشحيها هي، معاً، فاقتربت لمرشحيها والمرشحي «حزب الله»، وتركت زملاء مرشحيها من غير عصبيتها، ففاز مرشحوه وخسر زملاء مرشحي العشائر وبعض هؤلاء المرشحين^(٨٤).

ونقل الجهاز تعاقده مع العشائر والعائلات البعلبكية الكبيرة من بعلبك والهرمل إلى ساحل المتن الجنوبي وزاد عليه حلقاً محلياً مع «عشيرة» الحزب التقدمي الاشتراكي «الكبيرة»^(٨٥) فصمن الفوز لمرشحه إلى مقعده. ورشح السيد محمد البرجاوي إلى أحد مقعدي دائرة بيروت الشيعيين. ويرجع أصل عائلة السيد برجاوي إلى بلدة هونين الكبيرة والمنجبة، وتعد وحدها ثلاثة آلاف صوت، إلى ألفي صوت تعود إلى القرى السبع. فلما قاطع المسيحيون، وانكفاً الأرمن، برزت قوة «حزب الله» المتواضعة في حلة انتخابية زاهية وضاوية^(٨٦).

وحمل الجهاز الحميني الانتخابات على الجد. فأعد لها عدته للحرب، وأقام عشرة أيام، قبل مواعيد الاقتراع، على مساعدة المحتاجين إلى الدواء والمياه، ولم يقصر مساعدته على انصاره وأصحابه، على خلاف عادته من قبل. ودعا الأنصار والمحازبين، من المندوبين المزمعين إلى دورات تدريب على العمل الانتخابي التقني: فألموا بوجوه سير الاقتراع في أقلامه، وفحصوا اللوائح شطب حقيقية، وتدريبوا على التنسيق بين الأقلام وعلى مقارنة نتائجها، وتداولوا في مراقبة انضباط المحازبين والأنصار، وأنشأوا «عرفة عمليات» انتخابية مركزية في كل دائرة من الدوائر^(٨٧).

فأشبه «حزب الله» من هذه الوجوه كلها، السياسية العصبية والإجرائية والمصلحية «الشهوانية»^(٨٨)، الجماعات السياسية الأخرى، وبزّها قياساً على مزاعمه في الطهر والاستقامة والتجرد والنسك. وهذا من القرائن على علو اليد السورية في ما يعود إلى السياسة والبقاء المادي، على ما تقدم القول.

فهو يشدّ ضمناً انتخابياً بكل الوسائل والطرائق، ولا يأنف من التوسل بأي منها، حفظاً لمعزله وحماه، بإزاء الدول الأجنبية التي تحرّض عليه، وإيذاء القوى السياسية والأهلية اللبنانية المناهضة. وخاض الجهاز السياسي الانتخابات عملاً بتوصية علي أكبر هاشمي رفسنجاني، الرئيس الإيراني. واحتج رفسنجاني لمشورته بالصفة التمثيلية التي يسبغها المجلس النيابي على من ينتخبون إليه ويدخلونه. فيحتجون بهذه الصفة على من ينسبهم إلى الارهاب. وصح الخبر عن مشورة رفسنجاني أم لم يصح - ترجّح «نصيحة» سورية كفة المشاركة وتداوي التردد دواءً شافياً - فالحق أن هذا ما عمل به «حزب الله» رداً على أقوال السفير الأميركي الجديد ريتشارد جونز، عشية قدومه إلى بيروت. وكان السفير وصف «حزب الله» بالارهاب، فرد الحزب عليه بقوله: إن الوصف إهانة للشعب اللبناني الذي أوفد إلى المجلس نواباً من الحزب عنه^(٨٩). وإذا شكك تقرير أميركي في نزاهة الانتخابات النيابية، ودعا إلى جلاء القوات السورية عن لبنان، وإلى تجريد الحزب من سلاحه، ندد الحزب بتدخل السياسة الأميركية في شؤون لبنان الداخلية، وبادرتها «زرع الفتق الداخلية» («الحرب الأهلية»). وذهب، من وجه آخر، إلى أن السلطة التشريعية اللبنانية «عبرت عن إرادة وتمنيات الشعب اللبناني»^(٩٠).

فالانخراط في العلاقات السياسية اللبنانية، أو الملبنة، وورثة الحروب من الطرز نفسه، لا يُخرج «حزب الله» لبنان و«مقاومته الإسلامية» من معقلهما ومعزلهما، ولا من مجتمعهما «التقيض» وعلى حدة، ولا يدخلهما في «مجتمع» لبناني مشترك ومتصل - ومثل هذا المجتمع كان من إرهابات مدن ما قبل الحروب المتفجرة في ١٩٧٥ ورحلت الحروب المتناسلة مذ ذاك «أهله» وأصحابه. فالحزب الخميني اللبناني يشارك مشاركة نشطة ومبرّزة في المصادرات والاقتطاعات والريوع وأعمال السطو بالمكانة. وتتهمه التقارير الأميركية السنوية، هو ووليه السوري، برعاية

مختبرات خفية بالبقاع تتولى تصنيع الأفيون الأساسي (الأفيون باز) القادم من آسيا الوسطى من طريق تركيا (السيد عبد الله أو جَلان) وسوريا^(٩١). وهو يتوسل بدحوله هذه كلها، وبموارده الإيرانية المستمرة، إلى ضوي جمهوره من الفقراء والمحتاجين، إليه. وليس «حقه في السلطة»، على ما تقول بعض ألسنته، إلا لأجل تحصيل معزله ومعقله، وتسويرهما، وإعالة جمهورهما، أي جمهور الحزب الخميني، وإبقاء هذا الجمهور على حاله من الانكفاء والانعطاع، ومن التسليم والتصديق. فقيام الجماعة الحزب اللهيية بنفسها، وتماسكها تحت راية الخمينية المعنوية وعلى نهج السياسة السورية الأسدية، شرطان لا غنى عنهما لبقاء الجماعة، على رغم تضادهما وتقابلهما الظاهرين. لذا يلزم الانخراط في العلاقات السياسية الملبنة، والمجتمعة من خارج، قسراً، على تنافر وتنابد، بقاء النواة العسكرية والأمنية والسياسية في الظل والكتمان، وانتحاؤها جانباً. وهذه الحال تحتذي على مثال «السياسة» اللبنانية ومسرح دماها، وعلى مثال انفصامها علناً وباطناً من غير وشيجة داخلية ولا أصرة.



و«حزب الله» لبنان على علم واف، شأن أولياء أمره، بأن انفصامه وحده يحول بينه وبين خسارته «روحه» الخمينية وأصل هويته وأصالته. فلا الانتخابات، ولا التظاهرات، ولا جبهات «الدفاع عن الحريات ولقمة العيش»، ولا زيارات دمشق، ولا الاستجابات النيابية، ولا التردد إلى الرؤساء، ولا تعقب المعاملات، ولا التوسط في المصالح، يقوم مقام تثبيت هوية جمعية ويرعى عوامل هذا التثبيت ودوامه. فهذه، عوامل تثبيت الهوية ودوامها، يكلها الحزب الخميني إلى صناعة «مجتمعه» المنفصل، وإلى إنزال هذا «المجتمع» على شرائط الولاية الإمامية ووساطتها بين الشاهد وبين الغيب، أو شرائط «النبوة المستمرة»، على ما قال علي أحمد سعيد (أدونيس) مادحاً. والجماعة الحزب اللهيية - وهي لا ترى حيفاً في دخول لائحة انتخابية واحدة تضوي مرشحها إلى مرشحي من كانت، قبل خمسة أيام، تراهم صنو الفساد، وتتهدددهم، وتتهدد الدولة من ورائهم، بحرب أهلية على المثال الجزائري^(٩٢)، ولا في رعاية تعويضات الإخلاء وتزوير لوائح المهجرين - تحرص، من وجه آخر، على ترتيب

مسيراتها، «الحسينية»، ترتيباً يُخرجها من الحياة اليومية إلى الشعيرة التامة وسمتها الجامع.

ومثال ذلك احتفالات يوم القدس في اليوم التاسع عشر من آذار، في ١٩٩٣ فتقدمت فرق الكشف والنواصي الرياضية، تحت راية «التعبئة الرياضية»، المسيرة، ومشى وراءها حملة الرايات، وتبعهم لابسو الأكفان، ثم فرق الكاراتيه، ووحدات من «جهاد البناء»، سارت بعدها فرق إسعاف وإطفاء ودفاع مدني وهندسة وزراعة وعمران رمزية؛ وتقدمت هذه فرق إسناد من «المقاومة الإسلامية»، وفرق «النينجا». فكان الحفل، يعلوه منبر الخطباء ويحف هؤلاء حرسهم البكم والعريضو الأكتاف، يستعرض الخليقة، أو نماذج عنها وعن الملكات والقوى التي تحتاجها لتخرج الخليقة من العمر إلى العمران، وتعود من الحياة إلى الموت. وهذا كله مرتب على مراتب يتصل بعضها ببعض، وتلم بالحياة والموت وبالأطوار التي تفصل بينهما وتجمعها في وحدة كونية تامة، يقرأ أهل العرفان والعلم وحدتها في الجزئيات التي يقف عندها أهل الجهالة. ويترتب على هذا الترتيب حفظ الحياة الدنيا صورة فعل الخلق فيها، ومحركاتها هذه الصورة محاكاة دقيقة.

فليس على الحياة الدنيا إلا الحفظ والمحاكاة، وتجديد عهد الخليقة. وليس «القادة»، من علماء وفقهاء وملهمين وأبطال ومقاتلة وشهداء، إلا أولياء العهد هذا، ووسطاؤه، والأوصياء على الدين وعلى الدين، والقائمون على تلازم الشاهد والغيب. وعالم الشاهد، بهذه الحال، مليء بسفراء عالم الغيب، وينتقل الناس من عالم إلى عالم، ويقرأون الغيب في الشاهد وعلاماته، على نحو ما يتصفح أهل الغيب حوادث الشاهد، من طريق الوسيط وولي الوساطة. فيسع السيد حسن نصر الله تأيين قتلى عين كوكب الستة والعشرين، في الأيام الأولى من نيسان ١٩٩٤، فيقول: «ودعتم ظلام الليل إلى ضوء النهار الأبدي (...) هنيئاً لكم هذا اللقاء بسيد شهداء المقاومة الإسلامية السيد عباس الموسوي وشيخ شهدائها الشيخ راغب حرب وكل الشهداء (...) نستنهض الأمة بصرخات دماثنا وضجيج الأشلاء (...) ألم نتعاهد منذ البداية أن نحمل الدماء على الأكف (و) نفتش بشوق عن الشهادة والحبيب بين التلال والوديان ودروب مقاومة؟» (٩٣).

فهذا هو الأصل الذي يبني عليه «حزب الله» لبنان دولته، ويصدر عنه في صناعته مجتمعه الإسلامي. ولولا هذا الأصل، القائم خارج الزمن و«دولته» وسلطانه ولو تصوّر ووُلد في سياق زمن بعينه، لما قدرت الجماعة الحزب اللهيّة على حفظ تماسكها، و«تذويب» روافدها وصهرها في كتلة متراسة وواحدة، ولما وسعها رعاية انفصامها وانكفائها على النحو الذي رعتهما عليه وترعاها. وهي قدرت على هذا الارتكاس وأنجزته، وأرست علاقة اجتماعية عليه، إبّان انهيار الأبنية الاجتماعية والمدنية والسياسية اللسانية، وربما العربية. ولا بس ارتكاسها التداعي هذا ملابسة قوية، فنشأت عنه وكانت من دواعي دوامه، وهي لما تنزل من دواعي دوامه. ومزاولة «حزب الله» السياسة على النحو الذي يزاولها عليه منذ انعطاف العام ١٩٨٧ الأول، غداة فتح الله، ثم منذ انعطاف العام ١٩٩١ الثاني، هي من قبيل «خدمة سيّدین» كذلك، وتولي وليّين وتدوم خدمة السيدين، على انفصام، ما دام إحجام المجتمعات العربية، وما يليها من مجتمعات الشرقي الأدنى والأوسط، عن ولوح باب حدائنه الاجتماعية وثقافية وسياسية متماسكة.

هوامش الفصل الخامس عشر

- ١ « علاقتنا بالجمهورية الإسلامية هي علاقة التلميذ بمدرسة»، في ٣١ آذار ١٩٨٦، المؤتمر الأول لمؤسسة الشهيد، صحف اليوم التالي
- ٢ سورة الأنفال من الآية ١٧، وآل عمران. من الآية ١٩
- ٣ آية الله أحمد حنتي في اجتماع وفد «أمل» ووفد «حرب الله»، بالسفارة الإيرانية في ٢١ نيسان من ١٩٨٨
- ٤ حيدر ابراهيم أمين السيد (ابراهيم الأمين) المؤتمر السنوي للطلاب المسلمين في الحارح، في ١٦ آب ١٩٨٧، بين الإقرار بـ «مركزية الثورة الإسلامية الإيرانية ومصطلحتها» وبين «الشبهة والحياة».
- ٥ المصدر نفسه
- ٦ النهار في ٥ تموز ١٩٩٦
- ٧ رين حمود: «حزب الله من الداخل - أسرار وخفايا»، أسوعية الشراع، عدد ١٤ آب ١٩٩٥
- ٨ المصدر نفسه.
- ٩ المصدر نفسه؛ يحصي كاتب المقالة من أعضاء القيادة الأمية ثلاثة هم عماد معية، وصهره مصطفى بدر الدين، المعتقل السابق بالكويت في تهمة المشاركة في محاولة اغتيال أميرها، وهو أحد الثمانية عشر الدين كانت بيانات «الجهاد الاسلامي» في الرهائن الأوروبيين والأميركيين تطالب بالإفراج عنهم، والثالث هو ابراهيم عقيل، وتعرفه بعض أجهزة الأمن الأوروبية باسم «تحسين». ويزعم د علي نورزاده، عدد المجلة في ٢١ آب ١٩٩٣، «حزب الله» في لبنان، أن عماد معية كان بين القلائل الذين التقاهم حجة الاسلام محتشمي، في ١٩٨١، يوم كان سفيراً لإيران بدمشق ومهد تفاؤهم لولادة «حرب الله» - والآخران هما حسين الموسوي وعباس الموسوي، رئيس «أمل» الإسلامية، وأمين عام «حرب الله» بعد صحي الطفيلي، تناعاً. واستكمل اللقاء لأول، بيروت (أو بعلبك، وحصره محمد حسين منتظري، «رينغو»، مثلاً محتشمي، حسب طارق ابراهيم، الحياة في ١٣ حزيران ١٩٨٩، التنظيم العسكري لـ «حزب الله» (للساني)، باخر عقد بمقر مكتب حركات التحرر في الحرس الثوري، بظهران، وضع سيات الأولى للتدريب والتنسيق. وابراهيم عقيل، أو «تحسين»، هو بين الضالعين في حملة متفجرات باريس في كانون الأول ١٩٨٥، وأيلول ١٩٨٦، وأوقعت هذه أحد

عشر قتيلاً و٢٧٥ جريحاً، خمسون منهم جراحاتهم كانت خطيرة وحلفت تعويقاً مزمناً، كزافييه روفير. وهاتين ومتفجرات عملية الشيطان، أسوعية الأكسبرس الفرنسية، عدد ٣ شاطئ ١٩٨٩ وأدت التحريات في هذه القضية إلى توقيف محمد علي حمادي، مفراكتفورت هي ١٣ كانون الثاني ١٩٨٧، وفي دفتر عناوينه اسم التوسمي فؤاد علي صالح، المتهم الأول في الحملة، وهو من الذين استمالهم أحمد كنعاني، القائم بأعمال السفارة الإيرانية تونس، بعد أن تولى قيادة الحرس الثوري الإيراني بلسان، وقبل أن يعين سفيراً في مدغشقر، بحسب بورراده، المصدر المذكور ١٠. نسبت وكالة الصحافة الفرنسية بيقوسيا إلى مصادر دبلوماسية غربية، خيراً عن إنشاء مصنع صغير بيريتال، شرق بعلبك، يجمع أجراء السدقية الهجومية الروسية، كلاشيكوف، و«يحسن أداء» صواريخ كاتيوشا، ويصنع قذائف مضادة للدروع «أر. بي. جي». . . . النهار في ١٣ تشرين الثاني ١٩٩٦ ١١. في احتمالات يوم القدس «العالمي»، وقع في ١٩ آذار ١٩٩٣، صحف اليوم التالي.

١٢ عين مرشد الثورة الثاني، السيد علي خامنئي، آية الله العظمى ومرجع التقليد الرسمي بعد وفاة علي أراكي، الشيخ محمد يربك، عضو شوري «حزب الله» والمدرس بحوزة الامام المنتظر (عج) بيبعلبك، والسيد حسن نصرالله، أمين عام الحرب الحميني، «وكيلين شرعيين» عنه في لبنان، «في الأمور الحسبية والوجه الشرعية»، فيستلمان عنه الحقوق ويصرفانها في «مصالح المسلمين»، ويردان المطالم، ويحريان «المصالحات الشرعية» لأهل الخمس، ويعينان الوكلاء من قلهما، عن السفير، في ١٨ أيار ١٩٩٥ أنظر الفصل الثامن: حوزات «العلم». . . . والدعاة.

١٣ حوار السيد حسن الموسوي، مسؤول دائرة العلاقات العامة والاعلام في «جهاد النساء»، الديار في ٩ تموز ١٩٩٤ ويحص المتحدث إنشاءات القاع عمزلة خاصة، قد تكون نظير دور البقاع في نهضة الحركة الأهلية الشيعية، وبطير حصّة معتميه في بحث سلك العلماء الشيعية (أنظر الفصل الرابع: بحث سلك العلماء وتحديدته). فمن المدارس التسع والعشرين التي بيت وأهلت كانت حصّة القاع سبع عشرة مدرسة، أي نحو ٥٩ في المئة منها، وبلغت حصّة القاع من المساجد المؤهّلة الثلاثة والخمسين، خمسة وثلاثين مسجداً، أي نحو ٦٦ في المئة منها؛ وكان للبقاع عشرة نواد حسينية من السعة عشر، أي نحو ٥٩ في المئة من جملتها. وهذا من القرائن على تولي «حرب الله» تجديد الدعوة الإمامية، والاسلامية عامة، بالبقاع وفي صفوف أهله، وعشائره المقيمة بالجرد أو المتمدنية، والوارثة تدياً يغلب عليه الترك بالأولياء واعتقاد الكرامات والرؤى، إلح. وبلغت مؤسسات الثورة الاسلامية في بعلبك وجوارها اثنتي عشرة مؤسسة من كل الأصناف: الصيدليات والمستشفى، التقديعات العينية وتعويضات الشهداء، المدارس والاعلام. وكان الشيخ نيل قاووق، رئيس شوري الحبوب، نوه، في أواخر أيلول عام ١٩٩٣، أي بعد عملية «تقديم الحساب» نحو شهرين، ترميم «جهاد البناء» ١٧٥٠ مزلأ في احدى وثلاثين قرية حنوية، وإسهام خمسة آلاف ومئة إداري ومهندس وعامل في «الانجاز»، النهار، في ٢٨ أيلول ١٩٩٣

١٤ قتل الموسوي في شباط ١٩٩٢، وقتل حرب في شباط ١٩٨٤، وقتلت الأول طوافات إسرائيلية، وقتل الثاني غيلة قبل جلاء القوات الاسرائيلية عن جبشيت، بحوار النبطية.

١٥ يقدر زين حمود، المقالة المذكورة في الشراع، دخل «حزب الله» المالي القندي من إيران ثلاثة ملايين دولار ونصف المليون في الشهر الواحد، إلى دخل شركات البهاء والمقاولات والعقارات والاستشارات ومزارع الدواجن والسكك، منذ ١٩٩٠ أما علي نورزاده، المقالة المذكورة في المجلة، فذهب، على وجه التخمين نفسه، إلى أن دخل الحزب الخميني بلغ عشرين مليون دولار في عام ١٩٩٢، وخمسين مليون في ١٩٩١، وقدر أن يبلغ مئة وعشرين مليوناً في ١٩٩٢، ومئة وستين في ١٩٩٣.

١٦ يذهب بعض المشفقين عن «حزب الله»، وهم قلّة، إلى أن لسياسة الحزب الخميني الأمنية والعسكرية عائداً كبيراً يعود على «المتسلطين على حزب الله» من «تهجير» (هم) الناس من مناطقهم، والتحسس على الساس ممن يخالفونهم (.) وتحليل سرقة الكتائب بحجة كونهم حربيين أو خطف الأبرياء، الشيخ حسن شاهين، الشراع، في عدد ٦٠ أيلول ١٩٩٣، الشيخ حسن شاهين يكشف تجاوزات «حزب الله»؛ وشاهين، بحسب تعريف الدورية الأسبوعية البيروتية المنحازة إلى منظمة «أمل»، وصاحبها السيد حسن صبرا هو ناشر الخبر الذي أدى إلى ما عرف بـ «إيران غيت»، في ١٩٨٦ (أي تورط بعض كبار الموظفين الأميركيين، من إدارة الرئيس الأسبق، رونالد ريغان، ببيع سلاح أميركي إلى الحكم الإيراني رجاء الإفراج عن الرهائن الأميركية بلبان)، وهو المرشح الشيعي الثاني على لائحة رفيق الحريري بيروت في انتخابات صيف ١٩٩٦، - شاهين هو مدير مدرسة الصادق الدينية بالهرمل، وعضو تجمع العلماء المسلمين، وأمين السر السابق لإداعة المستعصفين الحرب اللهيّة.

١٧ المصدر نفسه.

١٨ زين حمود. حزب الله من الداخل...، المصدر المذكور، «القيادة الأمنية هي الجسر المالي أيضاً».

١٩ ويندل حرص بعض المراسلين الصحافيين، من الفرنسيين خاصة، على نسبة «حزب الله» إلى لبنان نسبة نازحة، على رغبة سورية في الأمر. فتكتب مراسلة صحيفة لوموند في الشرق الأدنى، على ما يسمي الفرنسيون المشرق العربي، السيدة فرنسواز شيبو، وهي المعروفة بنقلها الحرفي لمواقف السياسة السورية وأرائها، تكتب في عدد الصحيفة في ٢١ شباط ١٩٩٥، أن «حزب الله الموالي لإيران صار حزباً لبنانياً حقيقةً وفعلاً». وهي نفسها كتبت، إبان أزمة نيسان ١٩٩٦، أن دمشق استعادت دورها عاصمة للسياسة الشرق الأوسطية، وذلك من طريق لبنان ودور الحزب الخميني فيه. والريان لا يتفقان.

٢٠ حديث إلى السفير، في ٢٢ أيار ١٩٩١ يسكت الموسوي عن حق رئيس مجلس الدفاع الأعلى، الإيراني، وهو مرشد الثورة، في تعيين مجلس شوري «حزب الله»، طارق إبراهيم: التنظيم العسكري... المصدر المذكور. وكان المؤتمر الذي انتخب عباس الموسوي أزعمت المنظمة الخمينية عقده في تشرين الثاني ١٩٩٠، فألقي بطلب من طهران، طارق إبراهيم: كيف ينعقد مؤتمر حزبي وكيف يتأجل؟ الحياة، في ٢٤ كانون الثاني ١٩٩١.

٢١ عن النهار، في ١٢ تشرين الثاني ١٩٨٣.

٢٢ في ذكرى أسبوع علي منيف أشمر، في ٢٩ آذار ١٩٩٦، صحف اليوم الثاني.

٢٣ طارق إبراهيم: جزء من «الشن» معتقلون لبنانيون في مقابل رهائن، الحياة في

٢ حزيران ١٩٩٠

٢٤ محمد يزبك خطيباً في مدرسة الشيخ علي الدينية ببعلبك، في ٣١ تشرين الأول ١٩٨٣، صحف الأول من تشرين الثاني.

٢٥ عباس الموسوي خطيباً برأس العين، بعلبك، في السادس من أيلول ١٩٨٥، ومعقباً على انفجار «حرب المخيمات» بين مقاتلي «أمل» ومخيمات بيروت الفلسطينية.

٢٦ ابراهيم السيد (الأمين) خطيباً في «الطلاب المسلمين في الخارج» ومؤتمرهم، في ١٦ آب ١٩٨٧، النهار، عادة اليوم المذكور.

٢٧ صحف ١٤ أيلول ١٩٩٣

٢٨ نصر الله كذلك في اسبوع قتلى قاعدة عين كوكب الستة والعشرين (المعلنين)، في ١٢ حزيران ١٩٩٤، صحف اليوم التالي.

٢٩ احصى حسن نصر الله، في ١٢ تشرين الثاني ١٩٩٥ (صحف اليوم التالي)، عشرة آلاف و٤٨٢ عملية «نفذتها فصائل المقاومة» منذ ١٩٨٢، اوقعت ثلاثة آلاف وخمسمائة اصابة، بين قتيل (مئة وثلاثة وعشرين قتيلاً) وحريح، في القوات الاسرائيلية. واحصى في «يوم شهيد المقاومة الإسلامية»، في ١٠ تشرين الثاني ١٩٩٦، ألفاً ومائة وخمسة وأربعين «سقطوا في مواجهات مع العدو الصهيوني أو نتيجة القصف الصهيوني على مخيمات تدريب ومراكز تابعة لنا (...)» وآخرون دفاعاً عن الحريات العامة في لبنان ولعيون فلسطين والقدس في ١٣ أيلول. ولا يقول نصر الله إذا كان يحصى في العدد هذا الذين قتلوا في «الحروب» التي خاضها الحزب الحميني على (مع) القوميين «السوريين»، والأملين، والشيوعيين، والفلسطينيين. ويقدر مصدر ثقة عدد الذين خسرتهم المنظمة الحمينية في «حرب» إقليم التفاح وحدها بمئة وعشرة قتلى (إلى متني حريح)، طارق ابراهيم: تطورات الخليج أربكت حرب إقليم التفاح، الحياة في ١١ أيلول ١٩٩٠، ويقدر المصدر نفسه عدد صرعى القتال بين «حزب الله»، وبين «أمل» طوال الأعوام الثلاثة السابقة منتصف العام ١٩٩٠، بألفي قتيل وخمسمائة (إلى خمسة آلاف جريح) معظمهم من «أمل»، وكانت خسارتهم قاضية على قوة «الحركة» العسكرية، الحياة في ١٤ حزيران ١٩٩٠، حروب المقدّمين جنوباً وضاحية بين «أمل» و«حزب الله».

٣٠. يقدر حسن الموسوي من «جهاد النساء»، الديار في ٩ تموز ١٩٩٤، كمية المياه التي وزعتها الهيئة إلى ضاحية بيروت الجنوبية بنحو واحد وعشرين مليون ليتر (وهي واحد وعشرون ألف متر مكعب، لكن الرقم على هذا الحد ليس ناهراً).

٣١. من بيان «حزب الله» في مراحل «حرب المخيمات» الأولى، وفي تعاون «أمل» مع الجيش اللبناني، في ١٩ تشرين الأول ١٩٨٥ (صحف اليوم التالي).

٣٢. في ٣١ تشرين الأول ١٩٨٣، صحف اليوم التالي.

٣٣. أنظر تذكير السيد صادق الموسوي بالفتوين، تعليقاً على مؤتمر «حزب الله» في أيار ١٩٩٣، في مقالة نشرتها الشراع، في عدد ١٧ أيار ١٩٩٣. وصادق الموسوي، الإيراني الأصل، هو جامع البيانات والآراء المؤيدة لإقامة «جمهورية إسلامية» للبنان في الحال، ومن غير إرجاء، في مجلدين من ألف وثلاثمائة صفحة.

٣٤. عن شيمون شيفر: كرة الشلج / أسرار التدخل الاسرائيلي في لبنان، بيروت (من غير اسم دار نشر)، ١٩٨٤، الصحافي الاسرائيلي والمراسل السياسي للإداعة الاسرائيلية، أن أرييل شارون، وزير الدفاع الاسرائيلي ومحطط «سلامة الجليل»، قال

لبيار الجميل وشبير الجميل في أواخر آب ١٩٨٢: «... حتى نستطيع أن نواصل مساعدتكم (...) نحن بحاجة إلى مشاركتكم. إن لعبة المناورات لن تؤدي إلى شيء». ينبغي اتخاذ موقف. كانت هناك بضعة إمكانيات. قبل شهرين، اعتقدنا انكم ستعملون على تحرير عاصمتكم، وهذا لم يحدث. ولو حدث ذلك لسهل الأمر علينا، ص ٢٢٣ من الترجمة العربية. وروى بول عنداري في تجرّتي في الجبل، بيروت، ١٩٩٢، الحال المزرية والتاعسة التي كانت عليها «القوات اللبنانية» في اثناء ما عرف بحرب الجبل، واعتقارها إلى الاستخبارات، وأجهزة الاتصال، والقيادة الواحدة. ووصف جوزف أبو خليل: قصة المقاومة في الحرب/ سيرة ذاتية، شركة المطبوعات للتوزيع والنشر، بيروت، ١٩٩٠، انحراف الموقف الاسرائيلي عن الحكم اللبناني، وعن الرئيس أمين الجميل، وميله إلى «القوات اللبنانية» وتآليها عليه بعد تبين احجامه عن توقيع معاهدة صلح مع اسرائيل، فكتب يقول: «... بدأ [الموقف الاسرائيلي] يأخذ شكل تعاون أو تواطؤ أو تبادل منافع مع دروز الجبل، من جهة، وشكل انسحابات حربية للقوات الاسرائيلية تتم لمصلحة المقاتلين الدروز نحار كيف نعتز أو نحاسب الجانب الاسرائيلي عليها، من جهة ثانية (...) وهو بالتأكيد يهتم بارتضاء الأقلية الدرزية في إسرائيل أكثر مما تهتم بترضية المسيحيين وخصوصاً بعدما أصبحت إسرائيل بالنسبة إلى هؤلاء - أو هكذا تراهي لهم - سندهم الوحيد»، ص ٢٤٥-٢٤٦

٣٥. من نداء وليد جنبلاط إلى الدروز عشية اندلاع حرب الجبل

٣٦. رواية روبرت فيسك في التايمز البريطانية، عن القبس الكويتية في ١٧ آب

١٩٨٤

٣٧. بنسب وليد أبو ظهر، في أسوعية الوطن العربي، عدد ٣٠ كانون الأول ١٩٩٤، تفاصيل اعترافات مصطفى الديواني... إلى اعترافات رأس «أمل» الأمي السابق وصاحب «المقاومة المؤمنة»، حافظة الكولوميل الأميركي عضو لجنة مراقبة الهدنة الاسرائيلية اللبنانية، اتفاق تفجير السفارة مع اجتماع إقليمي لعملاء سي. آي. إيه. بناء على اخبار أجهزة مخابرات يعوق جمعها قدرة المتفذين المحليين. وهذه إشارة إلى تعاون سوري وإيراني، لم تغب عنه المخبرات السوفياتية ربما وكانت صحيفة نيويورك تايمز نقلت عن الاستخبارات الأميركية مراقبتها نقل متفجرات من إيران إلى لبنان من طريق سوريا قبل عملية التفجير، عن النهار، في ٧ تشرين الأول ١٩٨٤

٣٨. النهار في ١٢ تشرين الأول ١٩٨٤

٣٩. النهار في ٩ أيلول ١٩٨٤

٤٠. ننت الرسالة... على المقدمات الخمينية التي صارت معروفة: «أميركا هي سبب كل مصائبنا وهي أم الحشائش»، «إن أميركا وحلفاءها من دول حلف شمال الأطلسي والكيان الصهيوني الغاصب لأرض فلسطين الإسلامية المقدسة، كل هؤلاء قد مارسوا ويمارسون العدوان علينا باستمرار ويعملون على إزلالنا باستمرار»، «إننا متوجهون لمحاربة المنكر من جذوره وأول جذور المنكر أميركا»، «يشترك الغرب» و«الشرق» في الإجماع على «الأفكار الوضعية» وفي غرقهما في «ظلمات الضلال والجاهلية»، «كل معارضة تتحرك ضمن خطوط حمراء فرصتها القوى المستكبرة هي معارضة شكلية لا بد وأن تلتقي في نهاية المطاف مع النظام القائم»، «إن الأمة أداما تركت تدبر أمرها بحريتها، قادرة على أن تصنع المعجزات وغير المتوهم من الأقدار»، والعرب «نظليون»، ومجلس الأمن عنوان «الظلم الدولي...».

٤١. نوه إبراهيم (الأمين) السيد قيل الذكرى السوية الأولى لمقتلة نثر العدد بقتل المتهمين بالمتفجرة، وبابتداء المنظمة الخمينية بهجاً في سوس الجماعة التي نسبت إلى نفسها ولاية أمورها والقضاء فيها، لم يسبق «في شكله ومضمونه» وعزا هذا النهج، الأهلي والعصبي، إلى أنه وأصحابه ليسوا «حرراً أو جماعة تعمل من أجل مصلحتها» فليس عليهم، تالياً، أن يوادعوا أهل بعض المتهمين من عائلات شيعية معروفة؛ فهم يهتمون، على قوله، «بمصلحة مدّتهم»، وهو «موقف لهذا الشعب المظلوم ومن أجله [و] يحمل الشعب أمام شيء من الحق»؛ ويفرّ المتكلم بأن «الفرحة والسرور أكبر» (..). عند الإمساك بتلك الرؤوس المخططة، النهار، في ٦ آذار ١٩٨٦

٤٢. فحرت على تأويل حميني للولاية في عصر الغيبة، في رسالته الفقهية التي تصدّى بها للفتوى - تحرير الوسيلة (١٣٨٤هـ، ١٩٦٣م)، دار الصراط المستقيم، بيروت، ١٩٨٢، ج ١، ص ٤٨٢-٤٨٣، إذ كتب يقول: «ليس لأحد تكفل الأمور السياسية كإجراء الحدود القضائية والمالية كأخذ الخراجات والماليات الشرعية إلا إمام المسلمين عليه السلام. في عصر عيبة ولي الأمر وسلطان العصر، عجل الله فرجه الشريف، يقوم بوابه العامون، وهم الفقهاء الجامعون لشرائط الفتوى والقضاء، مقامه في إجراء السياسات» (..). لا يجوز التولي للحدود والقضاء وغيرهما من قبل الجائر، فضلاً عن إجراء السياسات غير الشرعية» والواضح أن خميني يجمع الأمور السياسية كلها على إجراء الحدود القضائية (كان هذا عقداً ونصف العقد قبل الاستيلاء على الدولة والسياسة الإيرانية)، قل تمييز «زيادة» السياسات عن القضايا، والإقرار بهذه «الزيادة» وتدوينها ركناً من أركان الحكم الخميني على صورة مجلس الخبراء وتوليته حال طوارئ شرعية وفقهية. «إذا سئل المجتهد» السيد محمد حسين فصل الله عن تعارض «بعض قرارات الحركة أو الحزب الإسلامي (أو السلطان، و ش. ...)» مع مواقف وآراء المجتهد المقلد، أجاب: «لا يجب على المقلد (...)» اتساع المجتهد المقلد في موضوعات الأحكام، فله أن يحالف مقلده فيها كما في المواقف السياسية أو الاجتماعية أو الأمنية، أما إذا كان الموقف متصلاً بالحكم الشرعي (...) فلا بدّ له من اتساع المقلد، المسائل الفقهية، دار الملاك، بيروت، ١٩٩٥م/١٤١٥هـ، المسألة ٣٩، ص ٢١ ومعنى هذا، من طرف أول، أن ما للمجتهد (والشرع معه) هو للمجتهد، وما للحزب للحزب (والدولة معه). ومعناه، من طرف ثان، أن تصدي فضل الله للفتوى لا يقدح في سياسة حامتي.

٤٣. ص ٢٨ آذار ١٩٨٦

٤٤. روى جاك أتالي، مستشار الرئيس الفرنسي السابق فرنسوا ميتران الخاص طول عقد ويّف من الزمن، و«حميمه» اليومي بالقصر الرئاسي، أن يومين بعد خطف «الجهاد الإسلامي» مارسيل فوتين، نائب القنصل سيروت، ومارسيل كارتون، قائم بالأعمال في السفارة، في ٢٢ آذار ١٩٨٥، اقترح رفيق دوست، وزير حرس الثورة الإسلامية وأحد مقدّمي القيادة الخمينية وعراقي ولادة «حرب الله» لبنان وصهر رفسنجاني، الخ - على سفير فرنسا بطهران، «مناقشات سرية» لا تقتصر على استرداد أموال «أوروديف»، بل تتناول الإفراج عن أنيس نقاش، المسجون منذ خمسة أعوام بجرم قتل شرطي وامرأة يسما كان يحاول اعتقال شهيد بختيار، آخر رئيس حكومة قبل رحيل محمد رضا بهلوي - محضر مدوّن (فيرياتيم)، دار فايار بباريس، ١٩٩٣، محضر يومية ٢٢ آذار ١٩٨٥ ويومية ٢٤ مه، ص ١١٩٤-١١٩٥ من طبعة كتاب الجيب

(١٩٩٥)، الجزء الثاني. وسأل أتالي. «ما الرابط باختطافي قبل البارحة؟». ويحصى جان-لوي دوفور، أحد الصباط العرسيين الذين خدموا لبنان في مهمات عسكرية محتلة طوال العقد التاسع، أحوالاً من ردّ الحواب الارهابي، على خلافات سياسية: في ٢٤ كانون الأول ١٩٨٠ بددت فرنسا نقص المدفعية السورية زحلة، في ٢٦ منه أطلقت قذيفتان على السفارة الفرنسية ببيروت؛ في ٣٠ آب ١٩٨١ صرح وزير العلاقات الخارجية الفرنسي أن فرنسا تفهم مأساة لبنان وهي عرفت من قبل ما يعنيه الاحتلال، في الرابع من أيلول اعثيل سفير فرنسا سيروت، لوي دولامار؛ في ٨ أيار ١٩٨٢ شاركت سرية عسكرية في قوات الأمم المتحدة لحفظ السلام في الجنوب، وكان مسؤول الأمن والاستطلاع في القوات السورية أعلن عن «قلقه» من هذه المشاركة في ١٧ نيسان، في ٢٤ أيار أودت متجربة بحديقة السفارة الفرنسية ببيروت بإحدى عشرة ضحية، الح الحروب الفعلية / أفريقيا آسيا الشرق الأوسط - أميركا اللاتينية / الحرب والعالم منذ ١٩٤٥، دار المايقاتورة، ليون (فرنسا)، ١٩٩٠، ص ٣٨-٣٩.

٤٥. صحف ١٣ آب ١٩٨٥

٤٦. ابراهيم (الأمين) السيد في «التبعة الطلابية» بكلية الإعلام والتوثيق، الجامعة اللبنانية، في ٢٧ آذار ١٩٨٦، صحف اليوم التالي
٤٧. في ٤-٥ أيلول ١٩٨٥ وأحرحت «أمل» الوقوع على المحباً إخراجاً مسرحياً وبوليسياً، فنشرت أحراراً من تحقيق أمي مع متهمين بينهم معتمون. فكان ذلك فاتحة التقليل من «حرمة» هؤلاء، بعدما شاع توسل المظنة الخمينية بهم، والاتقاء بواسطتهم التفتيش والتحرري والمداخلة وحادث حرة «أمل»، ووراءها «حزب» من المعتمين وتنسب إلى «إمام» هو موسى الصدر، على المعتمين من تخوفها اصطلاح معتمين الحزب الخميني بالدور الذي اضطلعوا به بإزاء الدولة الإيرانية، ومحاولتهم تحديد هذا الدور في البلدان التي يناوئون دولها.

٤٨. في ٦ أيلول ١٩٨٥، صحف اليوم التالي

٤٩. على مذهب سيد قطب في معالم في الطريق، المصدر المذكور، وتابعه عليه محمد حسين فصل الله في كتابه الحوار في القرآن (١٩٧٦)، الدار الإسلامية بيروت، ط ٢ في ١٩٨٣، ص ١٦-١٧، وفي كتابه الآخر الإسلام ومنطق القوة، الدار الإسلامية بيروت، ط ١٩٨١، ص ٢٦١ وللكاتب تيارات الإحياء الديني في الإسلام اللبناني، من: الواحد نفسه، المصدر المذكور، ص ٣٣٤ ٣٣٥

٥٠. ابراهيم (الأمين) السيد، في ٥ آذار ١٩٨٦، صحف اليوم التالي، وكان كلامه هذا في معرض إعلانه إعدام المتهمين بشر العد

٥١. ابراهيم (الأمين) السيد، في ٢٧ آذار ١٩٨٦، صحف اليوم التالي.

٥٢. أنظر الهامش ٤١ من هذا الفصل

٥٣. قال السيد: «يريد الإسلام لأنه ليس طائفة ومذهباً، بل فكر شامل وفلسفة كاملة للحياة وقوانين تحيى وتستحيى كل ما في المجتمع من متطلبات»، و«الحالة الإسلامية» (بداية لوجود نظام دولي آخر غير الأنظمة السائدة في العالم)، وهذا علّة خوف «القوى الكبرى» من هذه «الحالة»؛ وبناء عليه ليسوا «حزباً من التركيبة»، خطاب ٢٧ آذار، المصدر المذكور.

٥٤. في سوء تطريب أصحاب العمليات الأخرى، والاحتمال بهم وأهاليهم، وإداعة صورهم وأسمانهم، يرحح أن يكون من قاموا بالعمليات «التأسيسية» الأولى،

وكانوا المثال والقذوة، إما من الإيرانيين أو من عراقيي «الدعوة»، وليس استثناء أحمد قصير، وإليه تسبب عملية مقر الحاكم العسكري الإسرائيلي بصور، من الإعمال إلا مصدقاً أو مرجحاً لهذا الافتراض ولا يطعن في الافتراض المتقدم كون المتطوعين للموت، والساقين إليه، لسانيين فالراجح، والأبلغ تأثيراً، هو السكوت عن أسمائهم. فهم، بواسطة هذا السكوت، عطايا الثورة الخمينية وحدها، ولا يتسبون إلى عائلة وبدد وقام «الدعوتيون» العراقيون، على ما يسمون، بدور مؤثر في بعض أطوار نشأة «حرب الله» الأولى، حين كانت المنظمة الناشئة تمتدّد العديد والدرية، مثال ذلك الاستيلاء على ثكنة الشيخ عبد الله بعلبك، ودخول النساء بجلايهن إلى الثكنة وتحتها السلاح الذي أسرع العراقيون العرك إلى امتشاقه، عن الحياة، الحلقة الثالثة من حلقات الميليشيات اللبنانية، في ٢ شباط ١٩٩٠، من غير اسم كاتب

٥٥ وكان أصحاب الدحول الثابتة والقليلة، من العسكريين، وكان الشبان المتعلمون تعليماً تكملياً وثانوياً من الطالبين والحش والمدرسة كانا من الهيئات التي أصابها الحروب بالعطالة والكساد - من أوائل الداخلين في المنظمة الخمينية، عن الشيخ حسن شاهين، الشراع، في ٦ أيلول ١٩٩٣ «لا يكاد يخلو بيت في السقاع من متفرع معيل، فترك أكثر طلاب المدارس مدارسهم، وبعض الجود وطائفهم، وتم شراء النفوس بتلك العطايا والعلوس»، ويربط شاهين تحريم الدحول في طوائف الدولة، قبل أن يحروا «ساحدين أمام بريق قبة البرلمان»، برغبة المنظمة الإيرانية والخمينية الاصطلاح بدور المعيل الأول للضعفاء من الناس وللمتمسكين إلى أسلاك اجتماعية متداخلة، شأن المدرسة والقوات المسلحة وأجهزة الإدارة والدولة عامة وهذا أشبه بالمثال الإيراني الخميني فالحرس والمتطوعون وعوائل الشهداء هم ركن الثورة و«مادتها» وجمهورها، وتنشط بعض السياسات الاقتصادية على احتياجاتهم، وعلى دوام مساندتهم الطاقم الحاكم وأعيانهم، وتقدم الاحتياجات والمساندة هذه على غايات عقلانية عامة

٥٦ لم تعد هذه الصورة أثرأً شيئاً في أقرب الناس إلى «حزب الله» وهم أنصار «أمل» ومعظم قياداتها. فلاحظ من كان في بعض أيامه رجل «أمل» الثاني، عاكف حيدر (العقيد المهندس)، أن «نظام قيادة [حزب الله]» وعزيمتها ومشاركتها قرنتها من «القاعدة»، على خلاف «غيرها»، وهو يعني بالمر «أمل» وقياداتها، الأشياء بأسمائها - الطائفة الشيعية وحزب الله، صحيفة نداء الوطن اليومية، في عدد ٦ أيار ١٩٩٥ ويخالف حسن شاهين عاكف حيدر في الرأي، فيرى أن مملك «رعامات» «حرب الله» إنما هو «النشبة بالمراعاة»، وأنهم شايعوا من حكام إيران الخمينيين من يملك «الخبرات والسيارات والدولارات»، الشراع، المصدر المذكور.

٥٧ من بيان الأول من نيسان ١٩٨٦، صحف اليوم التالي. في الشهرين اللذين سبقا البيان احترقت القوات الإيرانية شط العرب العراقي واستولت على الفاو، المصب النمطي، وتقدمت صوب الكويت وتهددت اتصال العراق بالخليج بالقطع. وشنت، في أواخر شباط وأوائل آذار، هجوماً شمالياً وتقدمت صوب السليمانية. وفي الأثناء استمرت حرب المدن رماية بالصواريخ، وانهار سعر النفط عند الشراء على رغم محاح العراق في حث الصادرات الإيرانية، ومحاولة إيران التصديق على هزمز إلا إن الحرب انصلت واستمرت على «مستوى منخفض» من العنف الإقليمي، فلم تتسع ولم تخرج من محراها الذي «استقرت» فيه منذ عام ١٩٨٤

٥٨ وسسها الخمينيون إلى «توجيهات الإمام الخميني القائد»، بيان الأول من

يسان ١٩٨٦، المصدر نفسه.

٥٩. المصدر السابق.

٦٠. خطفت «منظمة المستضعفين» راوول مرزاحي، وإسحق ساسون، وحاي كوهين حلالا، وإيلي سرور، ويوسف بيستي، وقتلتهم كلهم بين صيف ١٩٨٤ وصيف ١٩٨٧. ويسبب الرأي الشائع والمتواتر المنظمة هذه إلى أصحاب «المقاومة المؤتمنة»، وهم بعض «كوادر» حركة «أمل» (مصطفى الدبراتي، علي الحسبي، أحد مشايخ الـ حيدر ...) الذين «استدحلوها» قبل طردهم بوقت طويل.

٦١. بيان «حرب الله» في ١٢ أيار ١٩٨٦، صحف اليوم التالي إلى هذا الوقت تعود تهمة بريطانيا بعض أجهزة الأمن السورية بالتورط في أعمال إرهاب نظاولت إلى المدنيين، ويعود قطع بريطانيا علاقاتها الدبلوماسية بدمشق.

٦٢. المصدر السابق. ما يسوغ الملاحظات التي خلص إليها المتن للتودّاع البيان الحزب اللهي دفاعاً «سياسياً» عن خطف الأحاب واحتجارهم رهائن، وخروجه عن تحفظه المعتاد عن المسألة وتصنّعه الاستحفاف، فقال: إن اختطاف الرهائن الأميركيين والفرنسيين «تم في ظروف معينة حاولت فيها أميركا وفرنسا حشر المستضعفين في الرواية، ومصادرة حرياتهم وحقوقهم في تقرير مصيرهم، فلم يكن أمامهم غير هذا الأسلوب الذي وجدنا له ما يبرّره» وعليه يحذّر الخاطفون في سبيل الحرية وتقرير المصير الخاطفين الحدد لأغراض شخصية، أو لأغراض سياسية منافسة وانتقامية محض، من أن «يسحبوا موقف [«حرب الله»] في هذه المسألة (...) على بقية أعمال الخطف الغوعائي ...»، ويختم البيان تحذيره بقول ينمّ بأن أصحاب البيان على بينة من يخاطبون: «هذا حق طبيعي لنا»، المصدر نفسه. وجلي أن أصحاب البيان على علم بأمر أعمال الخطف هذه، وتداركوا بعض نتائجها.

٦٣. في حزيران ١٩٨٦، صحف اليوم التالي.

٦٤. بيار ميتج: الشرق الأوسط (أفغانستان، إيران، باكستان)، من كتاب: حال العالم، دار لا ديكوفيرت، باريس، ١٩٨٦، ص ٣٨٧-٣٨٨؛ أوليفيه روا: إيران- تأكيد النفوذ الإقليمي، من كتاب: حال العالم ١٩٨٧، ١٩٨٧-١٩٨٨، ص ١٩٠.

٦٥. أما «المسيحيون المسلمون في مناطقنا [حيث الغلبة لـ «حزب الله»] فرى بوجودهم مصداقية افتاحتنا وسماحة ديسا»، على ما قال بيان الحزب الحزبي في ٣١ أيار ١٩٨٦، صحف اليوم التالي. ويستعيد البيان، من حيث لا يعلم، ملاحظة «استشراقية» لكلود ليفي-ستروس في كتابه: المدار الحزين، دار بلون، باريس، ١٩٥٥، حيث يذهب الأناس الفرنسي إلى أن «أهل الذمة» هم قرية المسلمين ومجتمعاتهم على مسامحة متعمدة وظاهرة. فمن عو بينو وفلاديمير بارتول صاحب آلموت وبرنارد لويس (شيخ الحبل الإسماعيلي) إلى ليفي-ستروس، تبدو مكتبة الحميين اللبنانيين الاستشراقية غنية ...

٦٦. النهار، في ٢٣ حزيران ١٩٨٦، والتأبين في ٢٢ منه.

٦٧. توحيد السياسة بالإرادة، أو الإرادة بالسياسة، هو من متواتر الحركات «الحديدية»، من لينينية (أنظر وصف بوريس باسترنك لزواج لارا الشيوعي إيان انتراع الأرض من المزارعين في أواخر العقد الثالث، وقوله فيه «هو إرادة محض»، في رواية باسترنك المعروفة: دكتور جيفافو، ١٩٥٨، الترجمة الفرنسية) وستالينية وموسولينية وهتلرية.

٦٨ مثال ذلك «تساؤل» أحد موفدي «حزب الله» إلى وزارة الدفاع بالبرزة، غداة عملية «تقديم الحساب» الاسرائيلية في أواخر تموز ١٩٩٣، السيد عمار الموسوي (الموفد الثاني هو السيد عبد الهادي حمادي، مسؤول الجهاز العسكري ظاهراً وإسماً، وهو شقيق عباس ومحمد علي حمادي، المعتقلين بألمانيا على أثر ضبطهما بنقلان مواد متفجرة) - عن «السرية التي تحولت تسرعاً في عملية نشر الجيش»، النهار، في ١٧ آب ١٩٩٣ ويذكر يومها أن السيد رفيق الحريري، رئيس مجلس الوزراء، وقائد الجيش، العماد إميل لحود، قررا نشر ستة آلاف جندي في منطقة قوات الطوارئ بالقطاع الغربي، قطعاً لدار الذرائع الاسرائيلية ثم اختصر العدد إلى ستمئة جندي، عملاً بـ «نصيحة» سورية، وتقديراً لـ «حرب أهلية»، على ما قال السيد الحريري، ويقول مذكاً. ووصف «حرب الله» اللحنة الأمنية، اللبنانية الأميركية، وهي ألقت من ضباط لساين ومن إداريين أمنيين أميركيين يعنون بمكافحة الإرهاب وكانت وحماً من حوّه محاولة الحكومة اللبنانية رفع الخطر على سحر الأميركيين إلى لبنان، وصمها بأنها «بدعة» (يعيم قاسم، خطيباً في تأبين فؤاد مغنية، شقيق عماد معنية الذي تنسب إليه أعمال خطف واعتيالات، وقتلته متفجرة إسرائيلية في ٢ كانون الثاني ١٩٩٥). وربما ارتاب الحزب الحميني في نقل رأي يصدر عنه وحده في شأن يتولاه ساسة الحكم، فأسر «قيادي في حزب الله» إلى صحافي من صحافيي النهار، في ١٢ شباط ١٩٩٥، وقال: «الأحوة السوريون لا ينظرون بعين الرضا إلى تأليف اللجنة الأمنية، اللبنانية-الأميركية» وفي المسألتين امتثل الساسة الظاهرون لرأي نقله الحزب الحميني ويتفق وأحواله وموقعه هو.

٦٩ غداة خروج المسلحين الفلسطينيين من إقليم التفاح أمسك الجيش اللبناني عن دخول الساحية التي أخلاها الفلسطينيون، في تموز ١٩٩١ فاستأنفت «المقاومة» الاسلامية» عملياتها، ونصبت في ١٦ تموز كميناً أسرل ثلاثة قتلى في الجنود الاسرائيليين، بتومات بيحا فحشي بعض الوزراء، يتقدمهم السيدان ميشال المر وفارس بوز، وريرا الدفاع والخارجية، رداً إسرائيلياً لا طاقة للدولة الطرية العوده، وصرحاً بتقييد السلاح الحزب الله وقواعده بالاقليم، بين ميدون وعين التينة، شرقاً، وجبل صافي وجناع، غرباً - ويتخلل القواعد الحصينة مواقع يأوي إليها مقاتلون من «الجهاد الاسلامي في فلسطين» ومن «حماس». فحملت السياسة السورية جهاز حركة «أمل» العسكري على استئناف أعماله العسكرية على مشارف الشريط المحتل، وأظهر سياسيون لبنانيون ما أضرته السياسة السورية من صيق بـ «تجاهل» بعض الوزراء «دور المقاومة»، وبإقدام الجيش اللبناني على محاصرة مجيمي الرشيدية والبص، بجوار مدينة صور، طارق ابراهيم الدولة اللبنانية و«حزب الله» في انتظار مؤتمر السلام، الحياة في ٣١ آب ١٩٩١ وحصل ما يشبه هذا عداة اغتيال «عصاة أنصار» الفلسطيني «أبي محجر» شيخ جمعية المشاريع الخيرية الاسلامية، نزار الحلبي، ولحوء رأس الحركة، والمحرص على القتل، إلى مخيم عين الحلوة بصيدا. فيومها «تسرع» رئيس الجمهورية، ووزير الداخلية (السيد المرصه) بإعلانهما حصار المخيم، ووشك مداهمته، قبل أن يرجعا في رأيهما وعزمهما، ويترك المخيم ملحاً تلحاً إليه «القصاص العشر»، وتحزن السلاح فيه، وتتحدّه «المقاومة» الحممية عمراً ومحطة، وتحمي السلطات اللبنانية على زعمها انها لم تسترد المخيم بعد إلى قانونها وولايتها.

٧٠ خلص الصحافي اللبناني، باللغة الفرنسية، جورج نقاش، منشئ اليومية

المرنسية لوريان (الشرق)، من نص برنامج الحكومة الاستقلالية الأولى، وترأسها رياض الصلح، على أن لسان لم يكون جزءاً من «الشرق» (سوريا)، على ما أرادت محب مسلمة، ولا محرراً أو مقرأ للغرب (فرسا)، على ما رعت فيه محب مسيحية، إلى أن «سالتين لا تنتجان أمة» [موجة]، ولا تثنان كياناً سياسياً «إيجابياً»، أو موجياً، نظير الأمة القائمة بإرادة «أنانها»

٧١ والعبرة «بايعة على ما في نفسه»، تقال للدلالة على السعة عبر المشروطة ولا المقيدة، وتفرصت موضع المرء (أو الجماعة) من نفسه (أو من نفسها)

٧٢ افترضت موضع آخر، أن إدانة الصحافة السورية الرسمية عملية القدس الأولى التي قامت بها «حماس»، وكانت فاتحة العمليات الأربع الدائمة، أعلنت في أواخر شباط ١٩٩٦، قبيل شيوخ الخبر عن توقيع تركيا وإسرائيل اتفاق التدريب العسكري والجوي المشترك في ٢٥ شباط. فلما عُرِف بالخبر سكنت الصحافة السورية عن العمليات اللاحقة، ورجعت إلى سكوت يفهم منه التأيد، قرينة على توجس السياسة السورية الخوف من «حصار» تركي وإسرائيلي. وفي الأسبوع الأخير من آذار قام أحد مقاتلي «حزب الله» بعملية انتحارية لم تسفر عن خسائر إسرائيلية «كبيرة» (قتل حندي أو اثنين)، لكنها أدت بالعودة إلى مجابهة رأسية مسرحها جنوب لسان ورددت ألسنة الحزب الحميني، منذ مطلع آذار من السنة نفسها، تهديدها بقصف المدن أو البلدات الإسرائيلية القريبة من حدود لبنان الدولية، ومهدت لإشعال القتيل بحملها الاصابات المدنية اللبنانية، وهي أمر معهود للأسف ويُلقى بالتنديد بالعدوان وتعهده الرد حين يرى «المقاومون» الفرصة ماسية، على انتهاك «اتفاق تموز» نسبة إلى بود صاغها وزير الخارجية الأميركية، وارن كريستوفر، في أعقاب تموز ١٩٩٣، مشافهة.

ودعا الوضع الإسرائيلي الداخلي، عشية الانتخابات العامة المبكرة، الجهاز الحميني، وهو في هذا المعرض إيراني وسوري، وتحبط حكومة شمعون بيريس في حرج شديد السبب فيه تهمة الليكود الحكومة بتراخيها عن حفظ الأمن شمالاً (على حدود لبنان) وشرقاً (بالصفا العربية) دعا هذا الجهاز الحميني إلى تعظيم دوره والمبالغة فيه. فذهب حسن نصر الله، مؤبداً صاحب العملية «الاستشهادية» بحسبية الرجائي في ٢٩ آذار ١٩٩٦، إلى أن العملية أصابت إسرائيل بـ «حالة إرباك كبيرة»، وهي «إيدان ببء مرحلة جديدة (من الجهاد)»، وحرّم، قبل نحو عشرة أيام من شن العملية التي أُلجأت المؤبّس وأصحابه إلى دمشق، أن العملية «منعت إسرائيل من تنفيذ عدوان كانت تفكر في القيام به ضد لبنان، بعدما أدركت أن معويات وإمكانات المقاومة قوية»

ولاحظ مسؤولون أميركيون، نقلت عنهم السفير، في ٢٥ أيار ١٩٩٦، ملاحظتهم، نقل شاحنات كبيرة قامت بعشر رحلات بين طهران ولبنان، من طريق سوريا، شحنت من الأسلحة إلى لبنان طوال شهر ونصف الشهر، بين منتصف نيسان وأواخر أيار. وانفقت هذه الشحنت مع المناورات الإيرانية الكبيرة في النصف الثاني من أيار. والأمرايين يمان بالخوف من قصف إسرائيل منشآت إيران النووية، سيما كانت الولايات المتحدة الأميركية تنشر بقطر أربعاً وثلاثين طائرة حربية وبحر ألف وثلاثمائة جندي.

٧٣ في الأسبوع الأخير من كانون الأول ١٩٩٤ قتل متفجرة، جهزها عميل أممي للدولة العبرية، شقيق عماد مغنية، أحد أركان الجهاز الأممي الحميني، بحملة صغير، إلى الشرق من نهر العبد، إحدى التواحي الحرب اللهيية وأحد معاقل الحرب اللهيية

«المدنية». وسبق المتفجرة احتطاف وحدة عسكرية اسرائيلية مصطفى الديراني من مرله، وسبقها كذلك انفجارا ايونس ايرس ولندن. وتباهى «حزب الله» بأنه انتهى إلى رسم صورة دقيقة عن ملاسقات التفجير «بعد خمس ساعات» من وقوعه، ولم يكن ذلك مستطاعاً إلا جراء «تلاحم الحزب والقوى الأمنية»؛ نعيم قاسم في أسوع مغنية، في ٢ كانون الثاني ١٩٩٥، صحف اليوم التالي. وهذا دليل على تمتع الجهاز الحميني بصلاحيات وامتيازات أمنية ذاتية واسعة في «مناطق (ه)»، على ما كان يقول ولا يزال يفعل من غير قول. وهذا قريب من صلاحيات حال طوارئ دائمة.

ومثال آخر على الصلاحيات والامتيازات الأمنية الدانية برنامج تلفزيوني بثته محطة «المنار»، وسمّته «المرصاد». ففي ١٣ آذار ١٩٩٦ (بقلّ عن السفير، في ١٤ منه) بثت محطة الحرب الحميني التلفزيونية «معلومات وصوراً» عن «محاولات اغتيال» قادة من «حزب الله»، و«فضح» البرنامج «العملاء» الذين ساعدوا الوحدة الاسرائيلية على اختطاف مصطفى الديراني من بيته بقصرنبا، و«الشبكات» التي جندتها الأجهزة الاسرائيلية «لزراعة عوالت الاغتيال». وتصف الصحيفة الشريط بأنه شريط «اعتراقات حطيرة ومشاهد مثيرة». وتحلله إدلاء وزير الدفاع اللبناني، السيد محسن دلول، بمدبح «التعاون الأمني القائم مع المقاومة الإسلامية»

ويقيم «حزب الله» علاقات خارجية بمنظمات مسلحة، وجهات سياسية وأمنية، يستقل بها، ولا تتفق حتى مع سياسة الطاقم السياسي الموالي لسوريا. فمهرجانات الحزب تحظى بمشاركة ممثلي «حماس» و«الجهاد» الفلسطيني (مثال ذلك مشاركة السيد شلح، أمين عام «الجهاد»، في يوم القدس، في ١٦ شباط ١٩٩٦)، وبحسبة توجيحية يتلوها السيد همايون علي زاده، سفير الجمهورية الإسلامية الإيرانية بلبنان. ولقيادة «حزب الله» رأي في حوادث البحرين، بعضه (بعض الرأي) تحذير من «ممارسات السلطات البحرينية»، وبعضه الآخر مصيحية ب«تلبية المطالب الشعبية، وإطلاق السجّاء»، صحف ٢٧ كانون الثاني ١٩٩٦

٧٤. رعمت صحيفة الوطن العربي، الأسبوعية الباريسية و«القرية» من بغداد، في عدد ١١ كانون الأول ١٩٩٢، أن غارة الطيران الحربي الاسرائيلي على بلدة جشيت، القرية من البطية، في حزيران ١٩٩٢، أوقعت قتلى في صفوف حرس الثورة الإيراني وجهاز الأمن الإيراني، بينهم مسؤول استخبارات يتنقل بين حل صافي واللوزة، بإقليم التفاح، ويعمل مستراً بوظيفة مراسل للتلفزيون الإيراني بلسان. وقتلت غارة أخرى ياسر نصور، «رابط» عمليات «المقاومة الإسلامية» بإقليم التفاح، وزوجته وطفليته، وبجاء عساكر، قائد حرس الثورة بلبنان، يومها. وتعرّو المحلة الأسبوعية دقة العمليات الخاصة الاسرائيلية، التي أودت فيم أودت بهم، عباس الموسوي، أمين عام الحزب الحميني السابق في منتصف شباط ١٩٩٢، إلى اعتقال إسرائيل مسؤولين أميين من «المقاومة الإسلامية» هما الشيخ علي محمد طاهر، أحد أقرباء حسن نصرالله، وسلمان عبدالله مصطفى، على زعم الدورية. ويلاحظ أن عمليات أمنية، أو اعتيالات وعاترات، غالباً ما تعقب خطف «كادر» استخباري محلي.

٧٥. طارق ابراهيم: الدولة اللبنانية و«حزب الله»، الحياة، في ٣١ آب ١٩٩١. ويقدر ابراهيم قوة «حزب الله» المقاتلة بألف مقاتل، يتمتع نحو أربعمئة منهم بحبرة عالية. وقدرت الوطن العربي، المصدر المذكور في الهامش السابق، عدد المقاتلين «التجويين» بستمئة، وقلّت عن ابراهيم، بعد أكثر من ستين، «نأ» حصول المنظمة

الحمية على السلاح الحديد.

٧٦ للكتاب في الاعطاف العسكري هذا وصورته في العام ١٩٩٢ المفاوض
المقيّد والمحارب المقنع، من ذاكرة لبنان ١٩٩٣، معهد التوثيق والأبحاث اللسانية،
بيروت، ١٩٩٣، ص ٧٩-٨٨.

٧٧ راحت الكلمة بعد الانتخابات النيابية في صيف ١٩٩٢، ومن الأمثلة على
رواها مقالة فؤاد أبو مصور في الوطن العربي، في ١٩ شاط ١٩٩٣، وقبلها تعريف
الديار، في ٢٥ أيار ١٩٩١، الأمين العام الجديد، عباس الموسوي، بأنه نصير دحول
حزبه في «الادي السياسي اللبناني»

٧٨ بيان نشرته الصحف في ١٤ اب ١٩٨٩، وهو يعلق على بيان اللجنة الثلاثية
الذي رفضته دمشق.

٧٩ تصريح «مصدر مسؤول» إلى صحيفة السمر، في ٥ تشرين الأول ١٩٨٩

٨٠ الصحف في ٤ كانون الثاني ١٩٩١

٨١ ابراهيم (الأمين) السيد خطياً في الذكرى التاسعة للثورة الحمية الإيرانية،
صفح ٨ شباط ١٩٨٨

٨٢ حسن نصر الله، النهار في ٢١ كانون الأول ١٩٩١

٨٣ النهار، في ١٨ كانون الثاني ١٩٩٢

٨٤ طارق ابراهيم: آلة «حزب الله» الانتخابية، الحياة في ٨ أيلول ١٩٩٢

٨٥ العارة لطارق ابراهيم: المصدر السابق.

٨٦ المصدر نفسه.

٨٧ المصدر نفسه.

٨٨. كان محمد حسين فصل الله طعن على الديمقراطية قصورها عن الانتصاب
«قاعدة ثابتة للتقييم والتقنين»، وعرا هذا القصور إلى «ان الأكرية الشعبية أو النيابية لا
تحضع لمقاييس الحق والباطل في تأييدها أو رفضها، بل ربما تقع تحت مؤثرات نفسية أو
مالية أو شهوانية (..) لا سيما إذا عرفنا الأساليب التي يمارسها أصحاب المصالح
السياسية والشخصية والاقتصادية في جميع الأصوات المؤيدة أو الرافضة لهذا التشريع أو
ذاك»، الاسلام ومنطق القوة، المصدر المذكور، ص ١٥١ وأندى صادق الموسوي،
الحميني الغالي والجمهوري الاسلامي القاطع والمتدّد بالدعوتين، رأيه في نهج الحرب
اللهيين الانتخابي، في صيف ١٩٩٢، فسب إلى من مذبههم حربهم إلى الإشراف على
صادق الاقتراع «القيام» () بأوسع عمليات التزوير، «الشراع» في ١٧ أيار ١٩٩٣
وعلى هذا لم يعدوا «الملتزمون»، على ما يسميهم الفقيه العيسائي العالمي، الحري على
طريق «الديمقراطية»، عوض الحو السطي. ومن أمارات هذا الحري استثمار «حزب
الله» جساً إلى حب مع «أمل»، المتهمة بالفساد وأكل المال الحرام، في المهجرين والنهجير
والإحلاء وتذرع «حزب الله» بالحماية عن «مستضعفين» إلى مصادرة أصحاب
الأوراق على أموالهم. وحين حططت الحكومة اللبنانية لباء مستشفي حكومي على
أرض أميرية، هي ملك للدولة بالغيري، في كانون الأول ١٩٩٣، استولى الجهاز
لحربي على الأرض، وأنشأ عليها، في غصون ليلتين، خمسة عشر بناءً، وحدد
نمويسات قيمة الإحلاء. وتذرع «حزب الله» بالحماية عن «مستضعفين» إلى مصادرة
أصحاب الأرزاق على أموالهم، ومصادرة المال العام على أحرار مه صرفت عن وحوه
لاستثمار العام والمحري

٨٩ النهار، في ١ شباط ١٩٩٦

٩٠ السفير، في ٦ تموز ١٩٩٣ وعلى هذا يعجب حسن شاهين من «سحود» أصحابه السابقين «أمام بريق قمة البرلمان»، ومن جلوسهم بالمجلس الاسلامي الشيعي الأعلى بعد وصفهم إياه بـ «المجلس الماروني»، المصدر المذكور ولم يلبث السيد محمد رعد، رئيس المجلس السياسي، أن أثبت له ولإصحاحه «(حق) المشاركة في السلطة»، أي في الإدارات والوزارة، وهدد: «... ومننتزعه انتزاعاً في الأيام المقبلة»، البلاد، في ٤ تشرين الثاني ١٩٩٥ وهذا بعيد من تظاهرات السيد محمد حسين فضل الله في حريف ١٩٨٢، بالضاحية الجنوبية، تحت لافتة كتب عليها: «لا حاكمة إلا لله»، وبعد من فتاوى خميني، وبعده حامتي، في «جريمة» النظام اللبناني، وفي حق الكثرة المسلمة في الاستيلاء عليه.

٩١ وصدر آخر هذه التقارير في الأسبوع الأول من آذار ١٩٩٦، نشرته صحيفة النهار كاملاً في ١١ آذار، ص ٧

٩٢ خطاب حسن نصر الله بالبطية في ٦ أيلول ١٩٩٦، ومنه: «ثمة من يسوءه كثير أن يكون الاسلاميون كما هم، أي منفتحين وحواريين، ويريدون أن يكونوا كما هي الحال في الجزائر؟ وقال ثورية: «وصل الوضع إلى درجة عالية جداً، ولم يعد قادرين على تشكيل ضمان أمني أو عطاء سياسي للوائح المتعددة، وهذا يعني أسئلة كبيرة ومحاطر وتهديدات كبيرة...».

٩٣ صحف ٣ نيسان ١٩٩٤

الفصل السادس عشر

حرب تموز - آب ٢٠٠٦

«الله» (إله) الحزب...

مجاهداً أهلياً سرياً ومواطناً مستولياً*

في المؤتمر الصحافي العلني الذي دعا إليه أمين عام «حزب الله» حسن نصر الله، بعد ظهر ١٢ تموز (٢٠٠٦) - يوم «عملية الوعد الصادق» أو ابتداء «حرب تموز (-آب)» ظهر الرجل مستبشراً خيراً، وفرحاً بإنجاز مقاتليه وجنوده. ولم تلبث اجهزة دعاوة الحزب وتحريضه وتعبثته ان نشرت في الناس والصحافة والإعلام ان إعداد العملية يعود، على أضعف تقدير الى «خمس أشهر». وبعضهم الإعداد الى العام ٢٠٠٠. ودعا نصر الله من يستمعون إليه ويشاهدونه على شاشات الشبكات التي تقاطر إعلاميوها ومندوبوها ومراسلوها من انحاء العالم القريبة والبعيدة، دعاهم الى الاطمئنان والتفاؤل وتصديق ما يقوله ويتلوه على مسمعهم والوثوق به. واحتج المتكلم الخطيب لاطمئنانه وتفاؤله بحجج ساقها، على عاداته، في إحكام وتماسك. وأراد بها، على عاداته كذلك، إلزام المستمع المشاهد التسليم له، من غير بقية شك، بصواب مقاله وعمله. ولكن الإحكام لم يقوَ على ثمانية التباسات تسلمت الى مقالة المتكلم الخطيب وتنازعتها على نحو تنازعها أحوال الحركة التي يرشد ويقود.

* اصيف هذا الفصل الى الطبعة الرابعة، نشرين الثاني ٢٠٠٦ وهو غير مشمول في مهرسي الاعلام والأماكن في آخر الكتاب.

(١) التهذبة والمواجهة

وابتداً نصر الله مقاله بقصر دوره على النطق السياسي بلسان المقاومة «الميدانية». فأحال الكلام على «الشؤون الميدانية» نفسها إلى بياناتها. وتصدى للكلام السياسي بضمير المتكلم الفرد: «أحدث، أريد، أطلب، أخبرت... ومرج ضمير المتكلم الفرد بضمير الجماعة: حقناً، مارسنا، جاهزون... وتنقل بينهما طليقاً حراً. وحين زف خبر أسر الجنديين الإسرائيليين نسبه إلى «اعتراف» إسرائيلي. وخمن في وقوع «عدد من قتلى جمود الاحتلال» في أثناء «المواجهة الأولى». وتابع الرواية، قلقاً بعض الشيء: «لكن الحديث الآن عن ٧ قتلى». وعاد إلى التطمين، فقصر الدخول البري الإسرائيلي على «نقطة واحدة» هي موقع الراهب غرب عيتا الشعب. وشفع الداعي هذا إلى الاطمئنان، وهو يستبعد الاجتياح البري الواسع والحرب التي تترتب عليه، بداع آخر هو طلب العدو، «قبل ساعات» «ووسائط متعددة» وقف إطلاق النار بهذا الموضع «لسحب قتلاه وجرحاه». وتبسط المتكلم في هذه المسألة، وبدا معولاً عليها، وعلى إثباتها، في احتجاجه لاطمئنانه. فالعدو هو المبادر إلى طلب وقف النار وليس أمين عام «حزب الله». ويمزج الكلام على «الاتصالات» و«التهذبة»، عمداً، مصادراً متفرقة. فكان قائد القوة الدولية بجنوب لبنان، الجنرال الفرنسي ألان بلليغريني، البادئ باقتراح وقف النار على الفريقين. ولم يستجب الفريقان المبادرة. ولما طلبت إسرائيل تعليقاً للنار يتيح لقواتها إجلاء المصابين، ردت الحكومة اللبنانية برد لسان «المقاومة الإسلامية»، أي باشتراط وقف نار شامل. ولم يلبث الأمين العام، بعد دقائق وفي موضع لاحق من كلامه، أن أدلّ بإمساكه «المرّة الماضية في ٢٧ أيار» (تاريخ عملية قريية سابقة أخفقت في أسر جمود إسرائيليين) عن طلب وقف إطلاق نار من الإسرائيليين، أو طلب «التهذبة» وكرر على مسمع من «العالم» (على ما لا ينسى نصر الله لحظة تلفزيونية واحدة: «والعالم يسمعنا»): «أنا لا أطلب وقف إطلاق نار». فطلب مثل هذا قد يوهم «العالم» - لبنان وإسرائيل وفلسطين والعرب والدول، على إحصاء دقيق ساقه الخطيب المتكلم - بضعف صاحبه، أي بضعف «حزب الله» وأمينه العام. وهذا يخالف الحال: «استعدادنا للمواجهة هو إلى أبعد ما

يمكن ان يتصور هذا العدو»، «ومن يقف خلفه»، بديهية.

وهذا نحو آخر ينحوه الكلام والتنبيه والتهديد. فللتو كان الكلام على «نقطة واحدة» حصل «التوغل» فيها، ولم يتخطها العدو الى غيرها^(١). وكان الكلام على طلب العدو وقف إطلاق النار، وعلى رفض الطلب «غير المنطقي»: «أنا اعطيك وقف إطلاق النار وأنت تقصف الجسور عندنا؟ هذا غير منطقي». وسخر الخطيب من تأخر إدراك الإسرائيليين «شو القصة» ساعتين. فخرج صاحب «المقاومة الإسلامية» ولواؤها السياسي من تهوين المسألة، وقصرها على توغل في موضع واحد ورجاء ملح في وقف النار، وتأخير عن الإلزام بالواقعة الميدانية، الى تعظيم الأمر، وتصوير العدو الموضعي والضعيف والمتعثر في صورة مركبة ومعقدة تجمع إليه «من يقف وراءه»، العدو الأكبر أو الشيطان الأميركي. ويُفترض في جمع «أمريكا» الى إسرائيل، أو الصهاينة، وتعظيم الحلف الذي يقاتله «السيد» وإخوانه، ان يعظم أجر المقاتلين (وحزبهم)، ويعلي مقامهم ويرفع مكانتهم. ولكن الجمع هذا يمهد ريباً، من باب آخر، سبيل مراجعة الحساب العسكري والسياسي اذا شطت الأمور والوقائع وخرجت عن رسمها المتوقع والمقدر، «المحسوب والمدرّوس».

فعلى هذا الرسم، ينبغي احتواء نتائج الخطف (وليس الأسر) من غير عسر، ولا خسارة ثقيلة أو فادحة. والحق ان الأمين العام لا يتستر على العوامل التي خطّ الرسم في ضوئها، وعلى هديها. فهو يرى الخطف «حقاً طبيعياً»: «لا مجتمع دولياً يحجر أسرى ومعتقلين...». وهو التزم التهدة الى اليوم. والأسر - أي الأسرى اللبنانيون في إسرائيل، أي سميّر القنطار في المرتبة الأولى - هو «الاستثناء الوحيد» من دواعي الإقامة على التهدة (ووصفه بالوحيد قرينة على ان مزارع شبعا ليست في عداد مسوغات الخطف، وأن الخطف عملية فرعية، وتكاد تكون تقنية، وينبغي ألا تحمل «الصهاينة» على المبالغة في معالجتها). والحافظون لا يطلبون غير التفاوض غير المباشر. والأسيران خرجا من مطال اليد الإسرائيلية ومتناولها الى «مكان أمر ويعيد بعيد جداً (و) حيث يريد (من أخذ الأسيرين)». ويمضي الرجل على إحصاء دواعيه الى الاطمئنان الى أسباب التهدة التي يرجحها وينصح بها.

فالتهديد والتهويل سبق ان أعمالاً في العام ٢٠٠٠ (غداة خطف ثلاثة جنود اسرائيليين في ٧ تشرين الأول، ومقتلهم في اثناء المحاولة على ما علم من بعد)، وأخفقا في ثني «المقاومة الإسلامية» عن المحاولة أولاً، وعن المفاوضة الناجعة ثانياً. ولم يتخط الرد الاسرائيلي على محاولات لاحقة، او مناوشات واشتباكات متفرقة في أعقاب الجلاء الاسرائيلي في ربيع ٢٠٠٠، وسبقت حلقتها الأخيرة بشهر واحد ونصف الشهر عملية ١٢ تموز، لم يتخط القصف الموضعي والضيق، ولم يتجاوزته الى اوسع منه (ما خلا التحليق على علو قليل). وظهر جلياً ان مقدم الجيش «الإسلامي» إنما يستقوي بالسوابق هذه، ويحتج بها ويتذرع الى توقعه رداً اسرائيلياً لا يخرج عن الرسم المعهود والمختبر. «وفي العادة يقول (الاسرائيلي) كلا أولاً، ثم نعم، وبعد أسبوع أو سنة، في النهاية ستقول اسرائيل تفضلوا لنفاوض»، على قوله قائساً، أو مقايساً على ما يعرف.

ولم يفت نصر الله، وهو يحصي ابواب قوته المفترضة ومواردها، إحصاء ظرف سياسي حسب انه يدخل تحت باب منها، هو افتقار رئيس وزراء اسرائيل ايهود أولمرت، ووزير دفاعها، عمير بيريتس، وقائد هيئة الأركان، دان حالوتس، الى الخبرة والمراس السياسيين وربما العسكريين (اللبنانيين): «رئيس وزراء جديد، وزير دفاع جديد، رئيس اركان جديد». فنصحهم، مشفقاً، سؤال «الرؤساء السابقين والوزراء السابقين عن تجربتهم في لبنان». (ولا تخلو النصيحة من السخرية، فرئيساً حكومة سابقان هما أرييل شارون وإسحاق رابين فارقاء، على نحوين مختلفين، ديانا وأسئلتها وأجوبتها، وثالث هو شمعون بيريز يتولى نيابة رئاسة الحكومة، وبالغت أقواله وآراؤه في تعظيم المشكلة، ورابع هو نتانياهو من دعاة الاجتياح، والخامس وحده، أي ايهود باراك، هو صاحب الجلاء عن لبنان وقد يصلح شاهداً على الدعوى، ولكنه حملَ وزر سياسته على نحو ما حمل خلفه أرييل شارون وزر الانسحاب من غزة). ونصيحته هذه مردها الى تقويمه الثابت الجلاء الاسرائيلي عن الأراضي اللبنانية المحتلة، في أعقاب ٢٢ عاماً من الاحتلال، فتحاً عظيماً ومبيناً، وانعطافاً تاريخياً. ولم يُحمل التراجع الاسرائيلي، يومها، على «النصر الإلهي» - على قول جهاز دعاوة الحزب

في حرب تموز - آب، معيّلاً شهرة حسن نصر الله في الاشتقاق - ولكنه رُفِعَ الى مرتبة الأصل التاريخي والمثال والعلم^(٢١). ونعتُ نصر الله حربه الجديدة^(٢٢) بـ«أشرف مواجهة ومعركة عرفها العصر الحديث، بل عرفها التاريخ» (من غير افتتاحات على كربلاء فهي ظل كربلاء وترديد صداها، شأن ثورة روح الله خميني) هو من قبيل العود على بدء والاستئناف ليس إلا.

وعلى هذا، خال صاحب الجيش «الإسلامي» نفسه ممسكاً بزمام الأمور كلها. فهو يخوض حرباً عادلة، لا يشك في حقه في خوضها، والمبادرة إليها. وذريعته أسرى لم يُطلقوا حين انسحاب القوات المحتلة قبل ستة أعوام، وأبقى أسرهم ذيلاً من ذبول الحرب معلقاً لم يحسم. وذريعته الأخرى أرض وطنية لم يجبل المحتل السابق عنها حين أعاد قواته الى ديارها («المغتصبة»، في الأحوال كلها، بحسب الخطيب في مؤتمره الصحافي) في ٢٤ أيار ٢٠٠٠، «هارباً» و«مهزوماً». واحتلال الأرض - ضاقت أم اتسعت، كان سنده اشتباهاً في حالها القانونية حين احتلالها في حرب حزيران ١٩٦٧ (وما بعدها) أم عَدِمَ أي سند - يترتب عليه حق غير مقيد: «إذا كان ثمة شبر واحد محتل فيحق لنا القيام بعمليات في تل أبيب، وذلك وفق القانون الدولي» (على «اجتهاد» ينسبه حجة الإسلام والأمين العام الى «البروفسور الراحل إدمون نعيم»). وذريعته الثالثة وضعية وسياسية: «لا مفاوضات سياسية بيد خالية»، أي خالية من الأسرى بديهة.

وسند الحرب العادلة قوة رادعة لم يستفرض قائد «المقاومة الإسلامية» في الكلام عليها، إلا انه لم ينفك يلوح بها، ويتجدد جهازها وعتادها، منذ ١٩٩٦ وحرب نيسان عامذاك، وتهديده المزمّن بـ«سلاح مدمر» لا عهد للعدو ولا علم له به. واحتج «حزب الله» لصدق وعيده بتحليق طائرة الاستطلاع «مرصاد - ١» مرتين، في تشرين الثاني ٢٠٠٤ ونيسان ٢٠٠٥، في الفضاء الإقليمي الإسرائيلي، واستعادتها الى موضع إطلاقها. والإدلال بالعملية الخاطفة، ومفاجأتها العدو، وإصابته جرائها بالإحباط والشلل، جزء من التلويح بقوة الردع والتهديد بها. فالحرب العادلة تنهض بها، وتتولى تدبيرها، قوة سياسية قادرة وحكيمة معاً. وتجمع هذه القوة، أي

قيادتها، خصلة المبادرة الى خصلة سبر الحال وروزها، وخصلة احتساب النتائج. فهي توازن بين التصعيد وبين التهدئة، وبين المواجهة وبين إجازة مسعى وقف إطلاق النار والإذن به، وبين العملية العسكرية الموضعية والجزئية وبين احتمال «أخذ لبنان والمنطقة الى الحرب». فلكل حال من هذه الأحوال جوابها المناسب. ولا يبدو ان صاحب «حزب الله» كان يشكك في سبقه، أو في رجحان كفته على كفة عدوه. فهو حسب ان العملية التي بادر إليها، واتصر فيها، تخير العدو بين رد ضيق، يكرر الردود السابقة وأولها الرد على عملية حريف العام ٢٠٠٠، ويقتصر على قصف يحفظ ماء الوجه قبل ان تعود الأمور الى مجراها الرتيب، وبين حرب ينبغي ألا تأمس الدولة العبرية، و«من يقف وراءها»، اتساعها وبلوغها ربما مدى إقليمياً، سورية منه بمنزلة القلب والقطب. ولا ريب في أن الأمين العام و«من وراءه»، على يقين، شأن الجمهور، عامته وخاصته، من ان الولايات المتحدة لا تحتل حرباً إقليمية تريد طين العراق وفلسطين (وغيرهما) بلة. وأما الحرب اللبنانية، أي على نطاق لبنان كله، ويسميتها نصر الله «تدفع لبنان أثمان العملية التي قامت بها المقاومة في الجنوب»، فيحملها على باب «تهيبط الحيطان» على قوله، ويحيلها الى «جاهزته للمواجهة».

٢) عام الأهل اللبنانيين وخاص «المقاومة الإسلامية»

وكان على الزعيم السياسي اللبناني، الخارج لتوه أو قل أسابيع قليلة من مؤتمر حوار دار معظمه على تسليح جيشه الحزبي، واستقلاله بسلاحه وبسياسة حربه وسلمه، كان عليه ان يحتسب رأي الجماعات اللبنانية التي قد لا ترى رأيه ورأي أنصاره وأصحابه وأشياعه وحلفائه، في ما يقول المتكلم انه (أي حادثة الخطف) عمل «محسوب ومدرس». وينبغي، لولا امر مجهول كبير هو «الرأي» الإسرائيلي، على هذا ان يقيد الجماعات اللبنانية، ورأيها السياسي، بقيد «عدالة» عمل الخطف، وبقيد قوة الردع الحرب الالهية، ومنطق الردع الذي لا يشك الرجل في سريانه في احكام اسرائيل العسكرية على حدودها الشمالية وحدود لبنان الجنوبية. فالحزب يعزو الى قيد منطق الردع هذا السياسة العسكرية المتحفظة التي انتهجتها

الدولة العبرية منذ «اتفاق نيسان» (١٩٩٦)^(٤) على أقرب تقدير، وكان الجلاء في ربيع ٢٠٠٠ من فصولها. وحمل التحفظ السياسة العسكرية هذه على تضيق مسرح الحرب، وقصر الأعمال العسكرية على «القوات» المسلحة (وهذا يجعل المقاتلين الحزبيين وغير النظاميين، السابحين في الماء «الشعبي»، والمتسترين في ثناياه العميقة، نظير قوة نظامية ظاهرة ومنفصلة). وأرسي «حرب الله» «عقيدته» العسكرية، ونواة ما سماه «استراتيجية دفاعية» (وتابعه على التسمية افرقاء لبانيون كثر)، على ركن بسيط: الرد على تطاول اليد العسكرية الإسرائيلية الى مقاتليه المتترسين بالأهالي وبلداتهم، والنازليين بجوارهم وخراجاتهم، (وهذا يتهدد المدنيين لا محالة)، بقصف المواقع العسكرية، وتهديد المرافق المدنية القريبة، وفي معظم الأوقات قصمها «خطأ» أو تنبيهاً، بحسب دواعي الحال والظرف وصوارفها. ويقتضي الركن هذا اموراً، مقدمات وذيولاً، أخرى. فهو يقتضي تمكين «المقاومين الإسلاميين» من توجيه ضربات ثانية الى القوات الإسرائيلية، تلي رد هذه على ضربة المقاتلين غير النظاميين الأولى^(٥). ويفترض التمكين هذا، بدوره، تخلل المقاتلين السكن الأهلي والمدني، والاحتواء به، من وجه، والخروج منه، والتنقل في ارجائه، وبين جدران وصاداته، والتخندق في مخابي وملاجئ حصينة، من وجه آخر، يلوذ بها المقاتلون، ويخزنون السلاح وأجهزة الاتصال والمؤن والإسعافات الأولى. وليس في مستطاع المقاتلين تخلل الأهالي من غير استمالتهم، وكسب مواطأتهم القوية، والتوطن بين أظهرهم من طريق تجند بعضهم، لا سيما شبابهم وفتيانهم. والحق ان التحلل والاستمالة والتوطن وجوه من سياسة عريضة ومركبة لازمت نشأة «حزب الله» وخالطتها، فلا تعقل هذه إلا في ضوء تلك.

ف«حرب الله»، على هذا، اثنان: فهو جزء من الأهل في حال السلم، ويُحسب في عدادهم المدني والأهلي، ويقتسم حقوقهم، وهو في حال الحرب قوة عسكرية على حدة، متدربة على القتال، وفي وسع افرادها الدفاع عن أنفسهم، والاحتواء بالملاحى، والانتقال والتنسيق فيما بينهم، والانتحاء ناحية. ف«المجاهدون» الحزبيون، هم والأهالي واحد وسواء في حال السلم. وتوسلت المنظمة الأهلية (السياسية) والعسكرية بالسواسية

(أو «وحدة الحال») هذه الى رفض تمييزها، أي تمييز عسكريها ومسلحيها المقاتلين، من عموم الأهالي حين هم يتولون أعمالاً «عسكرية»، أو شبه عسكرية مثل الرصد والمراقبة والتمويه والتهديد والمناورة والتعبئة^(٦)، من غير شارات فارقة، ومن غير وكالة سياسية وعسكرية عامة مرجعها الدولة الوطنية وسلطاتها، وما يترتب على الوكالة هذه من تبعات ومسؤوليات عن المواطنين (الأهالي)، وعن الالتزامات والعهود الدولية.

والالتباسات الناجمة عن هذه الحال هي في صلب سياسة الحركة الأهلية، وأمينها العام، و«من يقف وراءها». ولا يتستر عليها المؤتمر الصحفي، على نحو ما لم تتستر عليها، وعلى توسلها واستعمالها، الحوادث السابقة ولا الحوادث اللاحقة. فيتكلم حسن نصر الله، على عتبة الحرب، على احتمال «تدفع لبنان اثنان العملية التي قامت بها المقاومة في الجنوب». وكان هذا احتمالاً غير مستبعد، وغير ممتنع طبعاً. وبذل نصر الله وسعه، واستفرغ حجبته (على ما تقدم)، في إقناع الدولة العبرية بالحدو على معالجتها السوابق والحوادث التي مرت، والاقتصار على بعض القصف وقول «لا» للمفاوضة، ثم «نعم»، إلخ. وينزع هذا المنطق الى تعريف العملية، وحربها الصغيرة، وحدّها بعلاقة ثنائية قطباها «حزب الله» و«الكيان الصهيوني» (قواته العسكرية)، تقتصر عليها ولا تتعداها الى لبنان، «دولة وشعباً»، وإلى «الصهاينة» المدنيين.

(٣) الشعب الطبيعي والدولة المصطنعة

والحق ان الرأي هذا قلق وغير مستقر، ويتعاوره الاضطراب والإنكار من جهاته ونواحيه كلها، على ما هي حال سياستي «حزب الله» ودولة اسرائيل، الواحدة بإزاء الأخرى. فالقيادة الحزب اللهي تميز نفسها، وذراعها وجسمها المنظمين والمقاتلين، من لبنان، الدولة والشعب. ويحتكم التمييز هذا الى الدور الذي اضطلع به الحزب العتيد وجيشه «الإسلامي»، في أدوار المنازعات الداخلية، (وفيها، أولاً، المنازعات الشيعية والأهلية نفسها)، وفي فصول حمل القوات الإسرائيلية على الجلاء عن الأراضي اللبنانية المحتلة. ويحتكم كذلك، من باب آخر يقرّ به «حزب

الله» من طرف اللسان، الى «تعدد» لنان جماعات ومذاهب وبلاداً أو مناطق. ولكن التمييز، ما ان يثبت الوحدانية الحزبية و«الإسلامي» و«المجاهد» من الحركة الأهلية الشيعية، حتى يدرجه الوجه الأهلي و«المدني» السياسي في وحدة مفترضة. فيحصى «المقاومة» في الحملة اللبنانية («شعباً ومقاومة ودولة») الواحدة والمجتمعة. فإذا بادرت قوات «ساحة الأمين العام» (حسن نصر الله) الى شن هجمات على القوات الإسرائيلية، داخل حدودها الدولية، تذرع صاحبها وقائدها بدرائع تخلط خاص حزبه بعام الدولة اللبنانية (والشعب اللبناني). فقال ان «الأسرى» هم «الاستثناء الوحيد» من دواعي التزام التهذئة. وهو «استثناء» أوجه المتكلم الخطيب، وأوجه حزبه. وأوجه الدولة اللبنانية في بياناتها الوزارية، وآخرها بيان حكومة رئيس الوزراء فؤاد السنيورة، الى إيجابها «مزارع شبعاء»، على وجه العموم و«الكفاية»، إذا جازت الاستعارة الفقهية في هذا المعرض. ولم توجهه على وجه فرض العين والتخصيص. ولا يستقيم تحليل الأمور على النحو النظري هذا عند امتحان الحوادث، وأولها الحرب، الالتزامات والعهود، وحدود هذه وتلك. فحال ذبوع خبر العملية، أجمع سفراء الدول الكبيرة سيروت، ومعهم الممثل الشخصي للأمين العام للأمم المتحدة، على الطلب الى رئيس الحكومة اللبنانية تلبية شرط الدولة العبرية الأول، أي رد الجنديين الإسرائيليين المخطوفين، لعل تلبية الشرط هذا تتدارك تردّي الحال. فلم يسع الحكومة، على ما ظهر في بيانها، إنكار غاية عملية الخطف والقصد منها، وهو تحرير الأسرى. فقيد تأويل «حزب الله» بند الأسرى في البيان الوزاري، وتأويله بند المقاومة، تأويل معظم الحكومة. وأشار شارل رزق، وزير العدل (وهو وزير «مستقل» على رغم حمله حين توزيعه على رئيس الجمهورية) على «الوزراء الذي يمثلون المقاومة» بمقايضة الوحدة الحكومية والشعبية «إزاء العدوان الإسرائيلي»، بإسهامهم في «البحث (معنا) عن الوسائل الدبلوماسية والسياسية التي من شأنها ان تبعد عن لنان الاعتداء الإسرائيلي»، كناية، على الأرجح، عن تلبية طلب دول السفراء. ويشفع قول حسن نصر الله في مؤتمره: «هناك اتصالات كثيفة تقول ان عليكم ان تعيدوا الجنديين الإسرائيليين سالمين غانمين الآن، وإلا

سنواجه أوضاعاً صعبة كما يقولون». ويجيب، ساخراً ومهوناً: «شو بدهم فوقهم؟»، بهذا التأويل.

وغير هذا، أي تناول المسألة على غير معنى الكفاية، يحكم في أجزاء جوهرية من المقال الحزب الله بالسقوط والحشو. فلو أن «القائد»، على ما أخذ أنصاره ومريدوه يسمونه، لا يتشكك في التباس صفة الحزب الذي يقود، وفي ترجح «حزب الله» بين تمير (من لبنان ودولته) وانخراط، لما اقترح على أعدائه «الصهاينة» قصر الحرب عليه وحده، وعلى الظاهر من منظمته العسكرية والأمنية، وترك «لبنان» خارج الحرب المقترحة. ولما عوّل على بقاء الحرب في دائرة العملية الضيقة، والرد الموضوعي عليها. وهو تعويل يعود على الحزب بالمغنم والربح ويمهد الطريق إلى استيلائه على السلطة، ويعود على الدولة اللبنانية بالغرم والخسارة. فـ«حزب الله» يستدرج الجيش الإسرائيلي إلى اشتباك ضيق، أو يريده ضيقاً، أعد العدة له وبيته، وخطط للانسحاب منه إلى ملجئه الحصين والأمين، المادي والسياسي الاجتماعي. وهو لا يُطال في ملجئه أو ملاده هذا إلا بتعريض الأهالي الذين ينزل مقاتلوه بينهم للقصف والموت والدمار، ويتذرع بحمايتهم، ويرتضون هم الحماية هذه^(٧).

وتسوغ المقالات الحزب الله «الحق» في المنظمة المسلحة والمقاتلة المستقلة (عن الدولة وكيانها السياسي والحقوقى، وليس عن «الشعب») والمنفصلة بانخراط الدولة (اللبنانية) في مجتمع دول، أو مجتمع دولي، يقول فيه حسن نصر الله أنه «لا (...) يحرر أسرى ومعتقلين». وهو يتبع القول الضيق والمحصور هذا بقول أعم: «ولا مؤسسات دولية ولا مؤسسات إقليمية ولا حكومات ولا أنظمة...». ويفهم من سياقة القول أن متعلقه، أو موضوعه، هو تولي «تحرير» الأسرى والمعتقلين، وهم «استثناء» التهذبة. فعلى هذا، ينفي القول عن المؤسسات والحكومات والأنظمة، وهي «مفردات» الدولة داخلاً وخارجاً، القوة على الاضطلاع بها يراه الرجل واجباً مقيداً وملزماً، وفرض عين عليه وعلى أصحابه. ولكن تداعيات القول في الخطب التالية تفصح عن وقوع النفي القاطع على «المجتمع الدولي» كلاً وجميعاً، وجوداً وعملاً: «لم أؤمن يوماً من الأيام، كما كثيرون

من امتنا، بأن هناك شيئاً اسمه مجتمع دولي» (نداء ١٤/٧/٢٠٠٦). فإذا ثبت نكوص الدولة، والدول ومجتمعها، عن الاضطلاع بالحق، والقيام بالحقوق، وبقي الظلم (الأسرى واحتلال الأرض)، وجب تحكيم الحق الطبيعي، أي على ما يحسب الرجل و«كثيرون من أمت(ه)»، الأخذ باليد والقوة والجهاد والمراوغة («الحيلة»). وهذا ما يفعله «حزب الله» ولا يتعداه، على حساباته. ولا تحصى المرات التي يقول فيها الإيرانيون المأذونون، المعممون وغير المعممين ان تخصيصهم اليورانيوم، وغيره من الأنشطة النووية شبه المسترة، «حق طبيعي» لا يناقش فيه، ولا مفاوضة عليه. وهم يحملون الحق هذا، شأن مرديهم اللبنانيين وعرب ومسلمين كثر «جهاديين» و«معتدلين»، على الحق في الدفاع عن النفس في حرب «أهلية» دولية عامة، ميدانها أو مسرحها العالم. فالعالم اليوم، جراء العولمة («المتوحشة» أو «الأمبريالية») والاستكبار، والاستغلال والنهب والتفاوت، نهب لعدوان دوله الكبيرة، أو شيا لالعالم وغربه، على جنوبه. وقوانين العالم، على صورته هذه، وهيئاته الدولية أو العالمية، مرآة الحرب الأهلية الدولية، وعدوان القوي على الضعيف. وعلى هذا، فحال العالم اليوم أشبه بالحال التي تسبق إقامة العدل والشرع وسلطانها. ويذهب الساسة السوريون، وأستهم، مذهباً قريباً حين ينددون، على ما يصنعون من غير التقاط نفس، بكيال المجتمع الدولي (أي الولايات المتحدة) حين تناول القضايا «العربية»، والنظر فيها، بمكيالين: كيل «كريم» حين يعود الأمر، أو المسألة، الى محاسبة المرتكب أو الجاني الغربي، وآخر متشدد ومتجن حين يعود الى المجني عليه والمظلوم دوماً. ويتدرع الساسة السوريون، شأن حلفائهم الإيرانيين، بالحجة هذه الى حمل أعمال «المقاومة» كلها على حق شعبي وطبيعي في المقاومة. وتحفظهم الظرفي عن بعض تظاهراتها أقرب الى الغمغمة والجمجمة منه الى البيان المعرب. وإجازة الأعمال العسكرية والانتحارية، والسيارات المفخخة والاعتقالات، وجه من وجوه «المقاومة»، على المذهب السياسي السوري، وهي تبين من الإرهاب، إذا تولتها حركات مقاومة وتحرير.

و«المقاومة الإسلامية»، أي الجيش «السري» الحزب الله، هي وليد

الحق الطبيعي هذا. وهو حق إلهي وشرعي، على خلاف حق الدولة وقوانين (أو حقوق) المجتمع الدولي، حهرت المقالات الحزبية الصفة المردوجة هذه أم لم تجهرها. ويتقدم الاحتكام إلى الحق الطبيعي، الإلهي والشرعي، تحكيم الحق الوصعي الذي يرعى الدولة والدول ومجتمعها المزعوم. فليست المبادرة إلى العمل العسكري من وراء ظهر الدولة وهيئاتها، «شاء اللبنانيون أم أبوا»، هي العجب (على قول الشاعر في السقم والصحة)، أو الانتهاك، بل العجب، والانتهاك، على المذهب السياسي و«الحقوقي» الطبيعي هذا، هو الانتظام في الدولة ورعاية موثيقها وعهودها وهيئاتها، والتعويل على الموثيق والعهود والهيئات. وهذه المسألة، أي علاقة «المقاومة» (أو «الثورة» - كناية عن الحركة الفلسطينية الوطنية المسلحة من قبل) بالدولة اللبنانية هي في صلب مشكلة تاريخية مزمنة. فوراء الدولة اللبنانية، ثمة الكيانات والحكومات والأنظمة، والهيئات الإقليمية، والهيئات الدولية والمجتمع الدولي، وثمة سيادة الدولة، ووحدة مصدر السلطة فيها، وانفراد السلطة الواحدة بالسيادة، وصدور السيادة هذه عن الشعب على شروط مقررة. وتلابس المسائل الأساسية هذه كلها، في لبنان (موضوعنا) وفي بلدان الشرق (الأدنى و) الأوسط، منازعات وشهات تغذي اضطراباً سياسياً كيانياً. والحق أن «حزب الله» «اللبناني» ليس مجدداً، ولا مبتكراً، حين يتناول المسائل هذه، و«يعالجها» قولاً وعملاً، بل هو يسير على سنن قديمة يحياها، وتنمخ مبادراته وأفعاله في مشكلاتها ومعضلاتها وعقدها العvisية. ولعل الحال هذه هي اصل راحح من أصول المطارحات اللبنانية (والعربية والإقليمية)، ودورانها الملح في حلقاتها، وتنقلها الرتيب والممعن بين موضوعات ثابتة تعصى التقريب والتأليف، والتجديد، وتمتنع منها.

٤) الجزء - الكل والأجزاء الجزئية

يحل خطيب «المقاومة الإسلامية» المسلحة الدولة اللبنانية، ومن ورائها الجماعات اللبنانية التي لا ترى رأيه («الأصوات المحالفة»، على قوله تهويناً وربما استصغاراً) وتحول دون «إجماع وطني (لم يحصل) منذ ١٩٨٢»، يحلها من المسؤولية عن العمل العسكري. فهو ينسب العمل إلى نفسه، وإلى حق

حزبه العسكري الطبيعي والمنطقي في استخلاص الأسرى من المعتقل الإسرائيلي. وهو، في هذا المعرض، يعارض الدولة، أصولاً وفروعاً، وحقوقها المفترضة، بحق «مقاومته» الطبيعي والإلهي. ويرجح هذه على تلك. ويكاد ينفي عن الدولة، في خطبه كلها، مزاعمها في حق ملزم من الحقوق. ويطلق النفي في خطبته الثانية، أي بعد يومين من الأولى، ولا يقيده. وهو لا يسند عمله العسكري إلى بيان وزاري توسلت به أصوات حزب اللهية كثيرة، من بعد، مطية إلى إلزام الدولة اللبنانية احتمال التبعية القانونية والدولية عن العمل العسكري. واقتصر كلامه في هذه المسألة على قوله أنه «أخبر... بـ (استثناء الأسرى من التهدة) بعض القيادات السياسية خلال الجلسات الداخلية». و«الإخبار» هذا، على إيهامه المتعمد، لا يلزم أحداً، ولا يترتب عليه حساب. ولا تتناول حلقات الموقف السياسي والعسكري «الإسلامي» موقف الدولة ولا رأيها. فـ«المقاومة (...) قامت بالعملية في الجنوب»، ولا مسوغ لـ«تدفع لبنان أثبات (ها)»، و«نحن (المقاومة الإسلامية) جاهزون للمواجهة»، و«إنني (حسن نصر الله) أعرف حساسية الموقف... وأعرف بالضبط نحن على أي نقطة»، و«أنا لا أطلب وقف إطلاق النار...». وفي رسالته إلى «الداخل في لبنان»: «أنا لا أطلب من أحد دعماً أو مساندة»، و«هل علي أن أقول للحكومة إنني سأقوم بعملية أسر؟ بذلك أحملها مسؤولية كبيرة»^(٨)، «والآن لا إجماع وطنياً على هذه المسألة، ولا مشكلة في ذلك، وذلك لن يغير في موقفنا».

فلا لبس في إرادة صاحب الجيش «الإسلامي» وأميره (المحلي) ومقدمه، ترثة الحكومة اللبنانية من تبعتها عن العمل العسكري، وتخليص أصحاب العمل العسكري من «أمر» الدولة أو من سيادتها، ومن مترتبات السيادة هذه، الداخلية والخارجية. والتحرزة الظاهرة هذه، وهي تتناول إلى السيادة وإلى مفهوم الشعب والدولة، تحتسب منها سياسة «حزب الله»، و«من يقف وراء» بالأحرى، مكسباً مزدوجاً. فيعود «شرف» العمل العسكري وغنمه على اصحابه (وأصحابهم). وعلى الدولة اللبنانية، واللبنانيين الذين «لا يتبنون»، شأن حكومتهم، «ما جرى ويجري»، التزام نهبي^(٩) عن «المكر»: «المزايدات أو المناقشات والجدل»، أو التصرف «بطريقة تشجع العدو على

لبنان (والتحدث) بلعة... يشكل غطاء للعدوان الإسرائيلي». والانهاء عن «المنكر» هذا يحمله الخطيب الكريم على «التضامن والتعاون (والتصرف) بمسؤولية وطنية». ويعد ملتزمي نواحيه هذه، «بعد ذلك»، غداة «مواجهة الاستحقاق»، قبول «نحن جاهزون» «أي مناقشة وأي جدل». ولا يتوقع، بديهية، إجماعاً من المتحفظين و«المخالفين» ولا يعدهم بتغير موقفه.

وهو يستبق المناقشة والجدل الموعودين، ويستعجلها رداً على «بعض وسائل الإعلام». فيعيب عليها، ساخرًا في مستهل الكلام، خبرها عن «توغل» قوات إسرائيلية «في الأراضي اللبنانية»، وتعظيمها التوغل المزعوم هذا «إلى درجة أننا كدنا نعتقد أن العدو وصل إلى بيروت ونحن لا نعلم». وتقلب السخرية، في أواخر الكلام، تنبيهاً وتنديداً وحسبة. فبعض وسائل الإعلام إياها تشيع «مناخاً من الإرهاب والتخويف والإحباط». وهذا لا يبعد أن يكون متعمداً «خدمة لإسرائيل». والقرينة على «الخدمة» وتعمدها، أي «جسم الجرم»، هي «النقل (الإخباري أو الإعلامي) عن الإسرائيلي». ويستعيد المتكلم، بهذا الموضوع، اثنيّة «المقاومة» و«الناس»: «بالنسبة إلى المقاومة، لا إسرائيل تخيفها ولا الإعلام الذي ينقل عن الإسرائيلي». وإذا كانت عزيمة «المقاومة» في غنى عن «صدق» الإعلام، فعلى الإعلام أن «يراعي معنويات الناس، خصوصاً في الجنوب». ف«ناس (...) الجنوب»، على خلاف معظم ناس الشاشات (فهي المقصودة بإعلام يوم ١٢ تموز) الحائفين والنازحين والهائمين على وجوههم، «في حال نصر كبير وعرس حقيقي». وهذا ما لا تنوه به الشاشات على رغم انحياز معظمها، يومها، إلى عمل «المقاومة الإسلامية» العسكري. وعليها، من باب أولى، أن تظهر على الملأ ما انتهى علمه وخبره إلى حسن نصر الله، من طريق «إخوان» (هـ) في القرى الأمامية - على قوله -، وهو أن «استعداد (الناس) للتحمل كان كبيراً». وبلغ من عظم الاستعداد هذا أنه يقارن حال التحمل «في داخل فلسطين المحتلة». وينبغي أن يفرح الناس الموعودون بالآتي الأعظم، وهو الحال الفلسطينية، أي الغزاوية، غداة خطف الجندي (الرقيب) الإسرائيلي^(١١).

وقد لا يبدو التلويح بمقدم الحال الفلسطينية الغزاوية، وحلولها

الربوع اللبنانية (الجنوبية)، من حسن الدراية، ومطلع الكلام كان تهويناً من شأن الرد الإسرائيلي، وازدراء بغفلة الإسرائيليين، جيشاً وقيادة. ولكن «الدرس» يتوجه على الإعلام، وعلى جمهور المشاهدين العرب. ومراده أن الحقيقة هي ما يعلم «حزب الله»، ويريد للناس أن يعلموا. وعلى الإعلام، كله، أن «ينقل» عن مصادر الحزب. وما لا ينقل عن هذه المصادر، حصراً، لا يبرأ من شبهة إسرائيل و«خدمتها». وهذا هو شأن ما يمرق «المقاومة» من «الناس»، ويميزها منهم ويميزهم منها. فالاثنان واحد، والأمين العام صوت الواحد هذا، ودولته، وسياسته، واجتماعه، وإعلامه، الخ. وتخصيص الأمين العام للإعلام بالتنبيه والإشارة لا يرتب على المكانة الممتازة والراجعة التي يوليها الرجل، وجهازه، الإعلام، المتلفز في المرتبة الأولى، وحسب. ف«الإعلام» من طريق الصورة والتشخيص، وهو على هذه الشاكلة ايجاء و«تخصير» (على معاني الكلمة كلها) وإخراج مشهدي ومسرحي عظيم، من أشرف الفنون التي أقتنتها الأجهزة الحرب اللهية، وتستفرغ فيها جهداً ومالاً عظيمين. والإعلام، في المعرض «الإسلامي» أولاً، لا يقتصر على نفسه. فهو يتعداها، يتعدى نفسه إلى التمثيل على العلاقة بالشأن العام، وبهياته وأبنيته، وبالدولة تالياً، ومرة أخرى. وعلى نحو ما يرسم مراقب الإعلام وضابطه (على «معنويات» الناس و«اعراسهم» و«انتصاراتهم») ما ينبغي أن يُنقل، وعمّن يستحب النقل أو يكره، ويرسم مراقب أمور اللبنانيين العامة وميولهم ومصالحهم ما يجوز إعلانه وما الأولى كتمانها إلى حين يباح الإفراج عنه، على هذا النحو يتصدى مراقب «الدولة»، وهذا بيت القصيد، إلى القضاء في واجباتها وحدودها. والأصل في أحكام الدولة هو، على ما يرى حسن نصر الله ويقول، العناية «بالمحافظة على البلد». وتحت الأصل هذا، أو القاعدة العامة، يدرج المراقب والمرشد «ألا تجعل (الحكومة اللبنانية) لبنان مكشوفاً أمام العدوان الإسرائيلي». وعلى السامع أن يخلص من صيغة النفي أو السلب («ألا») إلى صيغة الإيجاب: على الحكومة اللبنانية أن تتضامن مع عملية «المقاومة الإسلامية»، وتعتصم بالصمت، شأن عموم اللبنانيين وسوادهم، إلى حين يفرج الأمين العام عن الكلام المكثوم في الصدور. وإلا عُدَّ التحفظ «(تشجيعاً) للعدو على

لبنان». وهذا ينقض محل الحكم كله. وفي انتظار الإشارة الموعودة، على «الحكومة اللبنانية» (على اسمها الرسمي الذي ينزلها منزلتها المتواضعة والملحقة) أن تتقيد بما «يلفتها» إليه المرشد العام، فلا تحسب أن الوقت هو «للمزايدات أو المناقشات أو الجدل». فهي في حل، لفظاً وقولاً، من «الدعم والمساندة». وصاحب «حزب الله» لا يطلبها «من أحد». ولكنها ليست في حل من إعلان خلافها. فإذا ذهبت إلى أنها «لا تتنى» العملية، تحفظ الوزيران (وتابعهما ثالث). وهما لم يتحفظا عن إعلان الجهل الوزاري بها. فالقول «لا تتنى» قرينة على إرادة، ولو سالية، وعلى قصد مبيت. ولا يليق بحكومة، قياساً على حزب ومقاومة إلهيين وإسلاميين، أن تنتطح إلى التبني أو التخلي من تلقاء نفسها.

٥) دائرة العملية والدائرة الإقليمية

فعلينا من باب أولى، في الأثناء، أن نتحرى عن «أي جهة تدخل في مسعى لوقف إطلاق النار» (ومقدم «المقاومة الإسلامية» لا يطلب هذا، ولم يطلبه آنفاً، على ما ذكر ونبه). فإذا صادفت الحكومة طلبتها وبغيتها، وهي لا محالة مصادفتها (وبشائرها هي اتصال القوات الدولية وسؤالها عن موقع وقف نار مقترح)، فليس من يسأل له شطحه الازورار عن يد كريمة تنعم عليه وقف نار وفي وسعها «أن تذهب بعيداً»، «أبعد ما يمكن أن يتصور هذا العدو ومن يقف خلفه»، أجابها الرجل «بأن لا مشكلة لدينا». وأما الوظيفة (المدرسية) الحكومية الثانية فهي جبه «الضغط الشديدة من السفير الأميركي، من مبعوث الأمين العام للأمم المتحدة، من السفارات الأجنبية»، وجبه «التهديد والتهويل». وتريد «الضغط» إطلاق الأسيرين الإسرائيليين من غير مفاوضة. وهي على ما فهم نصر الله وأعرب، تخير «لبنان... حكومة وشعباً ومقاومة» بين رد الأسيرين وبين الحرب على «حزب الله» وجيشه، وعلى لبنان ومرافقه وأهاليه. وقطع الرجل بأن الحرب تهويل وتهديد و«تهييط حيطان»، أولاً. وقطع بأنه على أتم الاستعداد لها، ثانياً. وهذه ليست حال عدوه، ولا حال «من يقف وراء» العدو. وأما «تدفع لبنان أثمان العملية التي قامت بها المقاومة في

الجنوب»، وهذا ما كانت طلائعه ونذره الكالحة تطل، فيرد عليه الخطيب رداً مبهماً وملغزاً. فيقول، ثالثاً، «بوضوح ودقة»، انه يعرف «حساسية الموقف لبنانياً وإسرائيلياً وفلسطينياً وعربياً ودولياً» معاً. ويعرف، فيما يعرف وهو يفترض كثيراً، «على أي نقطة» هو (أو هم، «نحن»)، و«المنطقة» معه.

ويتوقع الرجل، في ضوء سياق كلامه، ان يحمل قوله هذا على محمل التلويح بأزمة إقليمية عامة تجمع في عقدة واحدة وعصية خيوط الأزمات المستعرة بالعراق وفلسطين ولبنان، وإيران الى الشرق من الدائرة العربية. فهو يكرر قصر العملية على «أسر جنود إسرائيليين» و«(المبادلة) بهم». ويدفع نية «أخذ لبنان (و) المنطقة الى الحرب». وتأويل هذا، على وجه الجواز، هو أن «المقاومة الإسلامية»، و«من يقف وراءها» على الدوام، تخير الدولة العبرية بين تضيق دائرة الحرب الى حادثة حدود على شاكلة الحوادث السابقة. وبين فتحها على احتمال أزمة لبنانية وإسرائيلية، أي إقليمية ودولية لا ضفاف لها. وينبغي، في المنطق والقياس على السوابق (وهو نهج لا يأخذ به حجة الإسلام والمسلمين، السيد حسن نصر الله، في الفقه، ولكن «الأمير» السياسي والعسكري والأمني المحلي يميل إليه)، ينبغي ان ترضخ إسرائيل الى الشق الأول والضيق من الاختيار. ويرجح الرضوخ هذا، تضمين «الأمير» المحلي كل باب من أبواب الموقف «الحساس»: لبنانياً وإسرائيلياً، إلى آخر الإحصاء، تقديراً يُطمئنه، هو وأصحابه، إلى قوته وبحقق ضعف خصومه وأعدائه. ولا شك في ان مفتاح الموقف، على وجوهه المتشابكة، بعين الرجل، هو رجحان الكفة الإيرانية في ميزان المنازعة الأميركية - الإيرانية الغالبة على منازعات الشرق الأوسط. والعراق - جار ايران القريب والمتصدع وشريك المعتقد (الإمامي) الغالب على نحو ٨٥ - ٩٠ في المئة من الإيرانيين، والمقلب من حرب ايران وندها الى بلد ممزق وواقع بين قوة إيرانية متعاطمة وبين «قوة» سورية متصائلة - والعراق، وهذه حاله، هو في القلب من هذه المنازعات. فليس ثمة ما يدعو مقدم «المقاومة الإسلامية» المرابطة على حدود لبنان الجنوبي وإسرائيل، الى ترجيح إقدام إسرائيل على ما تسميه أديبات حزه «حماقة»، كناية عن عمل عسكري «كبير» (يتجاوز القصف الجوي الى حملة برية).

٦) الحق الطبيعي المرسل وواجب الدولة المقيد

فإذا أمن الرجل، ولو على سبيل الترجيح، غائلة حملة برية طويلة وتمهد لها حملة جوية عظيمة التكلفة - وهو بدا آمناً الغائلة هذه - جاز له ان ينصرف الى تدبير الداخل اللبناني، ورسم الأدوار على ما يتوقع ويريد. و«المحافظة على البلد»، وهو الدور الذي أوكله الى الحكومة، يفترض ان تتولى الروح المتروكة، أو الدائرة المتروكة من علاقات الدول والأنظمة والمؤسسات والمجتمع الدولي. وهي دائرة وضعية، على ما مر، من العسير إن لم يكن محالاً الجمع بينها وبين الحق الطبيعي الذي تستظهر به «المقاومة الإسلامية»، في سياسة واحدة ومتناسكة. فإذا ترتب على استغلال الحق الطبيعي هذا، على تأويل الرجل وأصحابه هذا الحق، تسويغ الهجمات العسكرية داخل اراضي الدولة الإقليمية، فينبغي ان يترتب على استغلال الدولة اللبنانية الحق الدولي (الوضعي)، وهذا ما تدعى إليه «الحكومة» ويرسمه لها الزعيم السياسي والعسكري «الإسلامي»، حماية «البلد» و«شعبه ومقاومته» من حق طبيعي كذلك، في الرد حرباً، قد تنسبه الدولة العبرية الى نفسها وجيشها، ويقر لها به المجتمع الدولي. و«البساطة المنطقية» («بكلمتين بسيطتين على طريقتي في الكلام») التي يتسلح بها المتكلم، ويحسب أن لا راد لها، تتعثر بتعقيد منطق الحرب ومنطق الحق جميعاً. فما يبيحه الحق الطبيعي للمهاجم يبيح كفأه ونظيره للمدافع من باب أولى. ويقضي في الحرب، وفي ضبطها ولجمها أو في جموحها وجنوحها الى عنف أعظم فتكاً ودماراً، رأي العدو في مبادرة عدوه. وما حمله الجيش السري «الإسلامي»، وحركته السياسية والأهلية العلنية، أي الهجوم العسكري وراء الخط الأزرق، على حق طبيعي، وأوكل حمايته وتسويغه الى الحكومة، وهو كان أدخلها تحت باب «مؤسسات دولية (و) مؤسسات إقليمية (و) حكومات (و) أنظمة (و) مفاوضات سياسية» «لا تحرر أسرى ومعتقلين» و«لا تشغل منذ عشرين عاماً» على تحريرهم - هذا الهجوم حمله عدوه على انتهاك صريح وفاضح للحق الدولي الحاكم في علاقات الدول بعضها ببعض، وناظم هذه العلاقات.

ويجهر انفراد المنظمة العسكرية «الإسلامية» بموقف «لا إجماع وطنياً»

عليه، ويرى صاحبها ان تعذر الإجماع او امتناعه «لا مشكلة (فيه)» و«لن يغير في موقف(ه)»، ثم الطلبُ الى متعهد الانضباط بالحق الدولي (الى الدولة) تحمّل التبعات عن انتهاك الحق هذا باسم حق آخر، الدولة مطرحة منه ومنفية - يجهر الأمران، الانفراد والطلب، التباساً هو في صلب محل «حزب الله»، و«من يقف وراءه»، من الدولة اللبنانية (ومن «شكل» الدولة ومثالها التاريخي الحديث). وهو لا يرى حرجاً في النهوض بالالتباس والقيام به. فسياسته العامة، أو شطر راجح منها، إنما تعول على الالتباس هذا، وعلى ديناميته، إذا جازت العبارة. وهو لا يتناوله على وجهه «المنطقي» المجرد، بديهية فالحكومة التي يوكل إليها الرجل، مضطراً، «المحافظة على البلد»، لا يغفل عن حالها السياسية والظرفية. فهي تمثل كثرة انتخابية ونيابية ووزارية جمعها اغتيال رئيس الحكومة السابق، رفيق الحريري، وقبله تمديد الرئيس السوري ولاية صنيعة الرئيس اللبناني، على سياسة مشتركة في رأس بنودها أو موادها جلاء القوات السورية، واستخباراتها ونفوذها، عن الأراضي والدولة، والحياة السياسية، اللبنانية. ولم يكن ليقبض لكثرة اللبنانيين، وأعيانهم وسياسيهم، أن يتجرأوا على السلطان السوري، وعلى جهازه المحلي المستشري وسياسته المحلية الكاسرة (والحزب الحميني جزء لا يتجزأ منها)، وأن يجتمعوا عليها، لولا مساندة دولية (أميركية وأوروبية) وعربية (سعودية في المرتبة الأولى) حثيثة وقوية تولت كبح الشراسة المعهودة والمختبرة. وذهبت السياسة الأميركية الى حمل «ثورة الأرز» على إرهاب أول وواعد بانعطاف الشرق الأوسط، أخيراً، نحو الإصلاح الديمقراطي المنتظر. وأرخت السياسة السورية، ومعها السياسة الإيرانية (و«حزب الله» ثمة تعاقدهما اللساني والإقليمي) الانعطاف اللبناني بقرار مجلس الأمن ١٥٥٩ (٢٠٠٤). وتُرْجَع السياسة السورية إعدادة، والتمهيد له، الى مطلع صيف ٢٠٠٤، يوم لم يكن تمديد ولاية الرئيس اميل لحود حسمته «القيادة» السورية وبيته بعد، على قول بعض أركانها.

(٧) الأهل والدخلاء

ولم تشك «القيادة» السورية، ولا حليفها الإيراني، ولا شك الأنصار والمريدون اللبنانيون، و«حزب الله» شطّهم الأعظم، في تحدر المعارضة من صلب اميركي «غربي»، قبل ان يحملها الرئيس السوري بشار الأسد، على «متج إسرائيل»، في حطبة «صحافية» عصماء. وصَبَّ التنديد العنيف والمتصل، والمقذع في أحيان كثيرة، على صناعة المعارضة (وعرفت من بعد بـ «قوى ١٤ آذار»، ثم، بعد اطراح «التيار العروبي» نفسه منها حاول الحلف الجديد تسميتها بـ «قوى ١٤ شباط»، تاريخ اغتيال رفيق الحريري، تصغيراً) الأميركية، لم يحمل قوى «٨ آذار» («حزب الله» وأنصار الولاية السورية) على ترك استعمال حلفاء الحكومة اللبنانية الدوليين، ومجتمعهم الدولي، في حماية أنفسهم، و«البلد» الذي يستدخلونه ويتخللون شطراً من اهاليه وأراضيه، من الرد الإسرائيلي الجائر والمخوف. فالاستدخال (من غير ان يكون الحزبيون دخلاء) والتدخل يجعلان الشعب والأرض، والدولة تالياً، مسرح الحرب وميدانها وأهدافها العسكرية. والمقاتلون غير النظاميين (أو الأنصار) لا يلبسون الأهالي، والسكن الأهلي، وحسب، بل هم جزء من الأهالي، ومن السكن^(١٢). ويستحيل قتالهم من غير «قتال» المدنيين، أي قتلهم، ومن غير استهداف ما يحتمون به من مبان ومرافق وملاجئ بعضها أنشئ في وسط السكن الأهلي، وتحول تالياً مصادر نار يرد عليها العدو بشلالات نيرانه. ولم يخطئ «حزب الله» الظن والحساب، وباعه طويل في الأمرين. فما أن ارتسمت سمات الرد الإسرائيلي الأولى والمرتبلة، وسعى في قطع الطرق والجسور على تهريب الحندين المحطوفين والأسيرين، وفي الأثناء «أصبحت في مكان آمن وبعيد بعيد جداً» (خاله بعضهم دمشق أو جوارها، تعقياً على تباعد نصر الله المكان الآمن) - حتى ظهر، في الوقت نفسه، عسر الرد ومشكلته العسية. فالأهداف الأولى هي سلسلة المواقع الظاهرة التي أنشأها الجهاز العسكري على طول الحدود الإسرائيلية اللبنانية، نظير المستوطنات والمواقع الإسرائيلية، على الجهة الأخرى من الشريط، وعهد إليها بجزء من المراقبة، وشطّ من الاستفزاز والتحدي. والسلسلة هذه قشرة طاهرة خارجية سرعان ما تفرع من

مادتها عدد اندلاع نذر الاشتباك. وما وراء الأهداف الأولى وتحتها خريطة مكامن وملاجئ رصدت في الاشتباكات السابقة، وليس بقاؤها على حالها مضموناً، وخريطة بيوت ومنازل يقيم بها ناشطون رصد الاستخبار الإسرائيلي حركاتهم، وعزم على قتلهم.

وهذا قليل من كثير. وما وراءه هو المرافق العامة التي يتشارك المقاتلون والأهالي في استعمالها. وهي الأيسر على القصف والتدمير. ولكن قصفها يعود إيلاهم على الأهالي، وعلى الدولة، حكومة وبلاداً. فلم يكد سلاح الجو الإسرائيلي يقصف الجسور الأولى والطرق بين قضاء بنت جبيل وبين أفضية صور والنطية ومرجعيون، حتى أرفقت وزيرة الخارجية الأميركية، كوندوليزا رايس، إدانة «منظمة حزب الله الإرهابية» بمناشدة افرقاء الحرب كلهم «صبط النفس، ومعالجة الموصوع سلماً، وحماية حياة الأبرياء والبنى التحتية المدنية» (وتتناول الملاحظة الأخيرة، قبيل مباشرة المنظمة العسكرية الشيعية قصف المستوطنات والبلدات الإسرائيلية الأهلة بالصواريخ، العمليات الجوية والحربية الإسرائيلية). وفي اليوم التالي، ١٣ تموز، أبدى الرئيس الأميركي، جورج بوش، من برلين، وجهي موقفه المتنازعين والمتضارين. فجزم في إيجاب «حق (إسرائيل) في الدفاع عن نفسها»، ولم يكتم، من وجه آخر، «خوف (هـ) الكبير ان تؤدي إجراءات (الدفاع) والعمليات الى إضعاف حكومة (فؤاد) السنيورة». وهو يعني بحكومة فؤاد السنيورة «الديموقراطية في لبنان»، وذلك على النحو الذي استقرت عليه غداة «إخراج سوريا» منه بعد لأي («لقد عملنا جاهدتين في سبيل...»). و«الديموقراطية في لبنان»، على ما يرى الرئيس الأميركي وصاحب «الشرق الأوسط الكبير» أو العريض، «عامل راجح في استتباب السلام بالمنطقة».

٨) السياسة والحرب

وتلازم الوجهين إدانة انتهاك منظمة عسكرية أهلية و«خاصة» حدوداً دولية وتقييد حق الرد على الانتهاك بحماية الدولة الديموقراطية والمسالمة الحليفة (حليفة بوش) - هو مرآة ترجع والتباس عولت عليها المنظمة

الأهلية والعسكرية في سبيل حماية خطوطها الخلفية، الأهلية والسياسية، أي «البلد» الذي أوكلت «المحافظة عليه» الى الحكومة، من وطأة الضرب والتدمير المرتقبين. فإذا أخفقت الحكومة في حمل حلفائها الدوليين ورعاتها الإقليميين، وهم على حساب قيادة المقاتلين «الإسلاميين»، وأوليائها الإيرانيين والسوريين، أولياء أمر «الصهيانية» وسياستهم، إذا أخفقت في حملهم على وقاية عموم لبنان واللبنانيين والدولة اللبنانية من شرور عمل عسكري محض، لم تنحصر ذبول الإخفاق في دائرة المنظمة الإسلامية المترسة والمحصنة، وتعدت هذه الدائرة الى العموم اللبناني، شعباً وأرضاً. وأضعف تعديها «الحكومة اللبنانية»، أي البنيان السياسي المتحدر من انتخابات ربيع ٢٠٠٥، وأضعف كذلك سندها الدولي والإقليمي، وراعي قرارات مجلس الأمن التي دعت الى تجريد المنظمات العسكرية والأمنية الأهلية (والفلسطينية) من سلاحها، وإلى جلاء القوات السورية واستخباراتها عن لبنان، وأزرت التحقيق الدولي في اغتيال رئيس الوزراء اللبناني الراحل رفيق الحريري وفي الاغتيالات وأعمال التهريب الأربعة عشر اللاحقة، وأقرت إنشاء محكمة مختلطة «ذات طابع دولي» في الجرائم الإرهابية هذه. وترك حرب الدولة العبرية الى منطق عسكري محض، والتخلية بين حربها وبين هذا المنطق، في ضوء ميزان القوى (ووجه منه تسليح «حزب الله» الصاروخي وحصانة الصواريخ والمقاتلين من القصف الجوي) وإطارها، يترتب عليه تقويض مرافق لبنانية حيوية لم تمر أعوام كثيرة على تجديدها، وتقتيل عدد كبير من اللبنانيين، وحصار اللبنانيين كلهم في معتقل مروع.

ويترتب عليه، من وجه آخر ملازم للوجه الأول، تفرق الدولة وأجهزتها، وتناثرها اجزاء. فإلى المشادة الوزارية التي تهددت السلطة التنفيذية مجتمعة بالتعطيل، ظهرت أعراض الانقسام على الجهاز الدبلوماسي. فذهب سفير لبنان بواشنطن، فريد عبود، على شاشة «سي ان ان» يوم ابتداء الحرب، الى ان الحكومة اللبنانية «تدعم عمليات المقاومة». ورأى السفير ان العملية الأولى عمل عادي من أعمال الحرب، وتعظيمها سياسة مغرضة، وما على اسرائيل إلا النزول على ما تقتضيه

«المقاومة الإسلامية» وتدعو إليه. ويتنافى هذا الرأي وسياسة الحكومة المعلنة، ويتنافى وسكوت رئيس الجمهورية نفسه. وأظهر تقرير وفد القيادة العسكرية بمجلس الوزراء، وعلى رأس الوفد قائد الجيش العماد ميشال سليمان، ميلاً إلى «تعزير» مواقع الجيش اللبناني في الميدان الجنوبي. و«التعزير» المقترح قد يؤدي إلى زج القوات المسلحة في الحرب الدائرة، وإلى «تبني» الدولة (على خلاف عبارة مجلس الوزراء «لا تتبنى») المبادرة «الإسلامية» إلى شن الحرب. واجتماع هذه الأعراس قمين بشركة إدارات الدولة، ونذير بانهيائها. وهو يرفد الانقسام السياسي والأهلي الذي استقبل المبادرة منذ ساعاتها الأولى، ولم يلجمه ريباً إلا هول الواقعة.

ولا يطبق المجتمع الدولي، بديهة، إفشاء التداعيات إلى الحال هذه. وتعود الحال هذه، بل تعود نذرها البعيدة، قبل تمامها، على علاقات بلدان الشرق الأوسط وجماعات بعضها ببعض، وكلها بدولها الوطنية وبالمجتمع الدولي، بالانحلال والفوضى والتناحر. وهذا، أي «فتح أبواب الجحيم» (الرئيس المصري حسني مبارك)، ما لم تنفك تلوح به الزعامات المتفرقة. وليس التوقع هذا رجماً في الغيب. فهو مائل في الأراضي الفلسطينية منذ شتاء ٢٠٠٢ (عمليات «حماس») الانتحارية وحرب «السور الواقعي»، عمليات وإنشاء، عليها وعلى «بيتها»، وفي العراق منذ خريف ٢٠٠٣ وشتاء ٢٠٠٤، وإعلان محمود الخلايلة (الزرقاوي) إنشاء «قاعدة الجهاد في بلاد الرافدين». والسيستان الإيرانية والسورية، و«حزب الله» وليد تعاقدتهما وحلفهما، ضالعتان ضلوعاً عميقاً في «الساحتين» هاتين وفي غيرهما. وعليه، فالتعويل الحزب اللهي، وتعويل «من يقف وراءه»، على تقييد المنطق العسكري (الإسرائيلي) المحض، وجراء هذا التقييد وبناء عليه، على حماية «حزب الله» نفسه في الجملة اللبنانية، شعباً ودولة وديموقراطية وحليفاً إنما يصدر عن احتساب مقيّد للسياسات المتوقعة واحتمالاتها وآفاقها. وفي ما يشبه تجريد حساب استرجاعي، ذهبت وزيرة الخارجية رايس (في ٢٦ أيلول) إلى أن حرب إسرائيل على «حزب الله»، وإضعافها إياه، بلغا «نقطة مفصلية»، أو منعطفاً، فباتت وطأة الثمن المترتب على الحكومة اللبنانية ثقيلة، وبات انهيارها وتصدعها

تحت الضربات الإسرائيلية جازرين أو ممكنين. «وهذا حَمَلْنَا على التوجه الى خيار آخر، وهو السبب في توقيت وقف النار»، وإرجائه نحو ٣٠ يوماً بعد الأيام الثلاثة أو الأربعة التي احتسبها، على أرجح الظن، اصحاب العملية الابتدائية، وقصروا الرد المتوقع عليها. وهو السبب في الصدوع بوقف الحرب، وقبول وقفها، قبل إفضائها الى نتائج عسكرية حاسمة.

II

لم تَجْر الحوادث والوقائع على نحو ما رجح جريها صاحبُ الجيش «الإسلامي»، وطلَبُهُ، في مسائله الثماني وحدودها. ولكنها جرت، على مقادير مختلفة، على رسم الالتباسات والترجمات التي أحصيت للتو. ولم يقتصر الأمر على أعمال «العدو الصهيوني». وهو لم يقصر كلامه عليه وحده، ولكنه أولاه المكان الأول. فبين التهذئة والمواجهة، وتقتضي الأولى قصر الأعمال الحربية على ميدان عملية الخطف وضواحيه القريبة، لم يلبث الجيش الإسرائيلي ان مال، على تردد وتعثر، الى الحد الثاني. فإلى مواقع المسلحين الإسلاميين على طول الحدود والقرى «المتقدمة»، تناولت الأعمال الحربية بعض الطرق والوديان والأخرجة (مفردها خراج) في «الحزام» الذي رسمته الصيغة الثالثة أو الرابعة من صيغ أهداف الحملة العسكرية الإسرائيلية في آخر أسبوع من الحرب (عمق ٣ - ٨ كلم في الأراضي اللبنانية). وعلى حين غنمت حصّة الأسد من القصف والقنص والغارات ضواحي عيتا الشعب ورميش ويارون ومارون الراس، وجوارها القريب بمروحين وعين إيل وحانين ودبل ورشاف والطيري، - وهي مسرح الخطف والكماثن الأولى -، تواضعت حصّة الخيام وكهر كلا ودين وحولا، الى ميس الجبل وكهرشوبا، الى الشرق من خط الحدود المشتركة، منها. وخرجت بعض الغارات المبكرة من الدائرة القريبة هذه. ففي العاشرة والثلاث، صباح الأربعاء، أي بعد ساعة ونصف الساعة على

عملية الخطف، قصف سلاح الجو الإسرائيلي جسر نهر القاسمية الكبير، الى الشمال من صور، ودمره، ودمّر الجسر القديم. ولم يبلغ قصف الطيران الحربي الجسر المحوري الثاني، على مثلث الزهراني، وهو عقدة الطرق بين صيدا وصور والنبطية، إلا الساعة الخامسة والربع مساءً. وكانت الجسور الفرعية على الطرق بين الأقضية (جسر القاقية بين النبطية ومنت جبيل، وجسر الوادي الأخضر بين عربصاليم وكفرمان، وجسر دير الزهراني بين رومين وحومين الفوقا، وجسر «التحرير»، لحد سابقاً، بين العيشية والقلية) ضربت معظمها بعد الساعة الثالثة بعد الظهر. وعلى رغم فداحة قصف الجسرين الساحليين الكبيرين على نهري القاسمية والزهراني، لم تخرج الحرب الإسرائيلية بعد، في اليوم الأول، من نطاق مألوفها وسوابقها القريبة (في ١٩٩٣، ١٩٩٦، ١٩٩٨). وهي السوابق التي بدا حسن نصر الله معولاً على التزامها، ودعا عدوه الى الاستئذان عليها. وإلى اقتصار القصف على بلاد جنوب الزهراني، وسعيه في تسوير دائرة الخطف وقطع طرق الخروج منها بالجنديين وجسوره، لم يحاول القصف الجوي سد المسالك بين قضاءي بنت جبيل ومرجعيون المتصلين وبين البقاع للصلق خلفهما. والبقاع هو وصلة الطريق الى الأراضي السورية القريبة. ولكن اتصال الطرق والشعاب البرية بين قضاء مرجعيون وبين البقاع، ومن ورائه الأراضي السورية، وكثرة الطرق والشعاب هذه، حالاً ربما دون قصفٍ لا غرض واضحاً ومحصوراً له. فإذا شاءت القوات الإسرائيلية إقامة حاجز ناري بين الدائرتين، كان عليها فصلهما بطوفان من النار، من غير ان يضمن الطوفان قطع الطريق على الخاطفين وقد مر على الخطف نحو الساعتين. ومن وجه آخر، قد يكون الأول، لا يؤمن تأويل قوة نيران كبيرة على الحدود السوري بادرة عسكرية إقليمية. فقلص الاعتبار المزدوج قوة الرد، وضيق نطاقه، وأوهم بصدوع إسرائيلي للرغبة الحزب اللهيية في إدارة الأمر على مبادلة الأسرى، وعلى منازلة بين «المقاومة الإسلامية» وبين مخافر الجيش الإسرائيلي المحلية.

ورجحت هذا الفرض قرينة ثالثة هي تذرّع القوات الإسرائيلية بالخطف الى «صيد» جنود الحزب ومقاتليه وناشطيهِ المعروفين، وإلى تدمير

مواقعه ومراكز مراقبته وبعض مخازن سلاحه. فدمرت الغارات منزل حسن بصل، مقدم «حزب الله» بعيتا الشعب (وهو من اهل البلدة نفسها). وأصاب منزل يوسف قدوح، مقدمه بالسلطانية القريبة. وأغار الطيران على سيارتين على طريق كفر دونين الى الشهابية، بمحاذاة منطقة القتال، فأحرق إحداهما «ومن فيها»، على قول المراسل اسماعيل صراوي (من «النهار»). ونقل هذا عن «مصادر أمنية» ان عدد قتلى اليوم الأول وجرحاه «كبير»، وأن «التكتم» على العدد، وعلى هوية القتلى والجرحى، متعمد. ولم تنع «المقاومة الإسلامية» (تحت الاسم أو اللواء هذا) إلا ابراهيم محمد رجب. وسيرة رجب الموجزة، على عرار سير نحو ثلاثين آخرين لاحقين من «إخوته»، علّم على شطر من المقاتلين، وعلى صفتهم وصفة قتالهم: فهو في الثامنة والأربعين (وأسنّ كثيراً من زملائه العشرينيين من قبل)، ولد ببيروت وبقي على قيد النبطية - الكفور (وهو من مهاجري «الجيل الثاني»)، والتحق بالعمل التعبوي ومرتبته الأولى قبل ٢٤ عاماً، وضم الى المقاتلين المحترفين في ١٩٨٨، فقاتل ١٨ عاماً في صفوف جيشهم، وفي الأثناء انخرط في دورات عسكرية «عديدة»، لا ريب في ان بعضها نظم في مخيمات على أرض لبنان ومعظمها في معسكرات إيرانية (على ما روت «معارج الشهادة»، في نشرة الحزب الخميني «العهد»، طوال نيف وعشرين عاماً). وكانت منابر الجيش السري ومنصاته بجبل بلاط (تريخا) وأخرجة راميا وعيتا الشعب ورميش وحانين وعين إبل (قضاء بنت جبيل) واللوبة والظهير وبركة ريشا (صور)، وبعض مخزن سلاحه وذخيرته بضاحيتي صريفا والشهابية، قصفت.

بين الحرب وتعليقها

ولم تكذب الأقوال الحكومية الإسرائيلية الأولى والعلنية التقدير الذي ذهب إليه توقع صاحب الجيش «الإسلامي». وبدا الإمساك العسكري، والتردد، قرينة تحقّقه. فمجلس الوزراء لم ينعقد قبل المساء. وحمل بيانه، من غير شك، الحكومة اللبنانية «ذات السيادة» المسؤولية عن الخطف. واستدل على المسؤولية بأن «هذا العمل (الخطف) انطلق من أرضها،

وعليها، تالياً، إعادة الجنديين سالمين» (وهذا ما لم يطلبه بيان الحكومة اللبنانية بعد ظهر ١٢ تموز من الورداء الشيعة، وما أشارت به عليها تمنيات السفراء وأولهم ممثل أمين عام الأمم المتحدة، وذلك تقيداً بالبيان الوزاري وإقراراً بـ «المقاومة» وهدفها، على ما مر). وأغفل البيان الحكومي سقوط القتل الثمانية. وتوعد «الجناة» برد «قوي ومباشر» يقطع دابر مثل هذه الأعمال آتياً. ويرجع البيان (المتحفظ)، وبعض أقوال الوزراء ورئيسهم، بين تشخيصين لـ «حزب الله»، تترتب عليها نتائج متباينة. فهو جزء من الحكومة اللبنانية، وعليها - ومعها الدولة، أي الأراضي والناس، التي تصدر هيئاتها - ان تحتل المسؤولية جزاء عمل هذا الجزء منها. ويفترض هذا الرأي ان الحكومات الوطنية تنشأ عن تماسك اجزائها وتكاتفها وتشاركها في المسؤولية عن أعمال أجزائها على أراضيها الإقليمية. و«حزب الله»، بحسب التشخيص الآخر، «منظمة إرهابية تساندها سوريا وإيران». وربط التشخيص هذا «حزب الله»، شياً، بـ «حماس» جنوباً، ورأى ظل الحكومة السورية فيها. ويرتب هذا على «حكومة جدية مثل حكومة إسرائيل» (إسحق هرتزوغ، أحد وزراء حزب العمال) الرد بمقتضى التعريف والعلاق.

والحق ان تشخيصاً ثالثاً مختلطاً اطل من الأقوال والبيانات. فتناول المنظمة العسكرية والأهلية على وجه «الكيان» القائم برأسه، ويتعين على العمل العسكري «إبعاده أقصى مسافة ممكنة عن حدود إسرائيل الشمالية» (على قول احد المسؤولين الى الإذاعة الإسرائيلية). وتناولها على وجه الجزء السياسي من الحكومة اللبنانية الواحدة. وعلى هذا، نذبت الحكومة الإسرائيلية نفسها الى دعوة الحكومة اللبنانية دعوة ملحة وشديدة الى نزع سلاح المنظمة الأهلية العسكرية بموجب القرار الدولي ١٥٥٩. وانقسمت خطة الحكومة الإسرائيلية شطرين: توجه الأول الى ضرب مواقع «المقاومة الإسلامية» و«بعض المنشآت المدنية» (قناة التلفزيون الإسرائيلي العاشرة)، وتوجه الثاني الى مجلس الأمن والأمم المتحدة، فشكا مندوب إسرائيل الى الأمم المتحدة «العمل الحربي»، ودعاها الى الاقتصاص منه بـ «التطبيق الكامل للقرار ١٥٥٩» وأضمر الشطر العسكري و«الإرهابي» من

التشخيص تحميل حكومة لبنان مجتمعة، أي الدولة اللبنانية - حصة التبعة السياسية التامة عن العمل الأهلي العسكري. ومؤدى الرأي هذا أن الحكومة اللبنانية، إذا «لم تُعد» (الجنديين المخطوفين) بسلام»، على قول بعض الضباط الأركان، تولى الجيش الإسرائيلي دك البنية المدنية التحتية بلبنان، وردّها الى حالها قبل عشرين عاماً (في ١٩٨٦ - ١٩٩٠، أوج الحروب «الداخلية» وسنوات احتجاز «الجهاد الإسلامي» الإيراني الرهائن وعودة القوات السورية الى بيروت)، أو قبل خمسين (كناية عن التخلف والضالة). وهذا عينه ما سمّاه لسان «المقاومة الإسلامية» السياسي، وعلمها وسيدها، «تدفع لبنان أثمان عملية (المقاومة)».

وأضمر الشطر السياسي، أو هو أعلن، السعي في شق الحكومة اللبنانية، وتأليب جاحها السياسي والمدني، المتحدر من الكثرة النيابية والانتخابية - أشياح تيار رفيق الحريري وحلفائه - على الشطر العسكري والأهلي المذهبي المتحدر من متطاهري «الوفاء لسوريا الأسد» في ٨ آذار ٢٠٠٥ وكان حسن نصر الله دعا الحكومة اللبنانية، أي رئيسها وكثرتها، الى «ألا نجعل لبنان مكشوفاً امام العدوان الإسرائيلي» جزءاً من «المحافظة على البلد». ويقتضي إنفاذ الطلب المزدوج والامر، تحت طائلة شق الوزارة وقيام الأهل على الأهل، إدارة ظهر الدولة للقرار ١٥٥٩، وحماية أعمال «المقاومة الإسلامية» العسكرية وكأنها اعمال الدولة نفسها، على رغم جهلها بها، وتنصلها من أبوتها ونسبتها إليها. فكان عدوى الالتباس والترجح الداخليين اللبنانيين، المتأئين من موقع المنظمة الشيعية الأهلية والعسكرية ومن رعاية السياسة السورية في لبنان هذا الموقع بعد صناعته، سرّت في السياسات الإقليمية بعد ان اصابت الدولة وهيئاتها. وأسلمت العدوى إياها المواقف الدولية، بدورها، الى الدوران على نفسها والتخبط. فتناشدت وزيرة الخارجية الأميركية الأمم المتحدة وإسرائيل ولبنان «حل المسألة سلماً، واحترام حياة الأبرياء، وحماية الننى التحتية المدنية». فبدت كأنها ترد على آراء اسرائيلية، كلمة بكلمة. وتفترض هذه محتمة دولاً يرعى علاقاتها حق دولي مشترك، على حين ان عمليات «حزب الله»، و«حصاته» (على قول فريدريك جونسن، من المجلس الأمني القومي

الأميركي وأحد معاوني الرئيس الأميركي في زيارته لبرلين)، تتهدد «امن الشعب اللبناني وسيادة الحكومة اللبنانية».

وأما تخلص الأمن والسيادة والبنى التحتية المدنية (اللبنانية)، والاستقرار الإقليمي، من مخالب الحركة «الثورية الإسلامية» المسلحة وبراثن «من يقف وراءها»، ومن «الاعتراف بوضوح كلي بحق إسرائيل في الدفاع عن نفسها»، على قول شون ماكورماك باسم وزارة الخارجية الأميركية، فأمر لم توله البيانات، ولا المعالجات من بعد، حقه من الاعتبار. فالإجماع على اشتراط إطلاق الجنديين الإسرائيليين، وحمله على مدخل الى لجم العنف (الإسرائيلي والحزب الله) وعقله، وهو إجماع لم يشذ عنه الإسرائيليون، لم يقض الى رسم أو مخطط إجرائي ديبلوماسي. وبموجب المخطط هذا لم يكن محالاً تعليق الرد العسكري الإسرائيلي لقاء تعهد يتولاه المجمعون (وفيهم روسيا ومعظم أوروبا والأمين العام للأمم المتحدة ومصر ربما) ويقضي بمفاوضة الجماعة الحاطقة، وراعيها أو «سيديها» الإيراني والسوري، على ايداع المخطوفين جهة ثالثة، أو وسيطاً عربياً أو إقليمياً (قد يكون تركيا)، ومفاوضتها على استئمان الجلاء الإسرائيلي عن الأراضي اللبنانية، في إطار علاقات لبنانية - سورية غير مقيدة بـ «التمييز» (صاغه «مؤتمر الحوار» اللبناني). وشأن مثل هذه المفاوضة جلاء القرار السياسي الحاكم في عملية الخطف، ومسوغاته المضمرة، وإشراك الحكومة اللبنانية، تحت أنظار اللبنانيين والعرب والرأي العام الدولي، في تحميل «حزب الله» وأولياء أمره المسؤولية عن استئناف حرب معلقة على إرادتهم ونواياهم ومصالحهم وحدهم. وكان حرر تعليق الحرب الحكومة اللبنانية، والجماعات اللبنانية المتحفظة، من تأويل «حزب الله» التزام بيان الحكومة الأول «تحرير الأسرى» على معنى فرض عين عليه، يطلق يده في وقت مبادرته العسكرية وموضعها وشروطها، وكان أخرج سياسة الحزب «الإلهية» من شرفقتها وتوحدتها المرصّي، ودعاها الى احتساب اختباري وعلمي لما يترتب على اختيارها من مفاعيل لا تقتصر على اصحابها. ولدعا اللبنانيين عموماً الى الخروج من شللهم وتسمرهم بإزاء تخييرهم في مستحيلين: الحرب الحربية «الإسلامية» أو الحرب الأهلية.

وتعليق الحرب كان قميناً بتخليص خيوط المناقشات والآراء الإسرائيلية المتشابكة والمتدافعة، وجلاء جواب سياسي وعسكري مناسب ودقيق عن حال طارئة ومفاجئة لم تكن في الحسبان، على ما لم يتأخر ظهور الأمر (على رغم مشاورات أميركية - إسرائيلية تناولت «نموذج» حرب حلف شمال الأطلسي على صربيا وسلوبودان ميلوشيفيتش، في ١٩٩٩، وفكها القبضة الصربية عن كوسوفو وأذاعت «ذي نيويورك» الأميركية خبر المشاورات هذه، وحملها الجمهور الإسلامي - العربي على خطة استباقية ألهم الوحي الإلهي أولياء الأمر عرقلتها من طريق عملياتهم). فمعضلة تميز اصحاب عملية الخطف، مشعلي فيل الحرب، من جملة اللبنانيين، ومن الدولة التي نهض اسم رئيس الحكومة فؤاد السنيورة علماً عليها، هذه المعضلة عظمها الحرب السريعة والعامّة، على رغم استثناء محطات توليد الكهرباء وضخ المياه وتجهيزات المطارات والموانئ وأجهزة الاتصالات المركزية والمباني الحكومية العامة من القصف والتدمير. ففسرت الحرب الإسرائيلية التلقائية، وهي تأخرت أو عقلت أقل من يوم واحد، جماعات اللبنانيين، ومعهم المجتمع الدولي، على الرصوخ لحدود الاختيار، وعلى صيغة «حزب الله»، و«من يقف وراءه»، إياها ولها. فرأت الجماعات (والدول) المواجهة، أو الحرب، امراً مفروضاً لا حيلة فيه، واضطرت الى حمل خاص «المقاومة الإسلامية» على عام الأهل اللبنانيين، وقدمت الشعب الطبيعي وحقه في الحياة والأمن والدفاع عن نفسه على دولة يثني تباعد أجزائها وتنافرها باصطناعها، وأولت الجزء «الإسلامي» محل الكل اللبناني مكرهه، وحملت دائرة عملية الخطف على الدائرة الإقليمية الأوسع، وهذه على تلك من غير مخرج .. الى آخر أزواج الحدود المترجحة والملتبسة.

الحركة المسلحة وإقليمها

وأخفق تعليق الحرب التلقائية والآلية - وهو لم يدع أحداً إليه على رغم ارتسامه احتمالاً في ثنايا المواقف والآراء الأولى والمترجحة - جراء تقاليد إقليمية راسخة. فحملت الدولة العبرية خطف الجنديين على أراضيها،

جنوب الخط الأزرق، على مثال لها به معرفة قديمة وأليمة هو احتجاز مواطنيها، أطفالاً ونساء ومسنين ومسافرين ومقعدين أو أصحاء جواً وبحراً وبراً، رهائن، والمفاوضة على بقائهم أحياء لقاء اشتراطات أمنية أو سياسية، أو من غير لقاء غير التمثيل بالاحتجاز والقتل على قوة المحتجزين الخاطفين، وضعف دولة المحتجز والرهينة. ورفضت الدولة العبرية رفض المفاوضات على ارتهاؤها الأمني والسياسي، من طريق الاحتجاز والخطف، الى مرتبة الأصل الاستراتيجي الثابت وألزمت نفسها إلزاماً لا حل منه بقتال الخاطفين وقتلهم. وأدى الإلزام الذاتي هذا في الخالصة وكريات شموه، في ١٩٧٣، الى سقوط عشرات الأولاد والتلاميذ ضحايا استماتة الخاطفين الفلسطينيين المتمسكين برهائنهم، وإصرار الإسرائيليين على إثبات أن الإرهاب غير مجد ولا طائل منه، ولو بعد حين. ونظير اسرائيل، وفي مقابلة تناولها الاحتجاز، قومت المنظمات المسلحة العربية، على اختلافها، «أخذ» الرهائن والاستيلاء عليهم، تقويماً عالياً. فحلّ «الأخذ» هذا محل الحرب، أو أمسى «الحرب» الوحيدة المتاحة بين عدوين يتفوق واحدهما، أي الدولة العبرية، على الآخر، في الاشتباك التقليدي، وبالأحرى في ميدان الحرب التقليدية، تفوقاً ساحقاً. وقاد الى هذا الضرب من «الحرب»، والى الاقتصار عليه، إقامة الجماعات المسلحة الكثيرة على حالها من ضعف السيادة على ارض إقليمية متصلة، وركاكة البناء المرتبي والمركزي، ومن صالة تقسيم العمل الاجتماعي. وبَعَث انصرافُ المنظمات والحركات المسلحة الفلسطينية والجهادية من بعدها، الى هذا الضرب من الأعمال «الحربية»، وقمعها وتعقبها البوليسي والاستخباري واستدخالها جواباً عن أعمالها، بعثاها على الاستنقاع في «حربها» هذه، وأعجزاها عن الخروج منها، ومن مثالها، الى ميدان اشتباك تقليدي. واختبار دول عربية متماسكة مثل هذا الميدان، شأن مصر وسوريا والأردن وفلسطين ولبنان (على نحو مختلف)، افضى الى استبعاد الحرب. فالحروب العربية - الإسرائيلية آلت إما الى هزائم جارحة أو الى خسائر فادحة بعد فصل انتصار أول، على ما جرت حرب ١٩٧٣ (ويغمطها «العرب» حقها من التنويه ثاراً من أنور السادات). وهذه دعت أنور السادات وحافظ الأسد

على بعد الشقة بينهما، الى القول أن حرب ١٩٧٣ هي آخر حروب بلديهما (... من هذا الضرب، فيما يعود الى حافظ الأسد) على اسرائيل. ولم يجدد لباس الفلسطينيين، ومنظمااتهم السياسية والعسكرية، عباءة «الدولة» سياسة منظمااتهم، ولا مثال مباشرتها الحرب. وتردت حرب الشوارع، في ١٩٩٦ على سبيل المثال، الى أعمال قمع واغتيال وكثائن. ونصبت الانتفاضة الثانية، وحركة المقاومة الإسلامية («حماس») محركها الأقوى، العمليات الانتحارية علماً عليها. ولا تزال «حماس» الحكومية، وسياستها، مصبوغتين بصبغة العمليات الإرهابية و«حربها» المحازية.

ولا مراء في ان «حزب الله» خرج تدريجاً عن رسم المنظمات العربية المسلحة، بعد ان أقام طويلاً على شبهها، وهو لا يزال مقيماً على معظم أفكارها وقيمها، ولا يأمن العودة الى الرسم الذي خرج عنه ومنه. فهو أنشأ سيادة أو ولاية غير منازعة على أرض إقليمية متصلة (لبنانية) تحظى بحماية ورعاية دوليتين لا ينكرهما أحد. وتستبعد ولاية المنظمة الأهلية الشيعية على الأرض سيادة الدولة الوطنية اللبنانية من غير تخرج، او تقصرها على «قوة أمنية مشتركة» اضطلعت فيها اصطلعت به من مهمات في حرب «الوعد الصادق»، بدلالة الهاربين والنازحين واللاجئين الى الطرق «الآمنة» (وتثير هذه ذكرى بعض مذبهي محطة الإذاعة اللبنانية الرسمية، ونصيححتهم التائهين والهائمين بالتوجه الى «الطرق الآمنة والسالكة»). وتقوم الولاية الأهلية المسلحة من الدولة اللبنانية، ومن أراضيها الإقليمية، مقام المنظمات الفلسطينية المسلحة من الدولة والأراضي طوال عقد من السنين (١٩٧٣-١٩٨٣). واستأنف «جيش لبنان الحر»، جيش انطوان لحد، وسنده قوات الاحتلال الإسرائيلي، الدور نفسه. وخلاء الأرض النسبي والجزئي، واقتصار السكن على بعض قليل من المقيمين، يسما معظمهم مهاجرون، يمكن لسلطة الأولياء الأهليين. ويوالي «حزب الله» (ومعاونه الأهلي المتحفظ «أمل») معظم أهل هذه الأرض، أقاموا بها، بقراها وبلداتها، أو نزحوا عنها الى مدد قرية مثل صور وصيدا والهرمل وبعلبك في طريقهم، معظم الأوقات، الى بيروت. وموالة الأهل معممى الحركة الحمينية (شيوخها) ومحازبيها ومقاتليها وناشطيتها

وأنصارها ومتولّي إدارة مرافقها الاجتماعية، ليس كولاة المواطنين لكيان دولتهم الوطنية المجرد والعام. فالأولياء الأهليون إنما هم أولياء من طريق الأهل انفسهم، ومن غير انقطاع منهم ولا انفصال عنهم. وهم مرآة الأهل وتوأمهم، ويسوسونهم من داخل: من مراتبهم وسنتهم ومعتقداتهم وبعض صور معاشهم ووجوهه. ويحقق هذا مذهب روح الله خميني الى ان الولاية الإمامية هي خلاف السلطان (إلا على معنى اللفظة الأول وهو الحجة) ونقيض «الدولة» العلمانية والزمنية «الغربية» و«الجاهلية».

وخلاء الأرض من معظم سكانها يؤاتي هذا التأويل وبياشبه. فالأهل القليلون المقيمون، وشطر منهم قد يكون راجحاً إنما يعتاش من المهاجرين الى المدن اللبنانية، وإلى البلدان العربية والافريقية، تحول حالهم هذه بينهم وبين امتناعهم بمصالحهم وروابطهم القرابية وأعمالهم (الزراعية أو الصناعية) وتحصنهم بها من سلطة الحزبيين وإدارتهم. وجهر «حزب الله»، عداة جلاء القوات الإسرائيلية عن الأراضي اللبنانية في أواخر ايار العام ٢٠٠٠، رفضه المساعدات الأجنبية والاستثمار في مرافق الجنوب لقاء تخليه عن سلاحه الخاص، وإنفاذ القرارين الدوليين ٤٢٥ و ٤٢٦ اللذين ينصان على مساعدة القوات الدولية الجيش اللبناني على بسط سلطته والانتشار الى الحدود الدولية الإسرائيلية - اللبنانية. وغداة الجلاء الإسرائيلي، واستئناف الدولة ولايتها الاسمية والصورية على الأراضي المحتلة من قبل، كان متوقعاً أن تعمر البلدات والقرى المحررة، على ما سميت، بأهاليها العائدين، أو بشطر منهم على التقليل. وعوض هذا استمر نزيف التزوح الى الضواحي بجنوب بيروت، حيث ينزل الأهل السابقون الى الإقامة، وربما بعض فرص العمل، وعطاء «حزب الرعاية» (على مثال «دولة الرعاية»، و«عشيرة الرعاية» كناية عن التعاضد والتآصر القبليين والأهليين). وجعل الخلاء المزدوج هذا، خلاء الأرض وخلاء السكان، الجنوب والبقاع الشيعيين حمى أهلياً وانتخابياً، على مراتب الانتخاب والاقتراع كلها، تصدره المنظمة العسكرية والأمنية الشيعية. وفي الانتخابات النيابية الأخيرة، ربيع ٢٠٠٥، لبي نحو ٥٥ في المئة من الناخبين (نظير نحو ٢٠ في المئة ببيروت، حيث لم تنافس لوائح الحريري

الابن لوائح أخرى) دعوة الحزبين الشيعيين الى الانتخاب، وفاز اوائل لوائح الحزبين بعدد اصوات بلغ ١٧ ضعفاً عدد تلك التي اقترعت للمنافسين.

مراتب السر والعلن

وعلى خلاف البناء المرتبي والمركزي الركيك الذي حكم في الحركات العربية المسلحة بعدد الشقة بين القيادات وبين الجمهور، وأقر العلاقة بينهما على روابط عصبية متقطعة ومتقلبة، وحال بين جملة البنيان وبين مراكمة الخبرات وتناقلها ونقدها وتوحيد معايير العمل (والنظر)، رفع «حزب الله» مكانة البنيان المرتبي والمركزي عالياً، وعظمها تعظيماً لم يبعد من التقديس. والحق انه خلط المراتب ومصادر الأمر (والنهي) بقداسة الولاية و«فيضها» على درجاتها، من أعلاها وأقربها الى العصمة و«علمها» الى أدناها. وأوكل الى طاعة العامة وتصديقها تعهد اللحمة بين مرتبة الصفوة ودرجتها وبين الكثرة «المقاتلة» والمنقادة (على ما روت بعض فصول العمل هذا). فلم تخلُ حركات التشيع الإمامي (الإثني عشري وغيره) - وهي كانت جزءاً من حركات «المعارضة» في تاريخ الإسلام، ولم يصبغها تقلد الحكم بصبغته أو ب«ثقافة تدبير الأمر» ، من السرية الشديدة والمتزمته، وركنها الولاء على مراتبه وطاعة المرتبة التالية الأعلى، المتصلة بالمصدر الأول، أو النائب عن الأول. وكانت الأعمال العسكرية الهجومية، في المرحلة الأولى، من بناء جيش «الثورة الإسلامية» في لبنان، على مثال ايراني وخميني مشهور، امتحاناً واختباراً قاسين لنواة «المجاهدين» الخمينيين. وأعقب الامتحان الانتحاري، الفردي أو الاثنيني، امتحان الهجمات جماعية. وبلغ العمل العسكري طور الوحدات المختصة بمسرح عمليات تتولى رصد، وتفخيخه، ودخوله والانسحاب منه، وتتعهد وحدات مساندة حمايتها ومراقبتها ونجدها، قبيل ١٩٩٣، في اعقاب عقد من الاختبار. وأذن العام هذا، وهو عام حملة «اداء الحساب» الإسرائيلية في صيفه، بتوحيد المسرح الجنوبي والبقاعي، وخطوطه المختلفة والمتدرجة، في إطار عسكري متصل ومتناسك. واضطلعت المدفعية، وعباراتها وأنواعها

المتفرقة، بدور متعاضد في إدارة الميدان، وضبطه على شطوط ومسارح فرعية. وأدخلت أنواع المدفعية وعياراتها في ميدان الاشتباك اجزاء من أرض العدو، وضمتهما إليه. فلم يقتصر الميدان على الأرض المحتلة. ووجوه التجديد هذه نصبت الجيش «الإسلامي» فاعلاً عسكرياً تقليدياً أو نظامياً (ذاتاً، على معنى «سوجيه» بالفرنسية) يتوسط الأهالي، ويقاثل بين أظهرهم، ويدعو العدو إلى القتال على مسرح «غريب» وغير مألوف، على مثال قتال جيوش التحالف بالعراق، غداة انهيار الجيش العراقي، على وصف المؤرخ العسكري البريطاني، جون كاغان، الفصل المتأخر من هذا القتال.

وتولت إبلاغها هذه المرتبة سياسة إيرانية حثيثة وصبورة. فرُفع تدبيرها والإنفاق عليها، من غير وسيط، إلى مرشد الثورة و«جيه» الخاص، وهو خزانة سهم «الحقوق» وجبايتها، على قول الشيخ صبحي الطفيلي (أمين عام «حزب الله» الرسمي الأول ١٩٨٧ - ١٩٩٠). وخف ضباط الحرس الثوري الإيراني («باسدران») إلى لبنان مشيرين على المقاتلين المبتدئين، وأخذين بيدهم. وبعضهم خاض معاركهم، وشارك في مواقعهم وأيامهم، وقتل إلى جنبهم، بعد أن صاهرهم وتقرب منهم. واستقبلت معسكرات الحرس المقاتلين اللبنانيين المتدربين والمتمرسين. وأعدت دورات قتال وأسلحة وقيادة انخرط فيها آلاف المقاتلين، على ما تشهد عليه سير المقاتلين الذين سقطوا في اثناء القتال. وطالت مدد بعض الدورات ستة أشهر. وتردد بعض المقاتلين على الدورات الحرسية مرات، في اعوام مختلفة. ومن آلاف مقاتلي التعبئة الاحتياطيين، وربما بلغ عددهم ٦ آلاف إلى ثمانية، احترف الحرب احترافاً كاملاً نحو ألفين إلى ألفين وخمسمئة. وعلى حين يقاتل الأولون في بلداتهم وأخرجتها، أو دائرتها القريبة، يقاتل الآخرون حيث تدعوهم خطط القتال والعمليات.

ويجمع «المقاتلة»، أو جنود الجيش السري الحزب اللهي، وجهي حياة متباينين ومتصلين: فيخالط المقاتل، على وجه أول، حياة «الناس» السائرة والظاهرة (و«الناس» هم اهل «الحارة» الشيعية الضيقة أو الواسعة)، وينقطع، على الوجه الثاني، من القلب بين أظهرهم، وينصرف إلى حياة يغلب سرها وانكفاؤها على علانيتها واختلاطها. وعلى نحو ما خرجت

كتلة كبيرة من شيعة لبنان في ختام الحروب الملبنة الكثيرة التي عصفت باللبنانيين، تحت لواء «حزبهم» المسلح والأمني والأهلي وفي رعاية سورية ملحاح، من روابط وعلاقات وطنية مشتركة، وانتحت ناحية سياسية وسكنية واجتماعية وثقافية، خرجت كتلتا المقاتلين، على قدرين متباينين، من الدائرة المذهبية والطائفية الأوسع. فهما نواة الاعتزال والانقطاع الشيعيين، وعليهما مبنى الإقليم و«الشعب» الحزب اللهيين. ويسع صفوة الحزب وقيادته احتساب طاعتها وامثالها بناء على أمرين: الأول هو معيار الطاعة والتسليم، والثاني هو الانقطاع من دوائر الاجتماع الأوسع والمباينة، ومن اختباراتهما وروابطها المشتركة. وتضطلع «أمل»، قيادة وجمهوراً، بالإحاطة بـ «أمة حزب الله»، وجمهوره، والوصلة بينهما وبين سائر جماعات اللبنانيين الذين تشاركهم «أمل» معايير عمل وتقاليدهم وستناً ومصالح (أولها الاعتقال على الدولة وإداراتها وخدماتها ومرتباتها، وثانيها المزيج الاجتماع المرتبي) فوق ما يشاركهم فيها جمهور «المقاومة الإسلامية»، وبالأحرى قيادتها. ويشبه انحياز «أمل» الظاهر الى الجمهور الحزب الله، على الحزبيين والحركيين معاً، ما تشبهه المنظمات الجماهيرية والشعبية التي تصنعها الأحزاب الكليانية (النازية والفاشية والشيوعية) وتحوط بها النواة الصلبة من مناضليها، على جماهيرها وحزبيها: فهي تشبه الانخراط في حزب «عادي» أو سوي، لا يحجز بينه وبين المواطنين الآخرين حاجز سياسي أو إيديولوجي واعتقادي صفيق. والتشبيه هذا، أو اعتقاده، ليس تفصيلاً يجوز إغفاله وإطراحه. فهو يسوغ في نظر الأنصار والمشايعين و«الأصدقاء» طلب حزبهم المكانة الأولى والراجحة في الدولة، من طريق الاقتراع أو من طريق أخرى («التحركات الشعبية» العتيدة). ويسوغ الطلب هذا، عادة، إذا لم تترتب عليه حرب داخلية عامة، أو انهيار المجتمع والدولة. فإذا أيقن جمهور المواطنين، وفيهم جمهور الحزب السياسي الطامع الى قيادة الدولة، ان بلوغ الحزب مطمحه يطيح الدولة ووحدتها، ويصدع المجتمع، رجع ربما في تأييده الحزب «الغريب» وانصرف عنه، ورأى غرابته وأقر بها. وعلى هذا، فستارة «أمل»، على ما رأت السياسة السورية التي رعت تقسيم العمل والاختصاص على الحزبين الشيعيين،

ضرورة لا غنى عنها. ولا ريب في ان ستارة التيار الوطني الحر، او عصبية ميشال عون المسيحية، غداة جلاء القوات السورية، ضرورة أخرى لا تقل إلحاحاً عن الأولى.

الحق في الدفاع عن النفس والحق «الإنساني»

ولم يدم التعليق الجزئي للحرب «العامة»، تلك التي تصيب البلد كله وتحوطه (من غير إغفال حدودها الفعلية، واستثنائها التجهيزات البنيوية الأساسية)، غير ساعات النهار الأول وساعات ليل ١٢ تموز الى ١٣ منه. وفي ساعات الفجر، في الخامسة صباحاً ثم في السادسة (بحسب التوقيت المحلي الذي يسبق التوقيت الفعلي بساعة واحدة)، ضرب الطيران الحربي الإسرائيلي هدفين مختلفين هما مبنى محطة تلفزيون «حزب الله»، «المنار»، في حارة حريك، أولاً، ثم ثلاثة من مدرجات مطار بيروت الدولي («مطار الشهيد رفيق الحريري الدولي»). وجمع القصف الجوي المرفق الخاص، وتملكه المنظمة الأهلية، ورفعته الى مرتبة نصب إعلامي وحزبي لا قياس بينه وبين هيئة إعلامية حكومية قائمة نفوذاً وهيمنة وانحيازاً، وبين المرفق العملي العام. وعاد القصف فجمع بين نوعي المرافق بعد ساعات من جمعها الأول. فضرب في العاشرة والنصف صباحاً عمود إرسال «المنار» و«إذاعة النور» قريباً من بعلبك، وكان دمر قبل ساعة حسينية بوداي في دائرة بعلبك. وضرب في الرابعة والنصف بعد الظهر مطار رياق العسكري (غير بعيد من بعلبك)، ثم مطار القليعات («مطار الرئيس رينه معوض») في طرف سهل عكار الشمالي، بحذاء الحدود اللبنانية - السورية. وعللت الحكومة الإسرائيلية ضرب قواتها المطارات، المدنية والعسكرية، بعد تدمير بعض الجسور الداخلية و«الدولية» (على الطرق الموسومة بهذا الوسم)، بملابسة نوعي المرافق، الحزبي الأهلي والوطني الرسمي، واحدهما الآخر. وقالت ان المرافق الوطنية اللبنانية، مثل المطارات والموانئ - وهي تصل الداحل بالخارج، وينبغي ان تكون في عهدة سلطات الدولة، وأن ترعى التزامات الدولة بإزاء المجتمع الدولي وتنفيذ قوانينه التي تحظر التهريب والاتجار بالسلاح والسفر المتخفي لا تتورع عن خدمة المنظمة الأهلية

الخاصة. فضرب سلاحا الجو والبحرية حصاراً مزدوجاً على اجواء لبنان وبحره. فالطائر «كان يستخدم لنقل الأسلحة والعتاد الى حزب الله»، (على قول ناطقة عسكرية)، و«موانئ لبنان لنقل إرهابيين وأسلحة الى المنظمات الإرهابية» (الفلسطينية)، على قول متحدث عسكري.

فجددت الملاحطة الإسرائيلية، وهي تترجم قولاً ما بأشرته الأعمال العسكرية عملاً وفعلاً، الاشتباه السياسي الأول، وغلبته على قيادة الحرب وتديرها. والحق ان الاشتباه هذا، او الترجيح، قاصر عن الموازنة بين الوجهين اللذين تقع عليهما قيادة الحرب، وتساولهما، الوجه الأهلي الخاص والوجه الوطني العام، أو الوجه العسكري («المقاومة الإسلامية») والوجه المدني والوطني (مرافق الخدمات العامة). فما ان أغار الطيران الحربي على بعض مدارج المطار الدولي، وعطل الطيران منها والهبوط عليها، حتى علب الوجه المدني والوطني من أهداف الحرب على الوجه العسكري (والأهلي). ولم ينفع الموازنة بين الوجهين حيادُ القصف عن الطائرات الجائئة والمباني والتجهيزات، وهي أئمن من المدارج، ولا تقاس تكلفتها بتكلفة هذه. ولكان تدميرها المتاح، واليسير على الطائرات الحربية، ليرتب أعباء ثقيلة وباهظة على اللبنانيين والدولة، وعلى المانحين لاحقاً. وهذا شأن وقائع الحرب الأخرى، وهي أضعف طهوراً من المطارات الدولية والثانوية، وأقل دويماً، على رغم ايقاعها عدد ضحايا يفوق كثيراً ذلك الذي أوقعه قصف المطارات (ولم تشر المديرية العامة للطيران المدني ولا قيادة القاعدتين الجوييتين إلى إصابات بالقصف). فبدا تحذير بيانات «دولة اسرائيل»، بحسب توقيع مناشير ألقيت من الطائرات، المدنيين، وطلبها إليهم «الامتناع عن التواجد بالأماكن التي يتواجد فيها ويعمل منها حزب الله» (على «كتابة» بيان أُلقي في ١٣ تموز)، ضرباً من التمني القاصر. فقتل بزبقين (في يوم الحرب الثاني) مختار سابق وبعض أولاده وأحفاده، وبشحور قضى رجل مسن وولده وأولادهما الخمسة. ويكتب أحد المراسلين، تعقيباً على قصف «الإسلاميين»، في الساعة ١٥، ٢ بعد ظهر ١٣ تموز، مدينة صفد الإسرائيلية من حوار رميش وعين إبل (وهما بلدتان مسيحيتان)، ورد المدفعية الإسرائيلية في الساعة ٤٥، ٢، على مصادر النيران (صواريخ

غراد وكاتوشا، على ما جاء في بيانات عمليات الجيش «الإسلامي»، ان الأهالي «ناشدوا الجهات المسؤولة التدخل العاجل لوقف القصف من (عين ابل) نظراً الى عدم توافر ملاجئ أو غرف آمنة فيها، وعدم وجود مستشفيات مؤهلة لاستقبال الجرحى في حال وقوع اصابات» («النهار»، ١٤ تموز).

ولكن الملاحظات الدولية، شأن حرب «المقاومة الإسلامية» والحرب الإسرائيلية، لم تخلص الخيط المدني من الخيط العسكري، ولا الخيط اللبناني من الخيوط الإقليمية، ولم تقترح مثل هذا التخليص أو ما يقود إليه. فاستوقف وزير الخارجية الفرنسي، فيليب دوست - بلاري «قصف مطار بلد دي سيادة كاملة (...) طوال ساعات، وهذا يضطر من يريد دخول لبنان الى فعل ذلك، بحراً أو برأ، من طريق سورية (...) وهو أمر غير طبيعي إطلاقاً». والمسألة العالقة بعض الشيء هي ان هيئة السيادة في البلد، أي الحكومة، تفر من غير لبس أنها ليست مصدر الفعل الحربي والعسكري، «ولا تتباه»، ومصدر العمل العسكري والحربي أرض وطنية أو إقليمية لا ولاية عليها، عمداً وليس سهواً، للجيش الوطني^(١٣). وذلك على خلاف «ما يتحتم على حكومة ذات سيادة ان تفعل»، على قول وزير الدفاع الإسرائيلي عمير بيرتس (وعشرات غيره من السياسيين والموفدين الدوليين، الأوروبيين وغير الأوروبيين، من قبل ومن بعد، وليس الرئيس الفرنسي، جاك شيراك، أقلهم مكانة ولا أضعفهم صوتاً). و«تمنت» المستشارة الألمانية انغيلا ميركل، وهي تستقبل الرئيس الأميركي في طريقه الى قمة الشاي بسان بطرسبورغ الوشيكة (في ١٥ تموز)، ان تكون الحكومة اللبنانية «قوية» على قدر يخولها الاضطلاع بـ«عملها» على نحو «جيد». وذهبت الى انه «لا بد من رد فعل جيد الآن»، من الذين «بدأوا هذه الهجمات أساساً»، أي الحزب «الإسلامي» المسلح. وقولها هذا، في اليوم الثاني من الحرب، قرينة على دوام التعويل على تعليق الحرب لقاء إخلاء الرهنتين الإسرائيليتين وردهما ولكن اقتراح التعليق المضمر يتعثر باستثناء اسرائيل منه. فـ«رد الفعل الجيد» المتوقع، على قول المستشارة، «ليس من الحكومة الإسرائيلية»، على حين ان استدراج الخاطمين، وأولياء

أمرهم، الى المفاوضة يقتضي بعض الوقت، من وجه. ويقتضي، من وجه آخر، حبس الضربات العسكرية القاسية في اثناء المفاوضة. ومن غير حبسها وإرجائها الى ختام الصفقة، وربطها بالختام هذا، لم يخشَ الخاطفون الخسارة والدمار اللذين يترتبان على رفضهم إخلاء الرهيتين. ولم يخشوا إدانة اللبنانيين، أو بعضهم، فعلتهم، ومع اللبنانيين بعض العرب ومعظم المجتمع الدولي.

وعلى رغم ملاحظة معظم المراقبين فرقاً بين الموقف الأميركي - وتقديمه إدانة «حزب الله» وإيران وسورية على دعوة إسرائيل الى الإمساك والتحفظ (والحق ان جورج بوش وحده، وضع في عبارة جلية، في كفة الميزان «حكومة السنيورة» و«الديموقراطية في لبنان» وإخراج سوريا منه» نظير «حق إسرائيل في الدفاع عن نفسها» - وبين المواقف الأوروبية (والموقف الروسي)، وحضها على «وقف أعمال العنف» (جاك شيراك) و«ضبط النفس» (طوني بليز)، على رغم الفرق هذا، لم تخرج الآراء، أميركية (وكندية ونمساوية) أو أوروبية وروسية، عن الترجيح بين حدي المشكلة. فكلٌ يريد «ضبط النفس» و«رد فعل مناسباً» و«غير مفرط»، كناية عن الأعمال الحربية الإسرائيلية. وكلهم يدين، في الوقت الواحد، خطف المنظمة الأهلية والعسكرية الشيعية الجنديين وتوريطها الدولة والشعب اللبنانيين فيما لا طاقة لهما عليه، وعدوانها على الدولة العبرية، ويدعو إلى إطلاقهما. وكل يحمل الأزمة الظرفية والمحلية المتدلعة على «الوضع في الشرق الأوسط» (سيرغي لافروف)، إما من طريق المسألة الفلسطينية، على ما يذهب الأوروبيون عموماً ومعهم الروس، وإما من طريق «سوريا وإيران»، على ما يرى الأميركيون وأقرب حلفائهم إليهم. وأتاح الترجيح بين حدي المسألة، وعسر بلوغ منزلة (جامعة ومركبة) بين المنزلتين، أتاحاً لأفرقاء المسألة، وهم في آخر المطاف العالم كله (من غير إغفال إحجام الصين، عن دخول المعمة)، تقديم حد منها على الحد الآخر. فمضى بعضهم على الانتصار للحق في الدفاع عن النفس، وتحميل المنظمة العسكرية «الإسلامية» التبعة عن انتهاكها الأول ونتائجها. وانشغل بعض آخر بتأجيل الحرب «الإنسانية» والاجتماعية والسياسية (الإقليمية

قبل اللبنانية)، والكارثة المحققة التي تؤذن بها، وجمعها اللبنانيين لفاً واحداً وراء الجزء الأهلي المبادر الى الانتهاك، وتقييدها الحكومة الوطنية بقيد هذا الجمع.

والحق أن أي حد من الحدين لم يستنفد المواقف كلها، موقفاً موقفاً. فأنصار الحق في الدفاع عن النفس، ومغلبوه على ضبط النفس والحق «الإنساني» في وقت أول، لم يغفلوا عن مرتبات الأعمال العسكرية الإسرائيلية، المحلية اللبنانية والإقليمية. وانتصارهم للدفاع عن النفس مسوغه الأول سياسي. وهو جزء من مركب استراتيجي عولوا عليه في سبيل بلوغ حالٍ تُقلص هشاشة الوضع الإقليمي، الشرق الأوسطي، وتقيّد قابليته بل شهيته للانفجار. ويغذي القابلية الى الانفجار، بل يستدعيها توسل بعض الدول الإقليمية بقوى أو منظمات أهلية، أو بأجهزة وأجزاء أجهزة في الدول الوطنية، وإعمالها في منازعات أهلية واضطرابات تقويها (تقوي الدول الإقليمية أو بعض أجهزتها وكتلها) وتضعف الدول الأخرى. فينشأ عن هذه السياسات، ومثالها سياسة سوريا اللبنانية والفلسطينية وسياسة إيران العراقية واللبنانية، «نظام» إقليمي (و«أنظمة» فرعية) مضطرب قد يغري بالتدخل الأجنبي السافر والفظ، ويستفز مقاومته المستميتة والجاحقة، في آن واحد. وكان بيان مجلس الأمن ١٥٥٩ (في ايلول ٢٠٠٤)، وتعاطيه شؤوناً لبنانية داخلية مثل انتخاب رئيس الجمهورية بمنأى من الولوع السوري أو تجريد الميليشيات المحلية والفلسطينية من سلاحها، ونشر الجيش اللبناني، خطوة على طريق علاقات إقليمية وسيادية وطنية أقل ازدواجاً وذنبية. ولعل هذا ما حدا السياسة السعودية، على رغم حذرها وميلها الى التحفظ والمراقبة، الى الخروج عن حذرها وتحفظها التقليديين. فأنكر «مصدر سعودي مسؤول»، من طريق وكالة الأنباء السعودية الرسمية، «المغامرات غير المحسوبة التي تقوم بها عناصر داخل الدولة، ومن وراءها، دون رجوع الى السلطة الشرعية في دولتها، ودون مشاور أو تنسيق مع الدول العربية. فتوجد بذلك وضعاً بالغ الخطورة يعرض جميع الدول العربية ومنحزاتها للدمار...». ومهد للإدانة القاطعة تنويه مزدوج بـ «المقاومة الفلسطينية المشروعة التي

تستهدف مقاومة الاحتلال الأجنبي وتجنب إيذاء الأبرياء» (وهذا تنديد استرجاعي بالعمليات الانتحارية ومتعديها، وفي مقدمهم «حماس» و«الجهاد»)، وب«المقاومة في لبنان» إلى حين «(انتهاء) الاحتلال الإسرائيلي للجنوب اللبناني» (ويخرج القيد الزمني أعمال «الإسلاميين» الشيعة، منذ عام ٢٠٠٠، من النصر والتضامن). وفي اليوم التالي، ١٥ تموز، وهو اليوم الثالث للحرب، اذاع الرئيس المصري حسني مبارك، والعاقل الأردني، عبدالله الثاني بن الحسين، بياناً مشتركاً استعاد وصف المسؤول السعودي عمل «حزب الله» العسكري وأسر «حماس» وآخرين الجندي الإسرائيلي في ٢٥ حزيران، بـ«المغامرات» وبالمواجهات «غير المحسوبة». وهما لفظتان مفتاحان في البيان الأول. وتخوف الرئيس والملك «انجراف المنطقة» إلى خلاف «المصالح والقضايا العربية» (أي إلى «المصالح والقضايا الإيرانية»)، وإلى «أجواء حرب تقوض فرص السلام، وتفتح الباب أمام دائرة جديدة من العنف والتوتر لا يعرف أحد مداها». وجهر المسؤولان مناصرتها الحكومة اللبنانية و«بسط سلطتها على كامل التراب اللبناني»، و«مساندتها الكاملة... جهود (الرئيس الفلسطيني محمود عباس) من أجل السيطرة على الموقف». ولم يغفل البيانان، السعودي والمصري - الأردني، إدانة قصف القوات الإسرائيلية «المنشآت والمرافق الحيوية والبنية الأساسية اللبنانية والفلسطينية».

ولم يقتصر أنصار الحق «الإنساني» على التنديد بالأعمال العسكرية الإسرائيلية، وبعنفها، فسعوا في خطة أو سياسة تحول بين المتنازعين الإقليميين وبين تكرار حربهم. فحمل جاك شيراك (في العيد الفرنسي الوطني) الأعمال الحربية الإسرائيلية، بعد لوم وزير خارجيته إسرائيل، على (السؤال عن) «قصد تدمير لبنان ومنشآته وطرقه ووسائل اتصالاته وطاقته ومطاره». وتحلّ «الأعمال غير المسؤولة» التي يقوم بها «حماس» و«حزب الله» على «استفزاز يستدرج القمع»، وعلى «إرادة طهران تطوير قدرتها النووية» وأزمة الملف النووي الإيراني. ودعا وفد الأمم المتحدة إلى الذهاب إلى لبنان وإسرائيل ومصر والسعودية وقطر (التي انتدبتها المجموعة العربية إلى مجلس الأمن عضواً غير دائم) «انتهاء سوريا (...)

لأن في صميم المشكلة موضوعاً يجب البحث فيه مع سوريا». ولم يحمل الإيقان بدور سوريا وإيران أصحابه، على كثرتهم وقوتهم، على الإيحاء بتحميلهما المسؤولية المباشرة والعسكرية عن الحرب. فتحميلهما، أو تحميل إحدى الدولتين التبعة عن الحرب يستتبع إجراء دولياً متعذراً. وبعض أشد الموقنين بصلووعهما في الحرب «اللبنانية»، مثل الولايات المتحدة وإسرائيل، هم أشد من يخشون مفاعيل انهيار النظام السوري.

وكان مجلس الأمن استجاب طلب الحكومة اللبنانية، وعقد جلسة طارئة. وترجحت المواقف بين دعوة موسكو الى «وقف فوري» للعمليات، على ما طلب مندوب لبنان، وزاد المندوب: رفع الحصار الجوي والبحري و«إنهاء الاعتداء الإسرائيلي»، وبين رفض واشنطن التدخل أو حض إسرائيل على وقف النار، وتشكيكها في موافقة «أي من الطرفين (إسرائيل أو «حزب الله») أو كليهما على ذلك». وحال الخلاف دون بيان رئاسي يصف الأعمال الحربية الإسرائيلية، ويجمع عليه الأعضاء. فخلص الاجتماع الى «بيان صحافي» يطلب التعاون مع الفريق الذي انتدبه أمين عام الأمم المتحدة الى القيام بـ«مساع حميدة» و«تخفيف حدة الأزمة»، بتصدرها مسعى إطلاق الجنديين المخطوفين.

«العصاة» والولاية

وجمّع الحدين في صيغة سياسية وحقوقية مركبة ومشاركة، فلا يستغرقها الإقرار بالحق في الدفاع الإسرائيلي عن النفس («المكرس دولياً»، على قول وزارة الخارجية الألمانية)، ولا يصرفها الهم «الإنساني» الملح وحماية «حقوق الناس» (اسم القانون الدولي من قبل) عن معالجة عوامل الأزمة الكامنة والمتجددة - هذا الجمع، أو السعي فيه، كان يخطو خطواته الأولى والمتعثرة. ولم يبلغ غايته إلا في ١١ آب ٢٠٠٦ (تاريخ قرار مجلس الأمن ١٧٠١)، بعد مخاض عسير. وفي أثناء الثلاثين يوماً الفاصلة بين ابتداء الحرب وبين إجماع مجلس الأمن على القرار، أفرط كلا الطرفين لتحارين في الميل مع نازعه، وغذى واحدهما نازع الآخر أو حربه التي «يحمل» بها، وينشدها، ويحسب أنه أعد العدة لها. ف«طلبت» حكومة

الدولة العبرية المنظمة العسكرية والأهلية «الإسلامية» «طلبها» أو تعقبها عصابة إرهابية ضلعت في عملية احتجاز رهائن. وعولت على حق الدولة في مطاردة العصابة الجانحة، وعلى «نقيض الحق» (أو «اللاحق»، في ترجمة حرفية لاطراح القراصنة من رعاية الحق، ومن الحرب العادلة وقوانينها في العصر الأوروبي «الكلاسيكي»^(١٤)) الحاكم في أفعال العصابات والمارقين من القانون. وجاء الاحتذاء على السابقة الأطلسية، ومعالجتها ابتداء صربيا بإقليم كوسوفو، الألباني السكان، تطهيراً عرقياً وترجيلاً أهلياً في ربيع ١٩٩٩، بواسطة قصف حوي طال شهرين ونصف الشهر (٢٤ آذار - ١٠ حزيران)، وحلف آلاف القتلى المدنيين - جاء الاحتذاء على المعالجة الأطلسية مجيء تعمية واختزال متسرعين. فصربيا دولة متماسكة القوام (القومي) الصربي. وتصل الدولة، الخارجة من الشيوعية الى القومية الشعبوية، بقومها، وبمجتمعها على قدر أقل، روابط تحول بينها وبين الانهيار والتصدع. وعلى هذا اضطر القصف الذي لم يخلُ من الأخطاء الفادحة، رئيس الدولة، وزعيم الصرب القومي، الى التسليم باسم الدولة المقيمة على تماسكها. ولم ينقلب الصرب على دولتهم، ولا على زعيمهم. والأقوام الأخرى، مثل المقدونيين وأهل مونتينيغرو، انتظروا هزيمة ميلوشيفيتش ثم خرجوا من الدولة الاتحادية بعد استفتاءهم رأيهم في الأمر. وهذا كله، وغيره، يخالف أحوال لبنان وإسرائيل. وخالفت حال العراق، في آذار - نيسان ٢٠٠٣، حال صربيا (بعض يوغوسلافيا سابقاً). فتصدّر القصف الجوي الحرب، وتقدّمه على العمليات البرية، وشلّه القوات المسلحة العراقية و«دولة» صدام حسين، قَصّر عن الانتصار السياسي، أي عن تسليم الدولة المتماسكة. فإذا انهارت الدولة تبدد النصر. وهذا ما حمى «الدولة» السورية الى اليوم من تحميلها تبعات دورها الإقليمي.

وعولت المنظمة «الإسلامية» العسكرية على ملابستها الأهالي والأراضي الوطنية الإقليمية والدولة، وعلى قوة عسكرية ميدانية وبرية مرصوصة، معاً. فوسّعها الانتشار في ثنايا الأهل والإقليم و (أجهزة) الدولة، المدنية والعسكرية والأمنية. وتوسّلت، من غير افتعال واصططاع حادين، الأهل والإقليم والدولة ترساً مادياً وسياسياً. فقلبت الحرب عليها

حرباً على الشعب والدولة. ولم تظهر معرولة او منفية الى عراء سياسي اجتماعي وسياسي فاضح، في اثناء الحرب. ولكن المنظمة «الإسلامية» لم تقتصر على التترس بالأهل والإقليم والدولة، وعلى مناشدة الحق الإنساني واستنهاضه. فقام جهازها العسكري الميداني حاجزاً فعلياً ومتناسكاً، بعض الوقت، بين القوة العسكرية الإسرائيلية وبين الإقليم اللبناني (على معنى الأرض) الحزب الله. فلم تقدر القوات الإسرائيلية البرية على التقدم إلا في عسر. وبقي تقدمها مهدداً ومقيداً. ووسع الجهاز العسكري هذا ألا يحصر الميدان في الأرض الوطنية اللبنانية. فمدّه ومطه الى أرض عدوه وخطوطه الخلفية المدنية، من طريق القصف الصاروخي القريب (القصير المدى)، الضعيف التصويب والعصي على الاعتراض جميعاً. وأدخل أجزاء عريضة من العمق اللبناني بلغت مشارف بيروت الشرقية، وثكنها ووديانها، ميدان الحرب. من طريق الصواريخ المتوسطة (٣٠-٦٠ كلم). وبعث ثبات الجيش «الإسلامي» السري في ميدانه وأرضه الأهلية، وتوسيعه مسرح الاشتباك الى إقليم عدوه، بعض التماسك في خطوطه الخلفية، الأهلية والسياسية. فلو انهارت القوات «الإسلامية» في الأسبوع الأول من الحرب التي شنتها هي وابتدأتها، وأخلت ميدان المعركة لعدوها، على ما أمل عدوها وتردد في توقعه، لخرحت من الأهل، وتضامنهم ومساندتهم. وليُسّر على الدولة التنديد بها من غير تحفظ، والانحياز الى معظم المجتمع الدولي، وإلى إرادة الشعب اللبناني العامة (والمفترضة مضمرة في دوام الدولة واستمرارها).

ولكن الجيش «الإسلامي» السري فصل حربه الميدانية، وتماسكه في أثنائها، من الحرب العامة والظاهرة. فعلى رغم خوضه حربه الميدانية في ثابا الأهل والإقليم والدولة، وعودة الحرب هذه على الأهل والإقليم والدولة جميعاً بضرر فادح وثقيل (الى ضررها عليه)، استقل بحربه، وبسياسته وأرضه، ومضى على خوض الحرب متغاضباً عن عواندها الثقيلة على الأهل والإقليم والدولة. وهو حصّل هذا التغاضي جراء عوامل كثيرة ومعروفة. ومهما دوره في إجلاء القوات الإسرائيلية المحتلة قبل ستة أعوام، وانفراده بالعمل العسكري وإفراده (السوري أولاً) به عمداً على أنقاض المنظمات

السياسية الأخرى ومنها «أمل»، وتوليه (ومن ورائه إيران الحزمية) بناء هوية جماعته وشيعته وأهله، المتذررين والمتصدعين، بناء اعتقادياً صلباً، وشفّع بناء هوية الشيعة الإماميين اللبنانيين بهيئات اجتماعية اضطلعت بشطر وافر من حاجات عامتهم وفقراهم «المستضعفين» (على عاتق المرشد وولي الفقيه الإيراني) - على ما وصفت صفحات العمل هذا وصفاً مفصلاً.

والحق ان عوائد الحرب الثقيلة على الأهل والإقليم والدولة جزء من منطق الحرب «الإسلامية»، هي (العوائد) والتغاضي. فالعوائد الثقيلة، والمترتبة على تخفي الجيش «الإسلامي» السري وترسه بالأهالي، وتسلبه الى ثنايا سكنهم ومرافقهم واستدخالها في إقامتهم وهجرتهم ونروحهم، هي القرينة الظاهرة والمعلنة على فظاظة الحرب الإسرائيلية. وهي القرينة، ثانياً، على عموم هذه الحرب، وخروجها من نطاق الحرب العسكرية بين «جيشين» (أحدهما لا يُدرك ولا يُرى ولا يخلف أثراً في الصورة الفوتوغرافية أو التلفزيونية، على ما لاحظ مراقبون قلائل) الى حرب واحدة. وهذه الحرب الواحدة يصلحها جيش واحد، مدجج و«طائر» ومؤلل، جمعاً تائهة، معظمها من الأولاد والنساء، تهرب وتُقص وتُقتل غيلة حين هي تولى الأدبار، أو تلجأ الى المدارس والحضانات المسالمة، على ما يريد له الجيش السري والمتخفي (على مثال قانا ومقتلتها في ١٩٩٦). والجيش الواحد هذا يقطع الطريق، ويدمر عشرات الجسور، ويقصف بذخيرة ذرية حشوتها من اليورانيوم المخصب أو المنضب، على زعم بعض الصحافة قبل ظهور البيئة، كناية عن «الحق» الإيراني في تحصيب نظيره) البيوت الخالية، والمنتجعات المقفرة، وأحواض السمك، ومعامل الحليب (وهو غذاء الأطفال قبل غيرهم) وبرادات الفاكهة («اللبنانية» القمح). وتملصُ الجيش الحزب اللهي من الحرب «المتكاثرة»، والمحالة، يدعو عدوه إلى حسم الحرب من طريق إيقاع الأذى والضرر في «أمة» الحزب، وفي الدولة الوطنية. فإذا حصن الحزب «الأمة»، على ما فعل، وشل الدولة، على نحو أقل، وأمات السياسة في الحالين، أمن بعض الشيء حرب عدوه التقليدية.

ومثل هذه الحرب يستشعرها «الشعب» كلاً وجميعاً. وهو، إذ ذاك، كتلة عصبية وعضوية، وجسم من لحم ودم وعظام، فوق ما هو بنية سياسي. وتنادي الحرب، على الصورة الغالبة هذه، الضمير «الإنساني» العربي، والأوروبي (وهو من كوكب الزهرة المسالم) قبل الأطلسي الأمريكي (من كوكب «مارس» المحارب)^(١٥). وتدعوه دعوة ملحة الى ما يدعو إليه نفسه قبل أن يدعو غيره إليه، وهو معالجة الحرب، والأحوال المفضية إليها، بإجراءات الإغاثة، وحماية المدنيين، ونشر قوات الفصل والسلام الدولية، وإعداد مؤتمرات المفاوضة والمصالحة والتبرع لأعمال الإعمار و«إعادة» الإعمار. فالسياسة «الإنسانية»، بعد الحرب وجحيمها وكارثتها، هي دواء أوروبا (غالباً) على الجروح السياسية. ولا تزال أصداء الخلافات والمناقشات الحادة (والعقيمة) التي انفجرت في أعقاب انهيار الاتحاد اليوغوسلافي، وحروب أقوامه القوية على أقوامه الضعيفة (وسميت أهلية تخففاً من تعانتها على أوروبا)، ودور أوروبا المفترض في معالجة المشكلات المتخلفة عن تصدع الأنظمة الشيوعية ومعسكرها - لا تزال الأصداء هذه تتردد. ولم تحمل المناقشات والخلافات دول الاتحاد الأوروبي على الحسم، على تردد وارتباك، إلا بعد انقضاء ٧ أعوام على نذر الأزمة اليوغوسلافية (في ١٩٩٢)، ومقتل عشرات الآلاف، وإحراج الولايات المتحدة حلفاءها القاريين واضطلاعها بالخطر الأكبر من التبعات العسكرية.

وفضيلة الحرب، على الصورة «الإنسانية» الغالبة هذه، هي إباحتها للصورة التلفزيونية والشمسية (الفوتوغرافية) ولـ «إعلامها» الحار و«الحي». ومنذ تعقب السوى المقاتلة الخمينية الأولى بعدسات آلات التصوير معاركها الأولى، وطباعتها بالفيديو ونشرها، و«المقاومة الإسلامية» تولى الصورة التلفزيونية مكانة متصدرة، على رغم تحدر إسلامها الإمامي من تراث يظن الظنون في صدق الصورة البادية، ويحملها على الكذب الإبليسي^(١٦). واضطلعت محطة «المنار» بأدوار راجحة في بعض الحوادث العربية الكبيرة، اللبنانية والفلسطينية والجزائرية. وكان استنهاؤها من قانون الإعلام المرئي (قانون «المحاصصة») الذي قصر الترخيص لمحطات التلفزيون على أقطاب طوائف مقربين من ساسة

سوريا)، بذريعة «المقاومة»، تزكية سياسية وانحيازاً ظاهرين. وبلغت «المنار» ذروة فاعلية هذا الضرب من الإعلام في العام ٢٠٠٠ فمهدت تمهيداً حربياً لاستيلاء «حزب الله»، مادياً وتنظيمياً وسياسياً ورمزياً، على الأراضي التي جلا عنها الاحتلال الإسرائيلي، وعلى الأهالي الذين حررهم جلاؤه. وهي لم تقنع، قبل الجلاء وبعده ومنذ اغتيال رفيق الحريري في شباط ٢٠٠٥ على وجه التخصيص، بالاستحواذ على جمهورها - وهي مصدر «إعلامه» الوحيد - وتأديبه بأدب حملات تحريض أشبه بالقصف منه بالتوسط والإبلاغ.

فمضت على تأديب وسائط الإعلام الأخرى، محطات تلفزيون وإذاعات وصحفاً، بأدبها. وليس «تنبيه» حسن نصر الله الإعلام، في خطبته الحربية الأولى، الى وجوب التقيد بـ «صورة» المنظمة المقاتلة، وبما ترسم وترى وتسمع، إلا صدى ترويض مديد رعاه المكتب الإعلامي المقاتل والمحرّض و«المقاوم». ورمى الترويض، وأزرتة سياسية «القوانين»، والهيئات الإعلامية السورية في لبنان، مؤازرة بلغت ذروتها في إجراء غلق محطة تلفزيون المر في ٢٠٠٢، الى تخيل أو تشبيه عالم مصطنع، حزب الله، على اللبنانيين وأنصار «المقاومة الإسلامية» من العرب. ومادة العالم الحزب الله المتخيل هي وقائع حرب «الحزبين»: «حزب الله» و«حزب الشيطان»، وصور وقائع الحرب هذه «مؤطرة» بتعليقات المكتب الإعلامي وإخراجه و«توليفه» (وبعض التأليف والابتكار الصريحين). فينبغي ان يكون مدار الوقائع، وروايتها وتأويلها، على سيرة الحرب «الإسلامية» على اليهود والأميركان، ومدار السياسة على الولاء (لحزب «المؤمنين») والبراء (من «المشركين»)، على قول أيمن الظواهري «القاعدي». واستمالة حزب «المنار»، وهو على هذا المقدار أو ذاك حزب محطة «الجزيرة»، الجمهور، والجماهير والحشود «المليونية»، من طريق الصورة الصارخة و«الحية»، وشاهدها الأخاذ و«الساحر»، وجه من عمل سياسي نقاذ وعميق. ولعل جمع امين عام الجيش «الإسلامي» السري - في آخر ندائه الأول (في ١٤ تموز)، وهو متخف ولا ترى إلا صورته الثابتة على الشاشة ويسمع صوته - بين قوله: «المفاجآت التي وعدتكم بها سوف

تبدأ من الآن»، وبين الفعل الذي يدعو «شعب» المشاهدين والمتفرجين الى الشخوص إليه من طريق عدسة «الجزيرة» وهو يتحدث تحت نظره: «الآن، في عرض البحر، في مقابل بيروت، البارجة العسكرية التي اعتدت على بنيتنا التحتية وعلى بيوت الناس والمدنيين، انظروا إليها تحترق». ويستبق الحادثة التي يصفها من وراء الشاشة الثابتة و«العمياء»، وهو حيث هو، فيقول: «وستغرق ومعها عشرات الجنود الإسرائيليين الصهاينة». وبعد بما بعد الحادثة «المشهودة» هذه، على نحو ما وعد بـ «ما بعد حيفا، وما بعد ما بعد حيفا» في الخطبة نفسها، فيقول على مثال القصص الشهرزادي: «هذه البداية. وحتى النهاية كلام طويل وموعد».

فيتولى (على معنى الولاية التام) أمير الجيش «الإسلامي» إخراج السياسة والحرب مخرج المسرح التلفزيوني «الحي» (المباشر) والملون. وهو يروي على بصر جمهوره وسمعه معاً رواية بطولية هو صانع حيكتها وشخوصها و«شاطر حسن»ها، وهو قاصها (أو راويتها) وحكاواتها، وهو مخرجها والوسيط بين غيبتها (مصنعها) وبين شاهدها (مشهدا)، والوسيط بين «أبطالها» وأصحابها المقاتلين وبين «شعب» المشاهدين الشاخص والواحد في شخوصه الى الشاشات الملونة. ولا يغفل القاص الغائب، عن «علم» أو عن سليقة لا فرق، عن أصداء خبره ومشهده «الناصرية» (نسبة الى جمال عبد الناصر). فالبارجة التي استعجل غرقها وعطبها القصف الإيراني بشبه طائرة الاستطلاع «مرصاد-٣» وقتل أربعة جنود على متنها، تبعث ملحمة «حرب الاستنزاف» (١٩٦٨ - ١٩٧٠) الكبيرة والوحيدة ربها، وهي قصف العواصم الإسرائيلية «إيلات» وقضاء نيف ومئة بحار في غرقها. والصدى الناصري الآخر (على مثال خطبة «استقالة» عبدالناصر في ١١ حزيران ١٩٦٧)، وهذا لا يحتاج الى مرجع، هو تحميل الولايات المتحدة الأميركية التبعة عن الحرب «الإسرائيلية»، وتوسعها، وتحاورها دائرة الأسر والمفاوضة على الأسيرين الى دائرة تطاول تصرف السياسة الإيرانية - السورية تصرفاً مرسلأ وغير مقيد بقوة عسكرية مطلقة اليدين على حدود لبنانية (عربية) إسرائيلية سائبة. وإلى الوجه البطولي الناصري (الحزني) يلس الولي الديني (و) السياسي العسكري وجه المؤول الرائي

والعراف. فهو قص، من وراء الصورة الثابتة والصامتة، على مشاهدي «المنار» و«الجزيرة» ما لا يسعهم أن يروه، ولم تُرهم إياه الشاشة: الحريق البعيد والمائي، وعشرات البحارة «الصهاينة» وهم في نزعهم الأخير يفرقون، والبارجة الهاوية الى قاع البحر المظلم.

ويفترض التصدي لهذا الموقع الكثير الأوجه، والممتطي صهوات ومراكب خشنة وجامحة، «إنسياً» ليس من طينة الإنس وحدها. ولعل هذا ما يعتقده الرجل في نفسه. ويحمله على اعتقاده، إلى تدرجه في معارج القيادة والسطوة و«الاتصال»، تراث متشيع قلما قيد في أخباره وآثاره وحديث محدثيه جنوحاً محموماً الى القصص^(١٧). ويعتقده فيه جمهور مؤمن مسّلم، يشايح «شاطره» ومحدثه و«نجمه»، ويبايعه على السراء والضراء، و«على ما في نفسه» (على قول بعض كتاب السير).

واستوى هذا الجمهور أمة و«شعباً» و«مملكة» (أو «دولة»، أو ولاية من ولايات مملكة كرسيتها بطهران، ويتولاها عامل عليها من أهلها، يخطب على المنبر باسم صاحب المملكة ومرشدها، وينفق من بيت ماله، ويضرب سيفه أو صواريجه...) من طريق استجابة الدعوة «الثورية الإسلامية». وهو لا قوام له بغير الاستجابة هذه. ولا شك في أن دعوة «الشعب» الإمامي، وهو في ملاجئه المتفرقة ومنازله بين مضيعين يتنازعهم تضامن الأخوة وضيق بالاكفاء على النفس والإيقان بالاصطفاء، الى شهود بعض مآثر مقاتلين خرجوا من صفوفه، وهو لا يدري ولم «يفعل» غير الصبر الجميل وكثير من السلوان، هذه الدعوة و«العالم» شاخص إليهم، تشریف وتعظيم لا يكران. وصاحب التشریف والتعظيم هو صاحبهم، المتكلم من وراء الستارة. ومن يلاحقه طيران العدو وقنابله الثقيلة والمدمرة ولا يبلغه. وتبطن هذه الدعوة، وما تستيع، دعوة أخرى الى الولاء المرصوص والانتظار والتصديق والتسليم، وإلى التحلق حول إذاعة «النور» وتلفزيون «المنار» (ومحطة «الجزيرة» السبابة الى تلبية دعوات «السيد» المستر الى محادثته وعرضه على جمهورها العريض و«شعبها»)، والرد على أسئلة التشكيك عن تكلفة الحرب بالبيعة لـ«نصر الله»، على معني العبارة. ويتوج اعتقاد الولاية، وهي والقداسة صنوان، الشاعر

والمنازع «السياسية» هذه. وينصب الاعتقاد هذا ولياً (على معنى ركن الإمامة السادس، وعلى معنى الشهادة «الثالثة» في الأذان الإمامي) من «طبقة» الأولياء على «طبقة» العامة. ويجوز اعتقاد الولاية على وجهيها، المتعالي المفارق والمحايث المتخلل، تصرف الولي، ومن يندبه، بالعامة والرعية من غير مسألة ولا معارضة. فوسع جهاز «حزب الله»، الأمني السياسي والدعاوي الإعلامي والإغاثي الاجتماعي، حضانة عشرات آلاف النازحين المتدفقين من بلداتهم جنوباً وبقاعاً، منذ تعمدت القوات الإسرائيلية إخلاء الميدان الجنوبي، الأحد في ١٦ تموز. ووسعه، من بعد، مراقبتهم في ملاجئهم، والكلام باسمهم، وحَوَطَهم بسور غير مرئي عزلهم عن جوارهم الجديد والمتحفظ، وحال بينهم وبين انتشار الشقاق والخلاف في صفوفهم ومع جوارهم. وعندما رفع القصف، صباح الاثنين ١٤ آب، «أخرج» الجهاز مشهد العودة التكلي والمكلومة الى البلدات مخرج الزحف الجرار. وفي الأيام الأولى غداة ١٤ آب، كانت العدسات تصور تسديد التعويضات نقداً، بأوراق نكتوت من فئة المئة دولار، على بعض من حلت العاصفة بيوتهم ومنازلهم.

والاعتقاد هذا، على رعم ظاهره «القصصي» وشطحه، لا يمتنع من الجمع جمعاً متيناً ومتناسكاً مع «باطن» عسكري وإداري صارم. ويلتزم «الباطن» معايير الحرب كلها، ولا يفرط في معيار منها. وإذا كان «حزب الله» يتصل بالدولة والشعب اللبنانيين من طريق جمهوره المباح للقصف والدمار والزوح، ويحمل الدولة والشعب (الوطني والسياسي والانتخابي) المسؤولية عن حماية جمهوره بواسطة العلاقات الدولية والحق «الإنساني»، فهو يتحصن من القانون الدولي بسرية جيشه وإدارته وديبلوماسيته الخاصة والمستترة. فيصاحب عرض الضحية، وهي شيعية أولاً، ولبنانية ثانياً وعَرَضاً، على مرأى العالم، استعراض قوة «خارقة» على مرأى الجمهور المحلي والعربي. وتفوق هذه القوة، بأودها ومواردها، طاقة شيعية لبنان على التسلح والتدرب والقيادة والتمويل. وتفوق القوة العسكرية السرية طاقة حركة سياسية، مهما بلغت أركانها الشعبية من العرض والعمق. فكان الاستيلاء السوري على لبنان، وتقويض السياسة

السورية فيه موازين علاقات جماعاته بعضها ببعض، وعلاقاتها بالدولة، شرطاً لازماً لاستيلاء «حزب الله» المسلح على الشيعة، وتوحيدهم كتلة وهوية مرصوستين وعاجزتين عن الاشتراك في مجتمع سياسي (يحتكم في خلافاته الى أعراف وتقاليد وقوانين تستبعد القوة المحض والاعتزال الانقلابي) ومتنازع (يقر باستحالة توحيد الجماعات ومصالحها وبجواز إعلان خلافاتها) على مثال المجتمع السياسي اللبناني. فمن طريق خروج، أو إخراج الكتلة الشيعية من السياسة اللبنانية المشتركة، ومن الاشتراك في معايير الحياة السياسية الداخلية (مثل تعدد الأقطاب والتيارات داخل الجماعة الواحدة، وقيام أحلاف بين أقطاب الجماعات وتياراتها، وتقديم المساومة والمفاوضة والتحكيم والعرف على المقتضى الحسابي الخالص، والإقرار بـ «حق» الجماعات المنقسمة في نسج علاقات بالخارج...)؛ ومن طريق انفرادها بقوة مسلحة أهلية ومحترقة، حازت السياسة السورية، وهي راعية الخروج والتسلح الشيعيين، ومن ورائها حليفها الإيراني المتصدر على مسرح عسكري احتياطي أو فرعي. ومهمة هذا المسرح وقاية سوريا، أي نظامها وجيشها، حرباً رأسية مع إسرائيل يرجح ان تطيح النظام والجيش (قبل أن ترفد المهمة هذه «المهمة» الإيرانية الإقليمية).

وأدى إخراج أجهزة المصادرة السورية من لبنان، غداة الجريمة السياسية المزلزلة التي ضوت شطراً راجحاً من المسلمين الستة، ومن الدروز، الى وطنية لبنانية مقيمة على قلقها والتباسها، الى انهيار الحاجز بين الكتلة الشيعية الكبيرة، والموقوفة على قتال إسرائيل والسهر على المسرح الاحتياطي ودوام شرائطه السياسية، وبين الجماعات الأخرى. فشأت عن انهيار الحاجز هذا، وكانت السياسة السورية على وجوها حارس الحاجز ومخفّره وجابي حقوق المرور على مداخله ومخارجه، أزمة لبنانية سياسية و«وجودية» عامة، احتسبتها السياسة السورية احتساباً دقيقاً، وأعدت العدة لها. فقيام جماعة أهلية مرصوفة، وغالبة (عدداً) في معظم الدوائر الانتخابية، تنفرد وتستقل بجيش أهلي سري تحيظه وتجهده وتسلحه وتدرّبه وتموله وتؤطره («تكودره») وتأمره رتبة، أو ولاية، لا دالة ولا سلطان عليها للمواطنين اللبنانيين على صفتهم الجامعة والمشاركة هذه - قيام جماعة

أهلية على هذا النحو يبطل الأعراف والتقاليد السياسية الوطنية المعهودة. ويبطل، تالياً، مرجع الأعراف والتقاليد الدستوري، وتأويل المرجع والاجتهاد في أحكامه، وهي جزء لا يتجزأ منه. ويترتب على إبطال المرجع الدستوري، هو وأعرافه وتقاليده وتأويله والاجتهاد فيه، احتكام ذريع الى ميزان القوة والاجتياح والفتح. وكانت القوة السورية نصبت نفسها، حين كانت ترعى وبينها ترعى تشييد السياسة الإيرانية بنيان الجماعة الشيعية الأهلية المرصوص وتجنيد جيشها، وتعلق (القوة السورية) السياسة على «قتال إسرائيل» (على مثال «عسكر طيبة»، أو «جيش محمد» الكشميريين بإزاء الهند)، وصياً على دوام أعراف السياسة اللبنانية وتقاليدها. وشرطها الملزم والقاسر ان تتولى وحدها تأويل الأعراف والتقاليد هذه، ولا يشاركها في تأويلها شريك.

والمعنى العملي والمفهوم للتدبير السوري الأسدي هو ان لجم القوة الشيعية المتعاضمة، على وجهها الأهلي «السياسي» وعلى وجهها العسكري، وتهذيبها (لغة) وترويضها (عملاً) بالأعراف والتقاليد اللبنانية، إنما هما رهن التسليم المحلي، المسيحي الماروني أولاً^(١٨) ثم السني، بالولاية السورية المرسله، وبحكمتها وحلمها المفترضين، أي بالحاجز السوري. فإذا ارتفع الحاجز، أي رفع قسراً، اجتاحت «الطوفان» الشيعي، الأهلي «السياسي» والعسكري، الدولة اللبنانية وقوضها من الداخل والخارج. (واستبطن مسيحيون لبنانيون كثر «المعادلة» الأسدية هذه. فمن الجناح الكتائبي الذي تقدمه جورج سعادة، وخلفه كريم بقرادوني عليه، الى سليمان فرنجية «الجد» فـ«الحفيد» والرئيسين «الطائفين» وميشال عون، اليوم، اتصلت على بعض التباين حلقات من دعاة «التحالف» و«التفاهم» والحماية، إما مباشرة أو بالواسطة). ويكاد يترتب هذا على «الانسحاب» السوري، وعلى ترك محل الولاية غير المقيّدة شاغراً، ترتباً حسابياً جبرياً. وأما الاحتمال الآخر، غير «الطوفان» البري والهائج الذي يقتلع السدود، ويدمر الترع، ويفرق الزرع والضرع، فهو تصدي الجماعة الأهلية والعسكرية الشيعية الى لبس عباءة الولاية السورية من غير وساطة، وتوليف كتلة حاكمة من ممثلي الجماعات الأهلية اللبنانية (وفي صدارتهم ميشال عون وسليم الحص -

عمر كرامي وإيلي سكاف وطلال ارسلان)، على شروط الولاية السورية السابقة و«برنامجها»، من غير جيشها واستخباراتها وصباطها الظاهرين والميدانيين.

وهذا ضرب من المهات لم تعد له الولاية السورية العدة. ولا أعدتها القوى السياسية الخالفة السيطرة السورية. فهو (ضرب المهات هذا) يقرص احتساب المنازع والمصالح المتباينة، السياسية والاجتماعية جميعاً، وشبكها شبكاً مركباً يرعى تباينها وقواسمها المشتركة معاً. وهذا ما لا تقدر عليه قوى «سياسية» (أهلية) شديدة التجانس والانكفاء، الاستيلاء ألقها وليس الدولة. وأخفقت «المقاومة الإسلامية» اخفاقاً ذريعاً حين عازمت، في ١٩٩٩، على انشاء «سرايا المقاومة اللبنانية»، وأرادت مزج روافد مذهبية وسياسية متفرقة. ومنذ ٨ آذار ٢٠٠٥، لا تنك الكتلة العصبية الشيعية تلوح بقوتها وعددها. ويحاكيها ميشال عون، ويقتفي أثرها. وجمع عصيتين يعظم قوتها من غير أن يخطو خطوة على طريق مزجها أو دمجها أو إنشاء قوة سياسية مشتركة على مثال وطني مركب.

ويقتضي تغليب الاحتمال «السوري» أعمال عاملين متباينين: تسليط التهويل بالقوة العسكرية المكلفة بـ«النصر الإلهي» على القوة «العظمى» في المشرقين (ولعل من وطائف المبادرة العسكرية، في ١٢ تموز، تجليل الهامة الحزب اللهي بشارة الفتح وهالته، كيما أتت النتائج ومهما بلغت تكلفتها على خلاف مزاعم لاحقة)، من وجه، وإطلاق التيارات الأهلية والشعبوية الشارعية «المؤتلفة»، وإغراق «الدولة» والإدارة والهيئات السياسية والعامية والجماعات والحركات السياسية المتفرقة، في مياهاها^(١١)، من وجه آخر. وتعول الجماعة الأهلية والعسكرية الشيعية، ولفها، على إصابة العاملين هذين الدولة اللبنانية المتخلفة عن اغتيال رفيق الحريري والجللاء السوري، بالدوار، وسقوطها التلقائي. ويهض الاحتمالان على توحيد السياسة، وحكم الدولة رأسها، بالاستيلاء والسيطرة، وبانهيار العدو الأهلي «الأوهى من خيوط العنكبوت»، شأن العدو «الصهيوني».

هوامش الفصل السادس عشر

١. يصف تقرير الأمين العام للأمم المتحدة في ١٩ تموز ٢٠٠٦ (عداة اسرع على انمجار الحرب)، وهو تناول عمل القوة الموقفة («اليوبييل») بلسان، انمجار الأرملة على نحو ماين فيقول ان مقاتلي «حرب الله» قصفوا، أولاً، القوات الإسرائيلية القريبة من الساحل، سررعت وأنسروا قصصهم بمهاجمة دورية إسرائيلية (قالة عت الشعب)، وأسروا حديين وقتلوا ثلاثة وامتد إطلاق النار الى جهتي الخط الأزرق كله، واحتدم «غرب ست حيل و في منطقة مراع شعاع»، وتوعدت دبابة اسرائيلية في الأراضي اللساية التي «ش منها (حرب الله) هجومه»، فقتل «جهاز ناسف تحت الدبابة» ٤ حود. فهؤلاء ٧، على إحصاء بوافق إحصاء نصر الله. وقتل ثامن في أثناء «محاولة استرجاع حث الحود الأربعة» (الفقرة ٣ من التقرير) ولعل هذا ما سباه نصر الله «الشؤون الميدانية». وتروي بيانات «المقاومة الإسلامية» الخمسة، في ١٢/٧، الوقائع على تسلسل مختلف. فتؤخر قصص ررعت الى الساعة ١١، وتفعل انمجار الاشتباكات على طرفي الحدود وجهتها، إلح

٢. فهو «أول انتصار عربي تاريخي في الصراع مع العدو الإسرائيلي بالرغم من عدم تكافؤ القوى أساساً، وبالرغم من تحلي غالبية الأشقاء العرب وعالية الأخوة المسلمين والعالم كله (.) معجزة الانتصار التي أذهلت العالم وأدلت الصهاينة»، بدءاً ١٤ تموز ٢٠٠٦
٣. من بدائه نفسه.

٤. في ٢٧ نيسان أقر اتفاق صاغته مفاوضات اسهم فيها وزير الخارجية الأميركي، وارن كريستوفر، والفرنسي، إيرفيه دوشاريت، قصي بإشياء لجنة مراقبة (من الولايات المتحدة وفرنسا وسورية ولسان وإسرائيل) تفصل في شكاوى انتهاك وقف إطلاق النار، بالإجماع وفي أثناء أيام قليلة، عداء القرار ١٧٠١ وإعلانه وقف الأعمال العدائية، شاء المتكلمون باسم «المقاومة الإسلامية» الإيهم بأن قواعد الميدان السارية هي تلك التي رحمت عن «اتفاق نيسان» في غياب الهيكل السياسي والتحكيمي الذي سد الاتفاق، وترجم عنه

٥. وهي أولى على سبيل الوصف التقني فمد اسحاب القوات الإسرائيلية من الأراضي اللبنانية، وإعلان الأمم المتحدة ان الاسحاب أنعد سود القرارين ٤٢٥ و ٤٢٦، وحرى بموجها (وألحق الإعلان الشطر اللساني من مراع شعاع بالقرارين ٢٤٢ و ٣٣٨)، وأعمال «حزب الله» العسكرية، مد ٧/١٠/٢٠٠٠ (محاولة حطف ثلاثة جود اسرائيليين ومقتلهم)، هجومية، أي أولى. وكان سلاح الجو الإسرائيلي علق طلعاته في الأجواء اللسانية الى يومها، واستأنفها مد ذلك. وعللها بالرد على إعداد «المقاومة الإسلامية» أعمي لآ مثل تلك التي تولت الخطف، وأعمالاً أخرى صلعت في أنشطة فلسطينية متفرقة

٦. في ٧ تشرين الأول ٢٠٠٠، يوم حطفت «حرب الله» ثلاثة حدود إسرائيليين، وأسفرت محاولة الخطف عن مصرعهم، سبى العملية تظاهر فلسطيني عند بوابة فاطمة، بطرف بلده كفر كلا اللسانية وتعمد المتظاهرون الفلسطينيون وهم أتوا جماعة «منظمة»، وعلى تعنت، من مخيمات الحروب، مهاجمة البوابة أو الشريط، وتهديد الحراس الإسرائيليين. واستحاجت الحراس الحائضون التهديد، على ما أريد لهم، وأطلقوا النار على المتظاهرين الصالحين. وفي الأثناء، كان «مقاومون إسلاميون» يرتدون ثياب الكتيبة الهدية على الأرجح، ويركبون سيارة (أو اثنتين) طُليت بألوان قوات الطوارئ (البويميل) وشاراتها، يهاجمون الدورية الإسرائيلية وعليه، تدو تظاهرة بوابة فاطمة فصلاً مذبذباً من فصول الهجوم، وإعداده المتقن وعلى مثال قريب من هذا، مهدد قصص المقاتلين القطاع العربي، في ١٢ تموز ٢٠٠٦ الطريق إلى مهاجمة القطاع الأوسط.

٧. والحق أن ما يرموه الناقص الظاهر، ويلسه لئلاً يريه في نظر أصحابه الحريين أولاً، وفي نظر صحابيه من الأهالي أنفسهم ثانياً (وقد يعني نظر المراقب)، هو مواطأة الأهالي، أو شطر راحح منهم، «المقاومة الإسلامية»، ومقاتليها، على نهجهم وسياستهم وخطتهم فمعظم المسلحين المقاتلين هم من الأهالي البلديين. وفي عصون العقدين المنصرمين من السنين وهو الوقت الذي انقضى على إعلان إنشاء «حزب الله» (في شتاء ١٩٨٥) على الصفة والاسم هذين («الإسلامية»، أي الشيعة المتصلة بإيران الخمينية وسورية، و«الثورية» أي الجماهيرية المستعصفة والخارجة عن مراتب الاحتجاج الأهلي و«الوطني»، و«المقاومة» أو المسلحة والمقاتلة) في عصون العقدين نشأت سياسة مركبة قدم الحرب في التربة الأهلية «الوطنية». فقام تدريجاً من الجماعة الأهلية الشيعية، أو من «مختمعها الخاص» على قول سليلان صاهر (أو طاهر)، مقام المنايا والهياكل الداحلية ومقام الرأس والقيادة.

٨. يستعيد بيان مجلس الوزراء، في ١٢ تموز، بعض معنى هذا الموضع من كلام نصر الله «إن الحكومة اللسانية لم تكن على علم بالعملية، وهي لا تتحمل مسؤوليه ما جرى ويجري من أحداث على الحدود الدولية ولا تتساهل». ثم تستنكر بشدة العدوان الإسرائيلي. وكان مجلس الوزراء أجمع على البيان، وعلى ديباجته هذه وفي الوزراء هؤلاء محمد فيش، نائب «حرب الله» وأحد وحوه البابية «التاريخية». وكنتت صحف ١٣، وكان مشاهدو الشاشة الصغيرة رأوا الواقعة وسمعوا الكلام، أن الوزير الحربي «اجرى انصلاً بمرجعته السياسية» (وطلب تسهيل تحفظهم عن هذه العبارة) ومدار التحفظ على جزء العبارة «لا تتبنى» وعلى خلاف قول محمد فيش أن البيان أقر بعد تصويت، فالرئيس مجلس الوزراء أن المتحفظين (الثلاثة) اقتصروا على التحفظ والواقعة، وفصولها (الإجماع على صيغة البيان، الرجوع عن الإجماع، الاحتكام إلى المرجعية، التحفظ، رواية التصويت)، قريبة على اضطراب الرأي الحربي في المسألة، وعلى الخروح الظاهر والصوري من الاشتباه إلى إثبات رأي متساين في المسألة الواحدة فلا شك في أن الحكومة لم تعلم بالعملية، ولا مسؤولية تحملها عنها تألياً وهذا الشك مساء على إرادة الجيش «السري» الأفراد للعمل و«المواجهة»، وبشرعها ولكن مصلها من «تسيها» يطرح العملية وأصحابها من دائرة الدولة والسيادة والشعب، ويسلمها إلى تأرجح مجلس الأمن ابتداء الأعمال القتالية، ثم وقوع مئات القتل والخرجي - «هجوم حرب الله»، على ما نص القرار ١٧٠١ ويلاحظ أن ما لا تتحمل الحكومة اللسانية المسؤولية عنه، و«لا تتساهل»، ليس عملية الخطف وحدها، بل ما يجري بعدها، وهو «صرب عدد من المواقع القيادية العسكرية الإسرائيلية»، على قول نصر الله، وبيانات «المقاومة الإسلامية»

٩ بعض مواضع الخطبة، مثل قوله: «لا أحد يتحدث بلغة ويتصرف بطريقة بشكل عطاء للعدوان الإسرائيلي على لسان»، تُعمل صيغة الأمر، وتكفي من طرف غير حمي عن التهديد وفي الخطب التالية، تعلو نبرة الكلام، وتقسو، وتحو نحو التهمة المباشرة والثقيلة

١٠ جلي ان الخطبة «النصراوية» تعتمد بعض الإغصاء عن الحوادث الفلسطينية، القرية المائلة والمتصلة بحادثة ١٢ تموز أو البعيدة المتواترة فالخطيب يعد «الأخوة الفلسطينيين» - «باب فرح» بحول على فتحه بعد عملياته هو، ويحتسه من ربط العمليتين الواحدة بالأخرى. «قد يكون أحد المخارج هو ان واحداً زائد اثنين صاروا ثلاثة». وكثر مثل هذا مدعاة مفاوضة محتومة، وبصر لا راد له «تفصلوا لتعاضوا» وهو لا يقترح «مسمى مشتركاً لسانياً - فلسطينياً»، ولكنه لا يدعه. وبعض المراقبين قرن للوهلة الأولى العملية الحزب اللهبة بالعملية الحماسية، وتوقع أن يترتب على الأولى، «اللبية»، ما يترتب على الثانية، الفلسطينية، من تفويض سياسي ومادي داخلي. وعلى سبيل المثال، كان عنوان صحيفه «الهار» اللسانية، في ١٣ تموز . . . مرة تعتمد إلى لبنان».

١١ إلى هذا ذهب الرئيس السوري بشار الأسد في حطة ٥ آذار ٢٠٠٥ وهو عزاء القرار ١٥٥٩، والسد (٥) فيه يؤيد عملية انتحائية حرة وبربهة في الانتخابات الرئاسية المقله، على حين بطالب البس (٢) «القوات الأحسية المتقية جميعها بالاسحاب من لسان»، ويدعو البس (٣) إلى حل الميليشيات اللسانية وغير اللسانية وبرع سلاحها - إلى أرق إسرائيل «والقوى الداعمة لها» من «سلاح المقاومة»، «هاجسها الأساسي» «لذلك كان لا بد من تصفية هذا السلاح»، حطة ١١ تشرين الثاني ٢٠٠٥. وفي محاولة مع قاة التلفزيون الفرنسي الثالثة، في ٥ تشرين الثاني ٢٠٠٥، قال بشار الأسد «وحتى هذه اللحظة لا تعرف تماماً ما هي الأسباب الحقيقية التي أدت إلى تغيير موقف الرئيس شيراك» من المتحدث ولم يثبت ان حمل «التعبير» على «تعبية» الدور الفرنسي «إلى أدوار أخرى»، وهذه التعبية تعذمه («غير موحودة»)

١٢ يبقى السك الأهل، شأن الانتساب إلى الأهل، على صورتها القديمة والمندجة وهما لا يفترضان اليوم، ما افترضا وأوحاه إلى نحو أواخر الحرب الأولى، من التحام آلي (أي عصبي) يقدم الجماعة الأهلية والبلدية على أحرانها وأشخاصها، وينزل الأحرار والأشخاص سازل ومحال لا يعود إليهم اختيارها ماداموا جزءاً من الجماعة هذه فالأشخاص حرة من الأهل وعصبيتهم (على قدر أضعف)، على معنى الشركة في هيئة الجماعة الأهلية والبلدية، والتحدر منها أي من احد فروعها، والانتساب إليها من طريق وسيط ولد فيها وشأ، أو مباشرة، ومن طريق وراثة قرابة أو ملك أو عمل. وتتطاول الشركة، أو الشراكة، إلى المرافق العامة الأهلية من الحانة إلى المسجد، وإلى السنن والمعايير المتعارفة، مثل القيام - «واحات» العراء والتهمة والريارة والاحتفال وأمام عدا ذلك من تقسيم العمل الاجتماعي، وإقامة، ومصاهرة، واصططاع هويات سياسية وثقافية، فتحرز من مراقه الجماعة الأهلية والبلدية، ومن حسنها وقبدها، عموماً وعلى هذا، وسع «حرب الله»، وقلة على قدر أضعف بكثير «أمن» («أنواع المقاومة اللسانية»، والمراد حقيقة هو «حركة المحرومين» الأهلية والسياسية)، الجمع بين الهوية الأهلية والبلدية، ورسومها الاجتماعية الدينية والثقافية، وبين محرر الأفراد من تماسك الجماعة الآلي فرجع الأفراد هؤلاء إلى حماعتهم، واستألوها، أو تسلطوا عليها، باسم الصفة الأهلية، وجدوها في أعمالهم وحططهم الانتحائية، أو العصبية، أو العسكرية والأمسية وهم، في الأثناء، نفرقوا وهاجروا ودرسوا وعملوا وتزوجوا واحتلوا واقتلوا، شأن سواد الجماعات ولكن الممارع الفردية إلى قيام الواحد

رأسه في ضوء روابطه الجديدة، ومعاييره ومصالحه وميوله، وسيح البيئة المولودة من الروابط والمصالح والميول، هذه المنافع لم تلغ مدى وقوة بخولان أصحابها الانعكاس من الأهل، وهيتهم وعصيتهم فعوامل انعطاف الأفراد من الجماعات الأهلية ولحياتها - مثل العمل والإقامة والتعليم والمصاهرة والصناعات الاجتماعية والاقتراع البلدي والسياسي والنقابي والاندادي الجمعي (من ندوة وباد ومستدي ومن جمعية) ومداولة الرأي هذه العوامل بقيت ضعيفة وهو شأن العوامل في إنشاء الجماعات المؤتلفة من الأفراد «المفرطين»، أو المتخلفين عن العصبية الأهلية، والمخروطين في أجسام ودوائر سكية ومهنية وثقافية وسياسية جديدة والعوامل الاجتماعية هذه، وهي من فروع دحول الرأسية والإدارة المجتمعات التابعة سابقاً، لا تفرد بالتأثير والفعل، فرطاً وتالياً. فالتاريخ السياسي وحوادثه الكبيرة، مثل الحروب الداخلية والعروية اللسانية ومثل الأعمال العسكرية المحلية على إسرائيل والحملات الإسرائيلية على الأراضي اللسانية، اصططعت بدور بارز في نفع الروح في الأحسام والهيئات الأهلية، وفي تجديد الأجسام والهيئات هذه وفي ضوء الملاحظات هذه، يسوع الكلام على الاستدخال والتخلل. ففي غضون العقود الثلاثة المنصرمة (مند منتصف سبعينات القرن العشرين) تولت الحوادث السياسية والأهلية فرط الجماعات والأجسام الأهلية والعصبية، من وحه، وتآلف جماعات وأحسام أهلية وعصبية من المادة السابقة، على ترتيب مختلف مدم لحمية الجماعة المذهبية والمحلية على هياتها السابقة، من وحه آخر.

١٣ يصوع اميل لحدو، رئيس الجمهورية اللساني، نظرية العهد (أو التعمد) هذه علناً مند ابتداء ولايته الرئاسية، وصمماً مند ولايته قائداً للجيش ففي جلسة مجلس الوزراء، في ١٣ تموز، كرر ان «وضع الجيش على الشريط الحدودي (أي شره على الحدود بين إسرائيل ولبنان - الكتائب) لا يعطي أي نتيجة، لأن الجيش كان منشراً قبل العام ١٩٨٢ على الشريط الحدودي، ولم يتمكن من ان يمنع الاحتياح الإسرائيلي الآن إسرائيل لا تحمر على الدحول الى أراضيها لأن المقاومة تقصف في وجههم». وكان مجلس الوزراء عقد جلسة أولى ناقش فيها الحرب ووقائعها، لم يخلص فيها الى موقف يتعهد «بسط سلطة الحكومة على كامل الأراضي اللسانية». وقال الوزراء الشيعة الخمسة في التعهد هذا انه «مطلب إسرائيلي دائم»، وأن شأنه «الإقصاء» الى حرب داخلية» وأحر بيان مجلس الوزراء الثاني في اليوم نفسه المسألة الى السد السادس (من سبعة بنود) من البيان «تؤكد الحكومة (.) على حقها وواجبها في بسط سلطتها على كامل الأراضي اللسانية...» ودعت البنود الخمسة الى التمسك بالأعراف الدولية، والشرعية الدولية، وحيث الشهداء، ونددت بإسرائيل، وطلبت من مجلس الأمن وقف إطلاق نار فوراً و«معالجة شاملة للأزمة الراهنة التي حصلت على الخط الأزرق وأسبابها وتداعياتها». وكانت الحملة هذه، في السد الرابع من البيان، الإلماح الأول الى معالجة نواتها الخط الأزرق، أي الحدود الإسرائيلية اللسانية، واستمتهام رسمها الى مزارع شعاً على وحوها الثلاثة. وسطت «القاط السبع» هذه الواة وإلى هذا، حلا البيان من إشارة واحدة الى «المقاومة» حين كان ورواؤها يتهددون اللبنانيين بحرب أهلية

١٤ على ماذهب إليه، وأرخ له، الحقوقي الألماني، كارل شميدت ناموس الأرض (الطعمة الألمانية في ١٩٥٠، والترجمة الفرنسية في ٢٠٠١). ص ٤٩ و ٦٩ ويعم أطروخ القراصنة من الحق وقانون الحرب الأقوام المستعمرة والمقيمة في أرض الفتوح

١٥ على قول «المحافظ الجديد» المعروف روبرت كاعان الجبروت والضعف، الولايات

المتحدة وأوروبا في النظام العالمي الجديد، ٢٠٠٣، ص ١٠ (من الترجمة الفرنسية)
 ١٦ في الأثر (الحديث) الإمامي الإثني عشري ان اليس لم يسجد لأدم، وعصى دعوة الخالق الى السجود، لأنه سلم بحقيقة الشاهد، ولم «يعلم» من طريق الخبر والسمع ما غيبه الله في صلب آدم من ذرية معصومة و«علم» وعادة

١٨ وفقهاء هذا التراث المعاصرون ومراجع فتواه، يرجعون من «تجديدهم» القمهي، ومنزعه العقلاي في ناب المعاملات، الى روح «ميثولوجي»، على معنى رودولف بولتيان، اللاهوتي البروتستانتي الألماني وداعية تأويل السيرة اليسوعية على وحه الكفاية المصورة عن معان تاريخية

(١١) عندما سأل بطريرك الروم الكاثوليك، مكسيموس حكيم الخامس، في ١٩٨٦، الرئيس الفرنسي فرسوا ميران عن حال مسيحي المشرق في مهت الريح الحمبية و«هابيهم» أجاب ميران بالقولة التي أثلجت صدر «القيادة» السورية، وكانت استمرعت جهدها ووسعها في سبيل الإقرار لها بها «ما عليك إلا الرجوع الى سوريا». وخلص الصحافي الفرنسي بيروسيل - هوغوز القولة الميتراندية، عن ما وسم كتابه في المسألة شطب لثنان بعلامة الصليب (١٩٨٧)، أي «التصليب» أو «التاكيس» بعلامة «إيكس»

١٩ يقر «تحالف الأحزاب الوطنية» (من سليم الحص البيروتي الناصري، وأسامة سعد الصيداوي الناصري، وقاسم هاشم الشبعاوي المعني، وعبدالرحيم مراد القاعلي الناصري، وعلى فانصو «السوري» القومي - الاجتماعي، وراهر الخطيب الإقليمي الخروبي، ونجاح واكيم الكتعاني القذافي الناصري)، في ٣ تشرين الثاني ٢٠٠٦، عداة دعوة حسن نصر الله، في ٣١ تشرين الأول، الى حصار مقر رئاسة الوزارة والمجلس النيابي باعتصام جماهيري في ١٣ منه، يقر بأن «العمل الشعبي المنظم والسلمي، وفق احكام الدستور والقانون» الذي يعلن «التحالف» الوليد عزمه على القيام به، إنما «دفعه» إليه «عجز المؤسسات الدستورية عن احداث التعبير المطلوب»، عداة انتخابات ٢٠٠٥ وجلاء القوات السورية فيداوي العجز «الدستوري» بعمل «دستوري» شعبي، على مطلق «سوري» عريق

فهرس الأعلام

- ارابي، علي ٣٧٦
الأرمني، محمد أمين الكردي ٢٢٢
الأرمس ٧٣، ٨٣، ٧٤، ١٠٨، ٢٣٦، ٣٧٠
آرليكان ٣٦٢
الاستريادي، محمد أمين ٢٩٩
الاسد، حافظ ١٠٥، ٣٦٥
الإسرائيليون ٢٢٧، ٢٣٨، ٢٥٥، ٣٤٣، ٣٤١
الأسعد، كامل ٧٦
إسماعيل، علي ٢٨٠، ٢٨١
الأشقر، محمد ٩٨
أشمر، علي ١٦٣، ٣٠٤، ٣٧٧
اغنا، فواز حسين ٢١٣
الأفغانيون ١١٧
الأفغاني، جمال الدين ١٧٧
الأكراد ١٠٨، ١٩٧، ٢٢١، ٢٣٤
آل إبراهيم ٢٥، ٥٦، ٥٩، ١٣٠، ١٤٨
آل الأناث ٥٦
آل أحمد ٢٨١
آل أبو الحسن ٥٦
آل أبو حدود ٢٥، ٥٨
آل أبو صيا ٥٦
آل أبي خليل ٤٣
- إبراهيم ٢٩٢
إبراهيم، طارق ٣٧٥، ٣٧٧، ٣٧٨
إبراهيم، علي ٣٥
إبراهيم، محمد علي ١٤٧، ١٤٩
إبن الأثير ١٧٣
إبن باويذ ١٠، ٣٠٠
أبو جعفر بن محمد بن علي ٢٢٢
أبو خليل، حورف ٣٧٩
أبو ظهير، وليد ٣٧٩
أبو عبد الله بن الحسين ٣٠٤
أبو فرح، أبيس ١٢٥، ١٩١
أنالي، جاك ٣٨٠
اتحاد الشباب الديمقراطي ٧٥
«الاتحاد اللبناني للطلبة المسلمين» ٤، ٢٩٨، ٢٤٥، ٩١، ٨٨
«إتفاق ١٧ أيار» ٣٤٣
«إتفاق أوسلو» ٣٧٠
«إتفاق الطائف» ٣٧٠
«اتفاق نيسان» ٣٦٥
أخترى، محمد حسن ١٣٥
إده، ريمون ٨٣
الأدريجاتيون ١٠٨

آل الأسعد ٤٣	آل حرقوص ٥٦
آل إسماعيل ٥٦	آل حريري ٥٦
آل أصفهاني ٥٦	آل حسن ٥٦ ، ٦١
آل الأمين ٢٥ ، ٤٢ ، ٥٦ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ١٠٩ ، ١٣٠	آل الحسي ٥٧
آل أيوب ٥٦	آل حسين ٥٦ ، ٢٥٨
آل بحسون ٥٦	آل الحسيني ٢٥ ، ٥٦ ، ٦١
آل بحدور ٥٦	آل حطيط ٥٦
آل مركات ٥٦	آل حمادي ٢٥ ، ٥٦ ، ٥٨
آل مري ٥٦	آل حمام ٢٥ ، ٥٦ ، ٥٨
آل مروان ٥٦	آل حمدان ٥٦
آل مري ٥٦	آل حمود ٥٦
آل بعلبكي ٥٦	آل حمية ٥٦ ، ٦١
آل بغداددي ٥٦	آل حلاوي ٢٥ ، ٥٨
آل بكري ٥٦	آل حيدر ٢٥ ، ٥٦ ، ٦١ ، ٢٨٣
آل بلوط ٥٦	آل حانون ٢٥ ، ٥٧ ، ٦٠
آل بنحدور ٥٦	آل خارم ٥٧
آل البيطار ٢٥ ، ٥٦ ، ٥٨	آل حشيش ٥٧
آل ترحيني ٥٦	آل خضرا ٥٧
آل نقاحة ٥٦ ، ٦٩	آل الخطيب ٥٧
آل حباقي ٥٦	آل خلف ٥٧
آل حرادي ٥٦	آل خليق ٥٧ ، ٦٩
آل حريني ٥٦ ، ٦١	آل خليل ٥٧
آل جعفر ٥٦	آل الخليل ٥٧
آل الحاج ٥٦	آل خير الدين ٥٧ ، ٦٩
آل الحاج حسن ٥٦ ، ٧٥	آل دتوق ٢٥ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩
آل الحاج علي ٥٨	آل الدرّة ٥٧
آل حيب ٢٥	آل درّوس ٥٧
آل حجابري ٥٦	آل درويش ٥٧
آل حجيجي ٥٧	آل دعموش ٥٧
آل الحجيري ٥٦	آل دهيني ٥٧
آل الحرّ ٢٥ ، ٥٧ ، ٦٠	آل رحال ٥٧
آل حرب ٥٦	آل رصا ٩٥
آل الحرشي ٥٦	آل رعد ٥٧
	آل رمال ٥٧ ، ٦٩

- آل رملاوي ٥٧
 آل رعيتر ٥٧ ، ٦١ ، ٧٥
 آل رعيب ٥٧ ، ٦١
 آل زيعور ٥٧
 آل ريدان ٥٧
 آل الريس ٥٧ ، ٥٩ ، ٦٠
 آل رين الدين ٥٧
 آل الساروط ٥٨ ، ٢٥
 آل الشامي ٥٧
 آل سبتي ٥٧ ، ٥٩ ، ٦٠
 آل سرحان ٥٧
 آل سرور ٥٧
 آل سقلاوي ٥٧
 آل سلوم ٥٧
 آل سليم ٥٧
 آل سليمان ٥٧ ، ٢٥
 آل سنان ٥٧
 آل سويدان ٥٧
 آل سلامة ٥٧
 آل السيد ٥٧
 آل شاهين ٥٧
 آل شبيب ٥٧
 آل شحاده ٥٧
 آل شحور ٥٧
 آل شحيمي ٥٧
 آل شرارة ٥٧ ، ٥٩ ، ٦٠
 آل شرف ٥٨
 آل شرف الدين ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ١٠٩
 آل شريم ٥٨
 آل شعبان ٥٧
 آل شعيب ٥٨
 آل شقير ٥٧ ، ٥٨
 آل شكر ٥٧
 آل شمس الدين ٥٧ ، ٢٥ ، ٥٩ ، ٦٠
 آل شمس ٥٧ ، ٦١
 آل شهاب ٥٧
 آل شور ٥٧
 آل شومان ٥٧
 آل صادق ٥٧ ، ٢٥ ، ٥٩
 آل صالح ٥٧
 آل الصايغ ٥٧ ، ٢٥
 آل الصحبي ٥٧
 آل الصدر ١٠٨
 آل صدر الدين ٥٨ ، ٢٥ ، ١٠٨ ، ١٢٤
 آل الصدر ١٠٨
 آل صفا ٥٨
 آل صفا ، محمد حابر ٢٤ ، ٤٨
 آل صنوان ٧٥
 آل صفى الدين ٥٧ ، ٢٥ ، ٥٨ ، ٤٨
 آل الصيفي ٥٧
 آل ضاهر ٩٥
 آل ضيا ٥٧
 آل طالب ٥٧
 آل طراد ٥٧
 آل الطحيني ٥٧
 آل الطفيلي ٥٧
 آل طليس ٥٧ ، ٦١
 آل طنيط ٥٧
 آل طه ٥٧
 آل الطويل ٥٧
 آل طي ٥٧
 آل عاصي ٥٧ ، ٢٧ ، ١٤٩
 آل العاملي ٥٧
 آل العباس ٥٧ ، ٢٥ ، ٥٨
 آل عبد الساتر ٥٧
 آل عبدالله ٥٧ ، ٢٥
 آل عبدالله ٥٧

آل عبدو ٥٧	آل قيسي ٥٧
آل عسد ٥٧	آل قديح ٥٨ ، ٢٥
آل عز الدين ٥٧ ، ٢٥ ، ٦٠	آل قراوح ٢٠١
آل عساف ٥٧	آل قصير ٥٧
آل عسيران ٥٧ ، ٦٠	آل قعون ٥٨ ، ٢٥
آل العسيلي ٥٧	آل قلقاس ٥٧
آل العش ٥٧	آل قبر ٥٧
آل العضي ٥٧	آل قديل ٥٨
آل عطوي ٥٧	آل كاطمي ٥٧
آل العطار ٥٧	آل كركبا ٥٧
آل العميري ٥٩ ، ٢٦	آل كركي ٥٨ ، ٥٧ ، ٢٥
آل عواد ٥٧	آل كريب ٥٧
آل علاء الدين ٥٧	آل كريم ٥٧
آل عياد ٥٧	آل كجج ٥٧ ، ٦٩
آل عبريس ٥٧ ، ٦٩	آل كعنان ٥٧
آل العروي ٥٧	آل كوثراني ٥٧ ، ٢٥
آل عرب ٥٧	آل ماحد ٥٨
آل غسان ١٣٩	آل مبارك ٥٧
آل عصن ٥٧	آل محسن ٥٧
آل الغول ٥٨ ، ٢٥	آل المحمد ٥٨ ، ٥٩ ، ٩
آل غندور ٥٨ ، ٥٧ ، ٢٥	آل مجيدلي ٥٨ ، ٥٧
آل غنيم ٥٧	آل مخدر ٥٧
آل فتوني ٥٧	آل مدلح ٥٧
آل فحص ٥٧ ، ٢٥	آل المندوح ٥٧
آل فخري ٥٨ ، ٢٥	آل مراد ٥٧
آل فرحات ٥٧ ، ٢٣	آل مرتضى ٥٧ ، ٢٦ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦٠
آل فصل الله ٥٧ ، ٢٥ ، ٥٩ ، ١٣٠	آل مرعي ٥٧
آل فقيه ٥٧	آل مروة ٥٨ ، ٤٣ ، ٤٠ ، ٥٩
آل فليحة ٥٨ ، ٥٢	آل مزاحم ٥٨
آل فنيش ٥٧	آل مزهر ٥٨ ، ٢٥
آل فياض ٥٧	آل المسلماني ٥٨
آل قاسم ٥٧	آل مشيمش ٥٨
آل قاووق ٥٧	آل المصري ٥٧
آل قلان ٥٧ ، ٢٥ ، ٦٠	آل معتوق ٥٧

إمام، علي ياسين ١٧٢	آل معطي ٥٧
إمامي، جعفر شريف ١٠٩	آل مغماس ٥٨
الإمام الحسيني ٢٨٠	آل معبة ٢٥، ٥٨، ٦٠
الإمام الرضا ٢٧٨	آل المقداد ٢٥، ٥٧، ٥٨، ٦١، ١٨٨
الإمام الشافعي ٣٠١	آل مكي ٥٧
الإمام الصادق ٢٤٩	آل ملت ٥٨
الإمام المنتظر ٣	آل المهاجر ٢٥، ٥٧، ٦٠
الإمام المهدي ٣٢، ٦٩، ١٦٩، ٢٠٣	آل مهدي ٥٧
٢٥٠، ٢٠٨	آل مهنا ٥٨
«أمل» ٦، ٨٩، ١٠٦، ١٠٩، ١١١	آل الموسوي ٢٥، ٢٦، ٥٨، ٦٠، ٦١
١١٦، ١١٩، ١٢٢، ١٢٦، ١٢٧	آل المولى ٥٧
١٤٤، ١٩٦، ١٩٧، ٢٠١، ٢١٨	آل مؤنس ٥٧
٢٢٧، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩	آل مويبي ٥٧
٢٤٣، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٧٠، ٣٠٤	آل النابلسي ٥٨
٣٤١، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٩، ٣٥٠	آل ناصر ٢٥، ٥٨
٣٥٢، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٨، ٣٥٩	آل ناصر الدين ٥٨، ٦١
٣٦٠، ٣٦٣، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٧٠	آل نجم ٥٨
٣٧٥، ٣٧٩، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣	آل نرها ٥٨
٣٨٤، ٣٨٧	آل نعمة ٢٥، ٥٨، ٦٠
«أمل الاسلامية» ١١٩، ٢٠٢، ٣٥٣	آل نعيم ٥٨
الأميركيون ١٦، ١٢٠، ٣٨٣، ٣٨٤	آل نصار ٥٨
الأمين، إبراهيم ٤، ١١، ١٢٧، ١٣٥	آل نصرالله ٥٨
١٤٢، ١٩٧، ٢٢٣، ٣٧٥، ٣٧٨	آل نور الدين ٢٥، ٥٨، ٥٩، ١٠٩
الأمين، حسن محسن ٢٦، ٢٧، ٦٩	آل هاشم ٢٥، ٥٨
الأمين، رضا ٢٥	آل هريرة ٥٨
الأمين، عبد اللطيف ١٧٣	آل الهن ٥٨
الأمين، عبد المطلب ٢٧، ٤٩	آل هلال ٥٨
الأمين، علي ٨٩، ١٢٩، ١٤٢، ١٤٤	آل ياسين ٥٨، ٥٩
الأمين، محسن ٢٤، ٢٦، ٢٧، ٣١	آل ياعي ٥٨
٣٢، ٣٤، ٣٩، ٤٠، ٤٣، ٤٥	آل اليحفوفي ٢٦، ٥٨، ٦١
٤٨، ٤٩، ١٣٠، ١٣٨، ١٦٧	آل يحيى ٢٥، ٥٨، ٦٠
١٧٧، ٢٤٦، ٢٧٧، ٣٠٣، ٣٠٦	آل يزبك ٥٨، ٦١
الأمين، محمد حسن ٦٩	آل يعقوب ٥٨
الأمين، محمود ١٦٧	الامانيون ١٠٨

- الأمين، هاشم ٢٧، ٢٨، ٣٤، ٣٥،
٣٦، ٤٩، ٥١، ٥٥، ٧٠
الأنصاري، عبدالله بن حابر ٢٥٦
أوتو، فالتر ٣٠٦
الأنصاري، مرتضى ١٣٨
أوجلان، عبدالله ٣٧٢
أورويل، جورج ٣٢٤
«إيران غيت» ٣٥٨، ٣٧٧
الإيرانيون، ٣، ٤٢، ٤٤، ٨٠، ١٠٨،
١٠٩، ١١٠، ١٥٣، ١٦١،
٢٠٤، ٢٢٨، ٣٠٠، ٢٣٨،
٢٣٩، ٢٧٧، ٢٨٨، ٣٠٩،
٣١٠، ٣١٣، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٨٢
الإيرلنديون ١٠٨
الإيطاليون ١٠٨
الإيريتريون ١٠٨
- ب
- بارتول، فلاديمير ٣٨٣
باسترناك، بوريس ٣٨٣
الباكستانيون ٧٥
بالطا، پول ٢٠، ٦٤
بحر العلوم، عز الدين ١٤٥
بختيار، شهور ٢٩٠، ٣٠٧، ٣٨٠
بدر الدين، مصطفى ٣٧٥
بدوي الجبل (علي سليمان الأحمد) ٣٠٥
بدير، حسين ٩٨
البراك، فاضل ١٤٤
البربر ١٩٧
البروتسكيات ١٩١
البريطانيون ٣٥٣
بري، بيه ١٢٦، ١٩٨، ٢٢١، ٣٣١
البيزي، سليمان ٢٤
- بطاطو، حنا ٥٤، ٧٠
«بطرك الشيعة» ٤٥
«بعثة إيرفد» ٤٤
البنّا، حسن ٣٠٠
البنغاليون ٧٥
بو سنو ٢٢٤
سو عيتاني ٢٢٤
نو هاشم ١٣٦، ١٦٤
بنيتي، يوسف ٣٨٣
بي صدر، أبو الحس ٥، ٢٧٦،
٣١٢، ٣١٥، ٣١٩
بهجت، محمد ٢٤٩
بهلوي، رضا شاه ٤٢
بهلوي، محمد رضا ١٣، ٢١،
١٤٢، ٢٦٣، ٢٦٥، ٣١٠، ٣١٢،
٣٢٧، ٣٢٨، ٣٨٠
بوير، فارس ٣٨٤
بو جدوري، كاظم ١٥
بيغي، مباحيم ٣١٦
بيريس، شمعون ٣٨٥
بيصون، إبراهيم ٢٥٠
بضون، عباس ٤٩، ٥٠
- ت
- «تجمع علماء حل عامل» ١٣٣
«تجمع العلماء المسلمين» ٣، ١٤٠،
١٧٠، ٢٣٧، ٢٥٠
التروتسكيون ٢٢١
تقافة، أحمد ركي ٢٣٥
التفتراني، أحمد بين يحيى
بن سعد الدين ٧١
التفتراني، سعد الدين ٥١، ١٣٨
التميمي، رفيق ٢٤٩

توراني، مصطفى ٢٥٠

حنلاط، كمال ١٢٣

حنلاط، وليد ٣٧٩

جنتي، آية الله أحمد ٣٧٥

حتي، علي ١٠٩، ٢٣١، ٢٦٩

«جهاد البناء» ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٤١، ٣٧٦

«الجهاد الإسلامي» ٣٧٥، ٣٨٠، ٣٨٤

حواد، الحاج ٢٩٢

جواد، فتح الله محمد ٤٥

حواد، محمد ٤٨، ٩١، ٩٦

الحوزو، محمد علي ١٧٠

حور، ريتشارد ٣٧١

حلال الدين أحمد ٢٩٩، ٣٠٠

جيسكار ديستان ١٧٢

«الحيش الأرمني السري» ٧٣

«حيش لبنان الجنوبي» ٦، ١٢١، ٣٥٤

ح

حاوي، جورج ٣٠٦

حبري، حيدر ٣٥٩

حش، جورج ١٠٨

حيقة، إيلي ٢٨٦، ٣٥٤

ححيح، علي ٢٣٩

حزاز، سعد ١٠٧

الحز، محمد ٥٣، ١٤٧، ١٤٨

حزب الأهوار ٣٤٥

حزب الناشون ١٢٦

حزب الخليج ٣٦٦، ٣٦٤

حزب الطاحيك والأورك ١٢٦

حزب، راعب ٧، ١٥٧، ١٦٣، ١٦٤

٢٣٨، ٢٨٧، ٢٨٨، ٣٠٤

٣٢٨، ٣٤٤، ٣٧٣

حردان، أسعد ٣٧٠

الحرشى، أسد الله ٢٣٩

ج

حابر، عادة ١٠٩

حابر، محمد ٤٢، ٤٤

حاريل، أحمد ٢٢١

«جبهة التحرير الفلسطينية» ١٢٣، ٢٢١

«الجبهة الشعبية لتحرير فلسطين» ٧٧

٨٣، ١٠٨، ١١٠، ٢٢١

«الجبهة الشعبية-القيادة العامة» ١١٠

حدانوف، ٣٠٨

حديد، صلاح ١٢٣

الجزائري، عبد القادر ١٨٦

الجزائري، نعمة الله ٣١

الحريني، محمد بن مكي ١٠

جمع، سمير ٣٥٤

جعفر بن محمد بن علي ٥٧، ٢٦٠

٢٧٤، ٢٨٤

جعفر، محمد ١٣١

الجماعة الإسلامية ٧٧

جمال، ناديا، ١، ٢

«جمعية الإخوان المسلمين» ٢٢٦

٢٧٨، ٣٠٠، ٣١٦

«جمعية أسرة الناحي» ٨٥، ٨٩

١٣٤، ١٩٨

جمعية الشباب المسلم ٢١٣

الجمعية العاملة ١٧٨

جمعية كشافة المهدي ٣، ١٢٧

«جمعية المهديين» ١٦

الحميل، أمين ٢٣٠، ٣٤٢، ٣٥٤

٣٧٩

الحميل، بشير ٢٢٧، ٢٢٨، ٣٧٩

الحميل، بيار ١٢٣

- ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٤، ٣٥٥،
٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢،
٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٦، ٣٦٧،
٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧١، ٣٧٢،
٣٧٤، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٨٠،
٣٨٢، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦،
٣٨٧
«حزب النصر» ٣٥٤
حزب «الوطنيون الأحرار» ١٢٣
حسن، محمد ٢٣٩
الحسين ١٥٥، ١٦٤، ١٧٧، ٢٠٦،
٢٠٨، ٢٢٢، ٢٥٠، ٢٧٦،
٢٧٩، ٢٨٢، ٢٩٣، ٣٢٠،
٣٥٨
الحسين بن علي ١٧٤
الحسين بن طلال ٣٢٨
حسين، صدام ٢٥٠، ٢٧٦، ٣٠٩،
٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٤،
٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣٢٢،
٣٢٦، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٤٤، ٣٤٦،
٣٥٢
الحسيني، أحمد ٢٩٩
الحسيني، شريف ١٤٥، ٣٠١
الحسيني، علي ٣٨٣
الحكيم، محسن ٦٦، ٧١، ٨٦، ٩٨،
٣٣٢
الحكيم، محمد ناقر ٣٣٢
الحكيم، مهدي ٢٤، ٢٥، ٤٣،
٤٤، ٤٥، ٨٥، ١٠٨
الحلواني، بيل ٣٠٦
الخلي، رار ٣٥٣، ٣٨٤
حمادة، سعيد ٥٣
حمادي، عباس ٣٠٤، ٣٨٤
حمادي، عبد الهادي ٣٨٤
«حركة المحرومين» ٧٧، ١٠٥
الحريري، رفيق ٣٧٧، ٣٨٤
الحزب الاشتراكي الفرنسي ١٧٢
«حزب الأمة الإسلامية» ١٥، ٢١
حزب البعث العربي الاشتراكي ٧٣،
٧٦، ٨٣، ١٠٦، ١١٠، ١١٨،
١٢٣، ١٢٤، ١٤٤، ٣١٤، ٣٢٩
الحزب التقدمي الاشتراكي ٣٧٠
حزب الجمهورية الإسلامية ٢٤٥
«حزب الدعوة» ٥٥، ٦٦، ٦٨،
٨٩، ٩١، ١٠٩، ١١٠، ١٢٢،
١٩٥، ١٩٦، ٢٦٤، ٣٣٢،
٣٣٥، ٣٥٥
الحزب السوري القومي الاجتماعي ٧٣،
٧٦، ٢٧٠، ٣٠٤، ٣٤٧، ٣٥٥،
٣٥٦، ٣٥٧، ٣٧٨
الحزب الشيوعي الصيني ١٦٠
الحزب الشيوعي اللبناني ٣٥، ٣٦،
٧٣، ٧٦، ١٠٥، ١١١، ٢٧٠،
٢٩٧، ٣٠٤، ٣٠٦، ٣٤٧،
٣٤٩، ٣٦٠، ٣٧٨
الحزب الشيوعي الليبي - السناليني
١٦٠، ١٦١
«حزب الله» ٤، ٥، ٧، ٨، ١٦،
١٨، ٩٠، ١١١، ١٢٥، ١٢٧،
١٤٢، ١٤٤، ١٤٥، ١٦٣،
١٦٥، ١٧٢، ١٧٣، ١٩٨،
٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣،
٢٠٤، ٢٠٦، ٢٢٢، ٢٠٨،
٢٣٦، ٢٣٩، ٢٤٢، ٢٥٠،
٢٥٤، ٢٨٤، ٢٨٧، ٢٩١،
٣٠١، ٣٠٤، ٣٣٢، ٣٣٥،
٣٣٦، ٣٣٩، ٣٤٢، ٣٤٣،
٣٤٥، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩

٥٥، ٦٥، ٦٨، ٧١، ٨٧.

١٠٩، ١١١، ١٢١، ١٢٦.

١٢٩، ١٣٦، ١٣٨، ١٤٥.

١٤٦، ١٥٢، ١٥٦، ١٦١.

١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٧٠.

١٧٢، ١٧٣، ٢٠٢، ٢٠٦.

٢٠٧، ٢١٥، ٢٢٠، ٢٢٤.

٢٣١، ٢٤٢، ٢٤٥، ٢٤٦.

٢٤٧، ٢٦١، ٢٧٣، ٢٧٧.

٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨٢، ٢٨٣.

٢٨٥، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١.

٢٩٢، ٣٠١، ٣٠٥، ٣٠٦.

٣١١، ٣١٢، ٣١٤، ٣٢٧.

٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٢، ٣٣٧.

٣٥٨، ٣٦١.

حميني، مصطفى روح الله ١٣، ٨٢،

١٠٩

الخميسون ٩٩، ١٠٠، ١٤٥، ١٧٧.

٢٠٥، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢١٠، ٢٣٠.

٢٣١، ٢٣٧، ٢٤٩، ٢٦٠، ٢٧٣.

٢٧٤، ٢٩٠، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧.

٣٠١، ٣٠٨، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨.

٣٣٠، ٣٤٦، ٣٦٠، ٣٨٧.

الخوارح ٣٠١

الخوني، ابو القاسم ٦٨، ٧١، ٩٨.

١٣٤، ١٥٤

حوري، ألبرت ٥٣

د

الداموريون ٢٢٨

داغر، عاطف ٩٨

داود، داود ٢١٨، ٣٦٦

الدروز ٢٣٥، ٢٣٦، ٣٤٢، ٣٥١.

حمادي، محمد علي ٣٠٤، ٣٧٦.

٣٨٤

«حماس» ٣٦٥

«حملة سلام الخليل» ٣١١

حمود، زين ٣٧٧

حمود، ماهر ١٤٦، ٢٥٠

حمية، عقل ١٩٨

حفي، حس ١٩٠

حويلي، خليل ٩٨، ١٣٤

حلالا، حاي كوهين ٣٨٣

حيدر، حيان سليم ١٢٥، ١٩١

حيدر، عاكف ٣٨٢

خ

خامني، علي ١٦٠، ٢٤٣، ٢٤٥.

٣١٠، ٣١١، ٣٢٦، ٣٢٩، ٣٤٢.

٣٤٣، ٣٤٥، ٣٧٦، ٣٨٨.

خدام، عبد الحليم ٣٧٠

الخراساني، كاظم ١٣٨، ١٤٤

خشيش، حسن ٢٣٣

خلخال، صادق ١٥

خلف، سمير ١٧٩

خلف، صلاح ٢٤٨

خليق، محمد إسماعيل ١٣٢، ١٣٦.

١٥٧

خليل، حسين ٣٦٩

خليل، حيدر ٣٥٨

الخليل، سمير ٣١٠

الخليل، عبد الكريم ١٧٨

الخليلي، جعفر ٣٦

خميني، أحمد روح الله ٨٢، ٩٩.

١٠٩، ٢٣١، ٢٦٩، ٣١٣

خميني، روح الله ١، ١٠، ٢٠، ٢١.

زاده، همايون علي ٣٣٧	دعموش، يوسف ١٥٢
زكّور، ميشال ٣٦	دندشلي، مصطفى ٢٤
زمانی، عباس ١٥	دو برون، ألفونس ٢٢٢
الزين، أحمد ٢٤٨	دوست، محمد رفيق ٣١٩، ٣٨٠
الزين، أحمد عارف ٣٦، ٥٢، ١٤٦	دوغان، أحمد ١
زين العابدين ٢٩٩	دومور، جان-لوي ٣٨١
الزين، عبد الكريم ٣٠	دلول، محسن ٣٨١
الزين، رضا ٢٥	«دولة لبنان الحر» ١١٤
الزين، عبد الحليم ٤٩، ٥٠	دولامار، لوي ٣٨١
الزين، عبد الكريم ٣٠، ٤٩	الديبراني، مصطفى ١٩٨
الزين، علي ٢٨، ٣٠	ديونيسيوس ٣٠٦
الزين، محمد حسين ٢٨، ٢٩، ٥٠، ٣٠	

س	رئاسة العلماء في جبل عامل ٤٥
	راسحاني، علي اكر هاشمي، ١٦٠، ٢٤٣، ٢٦٦، ٢٨٩، ٢٩٥، ٣٠٠، ٣٠٢، ٣١٤، ٣٢٦، ٣٢٩
	٣٣٧، ٣٧١
السادات، أنور ٣١٦	رجوي، مسعود ٣١٩
الساووط، توفيق ٢٥	رصاني، أحمد ٣١٩
«الساك» («السواك») ١٥، ٢٠، ١٢٦، ٢٩٠، ٢٦٥	رملاوي، محمد ١٤٥، ١٦٤، ٢٨٨، ٢٨٧
ستالين ٢٨٦، ٣٠٣، ٣٠٨	روا، أولميه ٩٩، ١٢٦
سرور، إيلي ٣٨٣	رودنسون، مكسيم ٨٧
سرور، حسين ٩٠، ٩٣، ١٣٣	رولو، كلودين ٢٠، ٦٤
سركيس، الياس ١٢٣، ١٢٦	روملو، حسين بك ٥١
سروش، عبد الكريم ٩٩	روفيه، حان ٣٠٣
سعادة، أنطون ٨٣	روفيه، كافي ٣٧٦
سقلاوي، محمد ١٥٧	الروم ٢٤٩
سعيد، إدوارد ٣٠٨	الروم الأرثوذكس ١٩١، ٢٣٥
سعادة، عبدالله ٣٥٧	الروم الكاثوليك ١٩١
سعيد، علي أحمد ٣٧٢	ريغان، رونالد ٣٧٧
سلمان، رضا ٥٤	
سلمان، طلال ١٤٤، ٣٠٥	

٨٧، ٤٩، ٤٣، ٥٠	السنة ١٤٠، ١٧٧، ٢٠٠، ٢٣٦
الشرع، فاروق ٣٦٥	٣٥٤، ٢٣٨
شرف الدين، عبد الحسين ٢٤، ٢٨،	سحايي، كريم ٥
٢٣، ٣٤، ٣٩، ٤٠، ٤٢، ٤٣،	السدي، حسين ١٥٢
٤٤، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢،	السوسي، أحمد إدريس ٢٩٩
٥٣، ٦٦، ٧١، ١٠٩، ١٣٠،	سوريل، جورج ٢٠
١٤١، ١٤٥، ١٤٦، ١٦٧، ١٧٤،	السوريون ٧٤، ١٨٣
١٧٦، ٢٣٦، ٢٦٠، ٣٠٥، ٣٠٦	سويد، أحمد ٣٧٠
الشريف الرصي ٢٤٦	السيد، ابراهيم أمين ٥، ٣٣٦، ٣٤١،
شستري، محمد مجتهد ٢٢٦، ٢٤٨،	٣٤٤، ٣٤٦، ٣٥٤، ٣٦٠، ٣٦١
شعبان، سعيد ١٠١، ١٤٦، ٣٤٦،	سيل، باتريك ١٢٤
شعيتو، صلاح ٢٢٤	سيميل، جورج ١٩١
الشقراني، حسن الأمين ١٣٣	
شكير، خليل ١٥٢	ش
شمس الدين، عبد الكريم ١٣٢	
شمس الدين، محمد جعفر ١٣١، ١٤٢،	شارون، أرييل ٢٣٨
شمس الدين، محمد حسين ٣٠٥	الشاعر، رضا ٢٩٣
شمس الدين، محمد مهدي ٧٠، ٨٧،	الشاه ١٣، ١٥، ١٠٩، ١٢٦، ١٥٢،
٨٩، ٩٩، ١٣٢، ١٣٥، ١٣٦،	٢٠٢، ٢٦٦، ٣٤٧، راجع
١٥٨، ١٧٤، ٢٢٢، ٣٠٠،	بهلوي، محمد رضا
شمص، أحمد ٢٩٢	الشاه إسماعيل ٣١، ٢٥٩
شمص، عصام ٢٣٥	الشاه عباس ٢٥٩
شمران، مصطفى ١٠٠، ١٠٩،	شاهين، حسن ٣٥
٢٣١، ٢٣٨، ٢٦٩،	شاليان، حيراز ١٠٨
شمعون، كميل ١٢٣	«النشأ المؤمن» ٨٨
شوبين، شهرام ٣٢٥	«النشأة العالمية» ٣٥، ٣٧٧، ٣٨٢،
الشيراري، صيدا ٣٤٣	٣٨٨
الشعبة ٢٣، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٧،	شيب، حميد ٩٨
٤١، ٤٣، ٤٤، ٥٦، ٦١، ٦٤،	شرارة، موسى أمين ٢٤، ٢٥، ٣٥،
٧١، ٧٩، ٨٠، ٨٥، ١٠٣،	٤٥، ٤٩، ١٦٧
١١٢، ١٢١، ١٢٤، ١٢٦،	شرارة، محسن ٢٨، ٢٩، ٣٤، ٣٥،
١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٤٠،	شرارة، محمد ٢٨، ٢٩، ٤٩، ٥٠،
١٤١، ١٤٦، ١٥٥، ١٥٦،	٥٢
١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٦،	شرارة، موسى عبد الكريم ٣٠، ٣٥،

١٧٤، ١٨٠، ١٩٥، ١٩٧،

٢٠٢، ٣٠٤، ٣٣٨، ٣٤٢،

٣٨١، ٣٤٧

صفا، اسد الله ٢٥

صفوي، محمد نواب ٢١

الصفويون ٣١

صفي الدين، اسحق ٥٠، ٢٥٩

الصلح، رياض ٣٨٥

صلاح الدين ٣١٥

الصليبيون ٢٦٥

الصفويون ١٦٥

ط

«طالان» ١٢٦

طاهر، أمير ١٣، ٢٠، ٤٢، ٥٠،

٥٣، ٧٠، ٨٢، ١٢٦

طاهر، محمد علي ٣٨٦

طارة، رياض ١٢٥

طباطباتي، ابراهيم ٥١

طباطباتي، عيسى ١٣٥، ٢٣١، ٣٣٧

الطري، أبو مصور ١٠، ٢٩٩

طراد، حسن ٢٠٠، ٢٠١، ٢٣٣،

٢٣٦، ٣٤٧، ٣٥٧، ٣٦١

الطفيلي، صبحي ١١، ٦٩، ١٤٠،

٢٣٩، ٢٤١، ٢٧٣، ٣٦٩، ٣٧٥

الطوسي، نصير الدين ٢٤٦

طهماسب الأول الصفوي، الشاه ٣١

الطوسي، نصير الدين ٢٧٣

طويلة، سهيل ٣٤٩

ظ

ظاهر، سليمان ١١، ٤٤، ٥١،

٥٢، ٥٣

١٦٨، ١٧٧، ١٨١، ١٨٢،

١٨٨، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢٢٨،

٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٦، ٢٣٨،

٢٤٦، ٢٥٧، ٢٧٧، ٢٩٧،

٣٥٤، ٣٤٢

شيو، فرنسواز ٣٧٧

شيفر، شيمون ٣٧٨

الشيوعيون ٢٥٠، ٣٠٢

ص

الصابونجي، طه ٢٢٣

صالح، فؤاد علي ٣٧٦

صادق، محمد ٣٠٥

صادق، حبيب ٣٧٠

صادقي، حميد ٢٣١، ٢٣٨، ٢٦٩

«الصاعقة» ١٢٣

صالح، فؤاد علي ٣٢٧

صرا، حسن ٣٧٧

الصدر، أبو محمد الحسن ٤٠

الصدر، اسماعيل ٢٤، ٤٥

الصدر، سليمان ١٠٩

الصدر، محمد باقر ٦٥، ٦٦، ٦٨،

٦٩، ٧١، ٨٢، ٨٦، ٨٧،

٩٩، ١١٧، ١٣٠، ١٣٤،

١٣٧، ١٣٨، ١٤٦، ١٥٥،

١٦٢، ١٩٦، ١٩٨، ٢٠٣،

٢٤٥، ٢٤٦، ٢٥٣، ٢٦٤،

٣٠٢، ٣١٤، ٣٣٢، ٣٣٨،

الصدر، موسى ٤٤، ٦٣، ٧٦، ٧٧،

٧٩، ٨٠، ٨٢، ٨٣، ٨٥،

٨٦، ٩٩، ١٠٠، ١٠٥، ١٠٧،

١٠٩، ١١٦، ١٢٣، ١٢٤،

١٤٤، ١٥٣، ١٦٧، ١٦٩،

ع

علي بن أبي طالب ٢٩، ٧٢، ١٤١،

٢٥٣، ٢٥٦، ٢٦٣، ٢٧١، ٢٩٠

علي بن كاظم بن حفص ٢٨١

علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ٢٤٩

علي راده، همايون ٣٨٦

علي بن محمد (الهادي) ٢٥٧

العمرى، عثمان بن سعيد ١٠

عمليات «مسلم بن عقيل» ٣٢٦

عملية «تقديم الحساب» ٣٣٨

عملية «عاقيد العصب» ٣٣٨

عملية «فجر الثاني» ٣٥٤

عملية «فجر السادس» ٣٥٤

«عاقيد الغضب» ٣٦٥

عداري، بول ٣٧٩

عون، ميشال ٣٦٧

عياش، زكريا ٣٤٧

عيسى، نجيب ١٩٢

غ

عرص، محمد ٣٢٥

عولدوني ٣٦٢

الغلايبي، مصطفى ١٣٨

غيراس، حان ٣٠٠

ف

فاطمة ٥، ٢٦، ١٥٢، ٢٣٤، ٢٥٦

«فتح» ٧٦، ٨٣، ٧٧، ٩٢، ١٠٦،

١٠٧، ١٠٩، ١١٠، ١١٥،

١١٨، ١١٩، ١٢٣، ١٤٤،

٣٤٦، ٣٤٩، ٣٥٢

«فتيان علي» ٧٥

فحص، علي ٢٥

العارفي، أسامة ١٤٦

عاشوراء ٩٨، ١٢٧، ١٤٠، ٢١٩،

٢٢٠، ٢٢٧، ٢٣٦، ٢٥٣

العاملبي، بهاء الدين ٣٢

العاملبي، علي عبد الحسين

بن عبد العالي ٣١

العاملبي، الفقيه العياشي ٣٨٧

العاملبي، محمد بن جمال الدين

مكي ١٤٥

العاملبي، محمد بن الحسن الحر ٥١

عبد السائر، حسن ٩٣، ١٣١

عبدالله بن أبي سميان ٢٩٨

عبدالله بن حابر ٢٩٨

عبدالله بن مسعود ١٩٠

عبدالله، الخاج حسين ٩٨

عيد، عبد الكريم ٢٣٨، ٢٨٦

العراقيون ١٠٨، ٣٨٢

العرب ١٩٧

عرفات، ياسر ١٠٩، ٣٣١، ٣٣٤،

٣٤٦، ٣٤٨، ٣٥٢، ٣٥٤

العروبي، عبدالله ٨٧

عر الدين، موسى ١٣٣

عزيز، طارق ٣١٠

عزيزي، محمد ٢٢٧

عساكر، عا ٣٨٦

العسكري، أبو الحسن بن محمد ١٠

العسكري، الحسن بن علي ٢٥٧

عطوي، محسن ٣٣٥

العقي، علي ٥٧، ٩٠، ١٠٠، ١٣٤

عقيل، إبراهيم ٣٧٥

«العلويون» ٢٩٠

عليان، محمد ١٣٠

قاسم، نعيم ٣٣٦، ٣٨٤، ٣٨٦

قاووق، نبيل ٣٧٦

قيسي، محمد ٢٣٨

قدور، ناصر ٣١٥

القذافي، معمر ٣٥٣

«القرار ٤٤٢٥» ٣٥٩

القرآن ٩٣، ١٣٩، ١٦٥، ٢١٣،

٢٤٧، ٢٨٠، ٢٨٩، ٢٩٠

٣٥٨، ٣٥٩

قصير، أحمد ٣٨٢

قطب، سيد ٨٥، ٢٧٥

قليات، إبراهيم ٢٢١

القمني، ابن نابويه ٢٩٨

قمني، حسن ٢٤٣، ٣١٩

القماطي، محمد ٢٣٣

«القوات المسلحة» ١٢١، ٢٨٦، ٣٥٤

ك

كارتر، الرئيس ١٧٢، ٢٧٤

كارتون، مارسيل ٣٨٠

كاشف العطاء، محمد حسين ٥٤

الكاظم، موسى ١٠٩

الكاظمي، محمد حسين ٢٤

كوحجي، ايلاريون ٧٣

«الكتائب» ١٢٣، ٢٢٨

كرامي، رشيد ٢٢٣

كريستوفر، وارن ٣٦٥

كريم، حسن صالح ٢٩٣

كرما، محمد ١٧٨

كسرواني، حسن ٨

كلبايكاني، الشيخ ١٠، ٣١٩

الكلبي، محمد بن يعقوب

بن إسحاق ٢٥٦

محض، هاني ٣٠٥

«مذاتو الاسلام» ٢١

مرداني، شاكر ١٥٢

مرحات، علي ١٥٢

مرحات، محمود ٧٧

المرددي، محمد ٢٣٨

الفرنسيون ١٠٨، ١٢٠، ٣٣٩، ٣٤٣،

٣٨٣

فصل الله، جواد ٤٩

فضل الله، صدر الدين ١٣٤

فضل الله، عبد الرؤوف ٩٨

فضل الله، عبد المحسن ١٣٣

فضل الله، نجيب ٨٥

فضل الله، محمد حسين ٤، ٥،

٦٣، ٧١، ٨٥، ٨٧، ٨٨، ٨٩،

٩٠، ٩٥، ١٢٩، ١٣٠، ١٣٥،

١٣٦، ١٤٣، ١٥٥، ١٦٨، ١٩٦،

١٩٨، ٢٢٦، ٢٣٣، ٢٤١، ٢٤٥،

٢٤٦، ٢٤٨، ٢٦٨، ٢٨٨، ٢٩٨،

٢٩٩، ٣٠٢، ٣٠٨، ٣٦١، ٣٦٢،

٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٧، ٣٨٨،

فصلي، علي ٢٨٢

ال فلسطينيون ٧٤، ١٠٧، ١٠٨، ١٢٠،

١٢٩، ١٨٣، ٢٧٠، ٣٢٩، ٣٣٠،

٣٣١، ٣٤٢، ٣٤٩، ٣٥٥، ٣٧٨،

فنيش، اسعد ٩٣، ١٣٣

فنيش، محمد ٣٦٩

فوكو، ميشال ٣٠٨

فوتين، مارسيل ٣٨٠

فيك، روبرت ٣٧٩

ق

القاجاريون ٢٥٩

المجلس الثقافي للنساء الجنوبي ٢٥٠
 «مجلس الثورة الإسلامية» ١٧
 «المجلس الاسلامي الشيعي الأعلى» ٦٣،
 ٧٧، ٨٥، ١٠٥، ١٣٥، ١٧٠،
 ١٩٤، ١٩٦، ١٩٩، ٢١١،
 ٢٥٠

محشمي، علي أكر ٢٥٤، ٢٦٩، ٢٧٥
 محمد (ص) ٢٩، ١٤٠، ١٤٥،
 ٢٢٢، ٢٤٩، ٢٥٦، ٢٥٧،
 ٢٥٨، ٢٦٠، ٢٧٢، ٢٨٥

محيم شاتيل ١٠٥، ٢٢٨

محيم صبرا ٢٢٨

«المرابطون» ٢٢١، ٢٤٩

مرقص، ميشال ٢١٢

المر، ميشال ٣٨٤

مرعي، حسي ٢٩٩

مروة، حسي ٢٨، ٣٤، ٣٥

مروة، علي ٤٩، ٥٠

مراححي، راوول ٣٨٣

المسلمون ١٣، ١٠٣، ١٠٥، ١١٦،

١٣٥، ١٤٥، ١٤٦، ١٥٧،

١٥٨، ١٧٧، ١٩٠، ٢٢٦،

٢٢٧، ٢٥٨، ٢٦٣، ٢٦٤،

٢٩٥، ٣٠١، ٣٠٨، ٢٧١،

٣١٢، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٥٦،

٣٥٧، ٣٦١، ٣٦٣، ٣٦٩،

٣٧٦

المسيحيون ٧٢، ٧٤، ١١٣، ١٣٣،

٢٠٠، ٢٣٠، ٢٣٦، ٢٣٨،

٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٤، ٣٤٨،

٣٥١، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧،

٣٥٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧٩،

المصري، الشيخ فزاد ١٤٩، ٢٣٨،

٢٩٩، ٣٠٣

المصريون ٧٤، ١٠٨

كُميل بن زياد ١٤١

كنج، رهير ٤، ٦٦٣

كنعاني، أحمد ٢٧٣

الكنيسة المارونية ٧٣

كورنان، هنري ١٧٣

كوكاش، جورج ١٤٦

كيبيل، حيل ٩٩

كيم إيل سونغ ٣١٨

ل

لكي، بطرس ٤٠، ١٨٨، ١٩١

اللسانيون ٦١، ١٠٠، ١٠٤، ١١٠،

١١٢، ١١٦، ١١٧، ١٢٣،

١٦١، ١٧٨، ١٨٣، ٢٢٦،

٢٥٤، ٢٧٧، ٣٤٣، ٣٤٨،

٣٤٩، ٣٥٠

«اللحان الإسلامية» ١٧، ١٨

لجان العمل الاسلامي ٢٢٥

لخود، إميل ٣٨٤

«الليكود» ٣٨٥

لويس، برنارد ٣٠٥، ٣٨٣

م

ماحد، حضر ١٣٤

ماركس ١٤٦

المازنداري، عبدالله ٤٥

مالرو، أندريه ٣٠٥

المأمون، علي بن موسى ٢٥٨

ماو تسي تونغ ١٦٠، ١٧٦

المأويون ١٠٠

«مجاهدي حلق» ٣١٩، ٣٢٠

«مجاهدي الشعب» ١٨

- مطهري، مرتضى ١٦٢
المظفر، محمد رضا ١٣٨
معاوية ٢٥٠
معتوق، حسن ١٠٢، ٢٠١، ٢٠٣
معتوق، حسين ٩٦
المعاربة ١٩٧
معية، عبد الكريم ٥٢
مغنية، عماد ٣٧٥، ٣٨٤، ٣٨٥
مغنية، فؤاد ٣٨٤
مغنية، محمد حواد ٢٣، ٢٤، ٢٦
٢٨، ٣٤، ٣٩، ٤١، ٤٤، ٤٥
٤٦، ٥٢، ٦٢، ١٣٧، ١٦٧
٢٣٣
معية، موسى ٤٩
مقلد، محمد علي ٤٩
مكي، حسين يوسف ١٠٩
مكي، محمد بن جمال الدين ٣٠١
مكي، يوسف ١٦٧
مكية، كعمان ١٤٤
ملك، حسن ١٠٠
منظري، حسين ١٧، ٢٣١، ٢٤٥
٣٥٨
منظري، محمد علي ١٦، ٣٧٥
منصوري، حواد ١٥
«المنظمات الفلسطينية» ٧٣، ٨٣،
١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧
١١١، ١١٥، ١٨٣، ١٩٤
٢٢٥، ٢٦٨، ٢٦٩، ٣٢٩
٣٨٤، ٣٣١
«منظمة أباذ الغفاري» ٢١
«المنظمة الاشتراكية الثورية» ٧٣
«منظمة التحرير الفلسطينية» ١٢٠،
٣٠٩، ٣٣٠، ٣٤٦، ٣٥٢، ٣٦٤
«منظمة الاعلام الاسلامي» ٢٤٦
«منظمة فحر الانقلاب» ١٦، ٢١
- «منظمة الجهاد» ١٢٧، ٢٣١، ٣٤٠
٣٥٣
«منظمة الصف» ١٦
«منظمة العدالة الثورية» ٣٤٠
«منظمة الفجر الاسلامي» ٣٤٠
«منظمة الفرقان» ١٨
«منظمة كارتناس» ٢٢٣
«منظمة المستضعفين» ٣٤٠، ٣٥٣
٣٨٣
«منظمة هادي عماري» ١٨
مها، عبد المعم ٨٩، ٩٣، ١٣٢
١٥٢، ١٥٨، ٢٢٤
الموارنة ٢٣٥، ٣٤٢
«مؤسسة البلاغ» ٢٤٦
«مؤسسة رفيق الحريري» ٢٢٤
«مؤسسة الشهيد» ٦، ٧، ٩٧
١٣٢، ١٣٦، ٢١٧، ٢٩٤
الموسوي، حسن ٢٧٦، ٢٧٨
الموسوي، حسين ١١٩، ١٣٥
١٩٧، ٣١١، ٣٥٣
الموسوي، صادق ١٠٠، ٣٧٨، ٣٨٧
الموسوي، عأس ١٣٤، ١٤٠، ١٤٢
١٦٣، ٢٣٧، ٢٣٩
٢٤٦، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤١
٣٤٩، ٣٦٩، ٣٧٣، ٣٧٥
٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٨٧
الموسوي، عبد الحسين شرف الدين ١٤٤
ميران، فرسوا ١٢٥، ٣٨٠
المير، أنور ٢٧٨، ٢٧٩

ن

- النائني، حسن ١٧٦
النائني، محمد حسين العروي ١٠
النائلي، عفيف ٢٣٨

«هجوم الفتح المبين» ٣٠٩، ٣١٠

«هجوم القدس» ٣٠٩

هومبروس ٣٠٦

هويدي، مهمي ٣٠١

الهراوي، الياس ٣٦٧

هيعتر، العقيد ٣٦٦

و

وايلد، أوسكار ٣٠٥

وكالة الجمهورية الإسلامية للأبناء ٢٤٨

وهم، مالك ٢٨٧، ٣٠٦

لا

لامنس، هري ٣٠١

ي

ياسين، علي ١٣٣

يزنك، محمد ٩٣، ١٣٤، ١٤٥

١٥٧، ٢٣٩، ٣٤١

يزنك، ابراهيم ٥

يزنك، محمد ٣٧٨

يردي، ابراهيم ١٠٠

يردي، عبدالله ١٣٨

يريد بن عميرة ١٩٠

اليزيديون ٢٥٣

اليهود، ٢٦٥، ٢٨٩، ٣٥٣

يوسف، أمين يعقوب ٣٠٧

يوسف، حبيب ٥٢

نادي، علي ٨٣

نحف آبادي، فادي ٣٠٠

نحف، محمد طه ١٤٤

النجمي، مرعي ١٥٢

النجميون ٣٣

نجيب الله ١١٧

النصارى ٣٢٧

نصرالله، حسن ١٤، ١٦٣، ٢٠٠

٢٠٩، ٢٣٣، ٢٤٠، ٢٥٥

٢٥٦، ٢٩٧، ٣٠٠، ٣٤١

٣٧٦، ٣٧٨، ٣٨٥، ٣٨٦

٣٨٨

نصور، ياسر ٣٨٦

نعمه، عبدالله ٥٠، ٥٢، ١٦٧

نعمه، محمد علي ٥٤

نعوس، خليل ٣٤٩

النقاش، أنيس ١٢٤، ٢٩٠، ٢٩٥

٣٠٧، ٣٢٧، ٣٨٠

نقاش، جورج ٣٦٤، ٣٨٤

النوحتي، الحسن بن موسى ٢٩٩

نوراني، محمود ٣٥٤

نور الدين، علي ١٣٤

نور الدين، محسن ١٦٣، ١٦٤

نور راده، علي ٣٧٥، ٣٧٧

«نيو جيرسي» ٣٤٤

هـ

هاشمي، مهدي ٢٥٤، ٣٥٨

الهاشمي، هاشم ٢٠

الهاشميون ١٣٦

«هجمات محرم» ٣٣١، ٣٣٢

«هجمات مسلم بن عقيل» ٣٣١

«هجوم رمضان» ٣١٩، ٣٢٩، ٣٣٠

فهرس الأماكن

١

أمیرکا ١٢٥، ١٥٢، ١٨٧، ٢١٠،
 ٢١٩، ٢٥٦، ٢٦٥، ٢٦٧،
 ٣١٢، ٣٤٠، ٣٤٤، ٣٤٩، ٣٦٣،
 ٣٧٩، ٣٨٣
 أمیرکا اللاتینة ٣٨١
 الأناسول ٤٠، ٥٠، ١٨٤، ٢٥٩،
 ٣٤٥
 أندونیا ٢٢٥
 أنصار ٢٥، ١٣٠، ١٤٨، ١٤٩،
 ٢٣٨، ٢٣٩
 انصاریة ٩٨
 إنكلترا ٣٤٥
 اورشلیم ٢٢٢
 أوروبا ٣٤٨
 اوس ٣٠٠
 الأوراعي ٣٦٦
 الأوریک ١٢٦
 أوردکستان ١٢٦
 ایران ٢، ١٣، ١٥، ١٨، ٢٠، ٣١،
 ٣٢، ٤٢، ٤٣، ٤٥، ٤٦، ٥٠،
 ٥١، ٦٤، ٦٦، ٨٩، ٩٠، ٩٥،
 ١٠٠، ١٠٨، ١٠٩، ١١١،
 ١١٧، ١١٩، ١٢٠، ١٢١،
 ١٢٤، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٩،
 ١٣٠، ١٤٤، ١٥٠، ١٥٨،

الابتدائیة العلویة (الحسبة لاحقاً) ٢٧
 الإتحاد السوفیاتی ١٢٠، ٢٤٤،
 ٢٧٦، ٣١٧، ٣٣٢
 الأحساء ١٦١
 أدریجان ١٥، ٥٠، ٢٥٩
 الأرجنتین ٣٦٢
 أردیل ٥٠، ٢٥٩
 الأردن ١٠٧، ٢٣٩، ٣١٦، ٣٢٨
 أرمینیا ٢٥٩
 إسرائيل ٦٨، ١١٩، ١٥٤، ٢٨٤،
 ٣١٤، ٣١٧، ٣٢٨، ٣٣١،
 ٣٤١، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٧، ٣٤٨،
 ٣٥١، ٣٥٩، ٣٦٨، ٣٧٩، ٣٨٥
 أستراليا ١٢٥، ١٨٥
 آسیا الوسطی ٣١٤، ٣١٧، ٣٧٢، ٣٨١
 أفریقا ١٣٧، ١٨٧، ٢٣٣، ٣٤٧،
 ٣٨١
 أفغانستان ١٢٦، ٢٢٥، ٢٤٤، ٢٥٤،
 ٣١٧، ٣٥٤، ٣٥٥
 إقليم التّصّاح ١١٠، ٢٣٨، ٣٥٨،
 ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٧٨، ٣٨٦
 إقليم الحروب ٢٣٤، ٢٤٢
 ألمانيا ١٠٨، ٣٨٤

٣٥٧، ٢٤٨، ٢٣٤، ٢١٣
 برج البراحة ٨، ٧٥، ٨٨، ٩١،
 ٩٢، ١١١، ١١٢،
 ١١٣، ١١٥، ١٢٣، ١٢٩،
 ١٢٩، ١٤٩، ١٥١، ١٧٨،
 ١٩٨، ٢٠١، ٢٢١، ٢٢٩،
 ٢٣٦، ٢٤٨، ٣٥٢
 برج حمود ٧١، ٧٢، ١١٢، ١٨١،
 ٢٢١، ٢٣٦
 مرج رحال ٢٣٧
 مرج المر ١٩٦، ٢٣٦
 مرعشيت ٢١١، ٢٩١، ٣٤٠
 بستان ٣١٠
 برينال ٣٧٦
 بريطاب ٣٨٣
 بستان الأكرلي ٣٠٠
 البسطة ٧٥، ١١٣، ١٢٣، ١٢٥،
 ١٤٥، ٢٣٤، ٢٤٩، ٢٥٠،
 ٣٦٠
 شاور ٢٤٤
 البصرة ٢، ٣١٠، ٣١٥، ٣١٩،
 ٣٢١، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣٢
 عبدا ١٢٦
 بعلبك ٢، ٣، ٤، ٢٥، ٦٩، ٧٣،
 ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٩١، ١٠٥،
 ١١٢، ١٢٠، ١٣١، ١٣٤،
 ١٣٥، ١٤١، ١٤٨، ١٤٩،
 ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٧،
 ١٦٣، ١٦٩، ١٧٠، ١٨٠،
 ١٨٨، ١٩٠، ١٩٦، ٢٠٢،
 ٢٠٩، ٢٢٨، ٢٣١، ٢٣٢،
 ٢٣٩، ٢٤١، ٢٤٨، ٢٨١،
 ٣٤٠، ٣٤٣، ٣٤٤،
 ٣٤٧، ٣٤٩، ٣٥٣، ٣٧٠،
 ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٨، ٣٨٢

١٦١، ١٦٢، ١٦٩، ٢١٠،
 ٢١٦، ٢٤٨، ٢٥٠، ٢٥٤،
 ٢٦٣، ٢٦٥، ٢٧١، ٢٧٥،
 ٢٧٧، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٤،
 ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨،
 ٢٩٠، ٢٩٢، ٢٩٤، ٢٩٦،
 ٣٠١، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦،
 ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٤،
 ٣١٥، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩،
 ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥،
 ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٣٠، ٣٣٢،
 ٣٣٥، ٣٣٧، ٣٤٣، ٣٤٤،
 ٣٤٥، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤،
 ٣٥٥، ٣٥٩، ٣٦١، ٣٦٢،
 ٣٦٥، ٣٧٥، ٣٧٩، ٣٨٢،
 ٣٨٥

ب

شر حسن ٢١٣، ٢٣٤
 شر العبد ٧٥، ٩٨، ١١٣، ١٢٩،
 ١٣١، ١٨٢، ١٩٦، ١٩٨،
 ٢١٣، ٢٣٠، ٢٣٢، ٢٤١،
 ٢٩٨، ٣٤٤، ٣٥٠، ٣٨٠،
 ٣٨٥، ٣٨١
 ماريس ١١، ٢٠، ٥١، ٩٩، ١٠٠،
 ١٠١، ١٢٤، ٣٠٧، ٣٧٥
 ماريش ١٥٣، ٢٤٨
 بازورية صور ٤
 الباشتون ١٢٦
 الباشورة ٢٣٤
 باكستان ١٢٦، ٣١٤
 البحرين ٢٥١، ٣٨٦
 رجا ٢٢٦
 برج نبي حيدر ١١٣، ١٢٣، ١٢٥،

٣٦٣، ٣٦٠، ٣٥٩، ٣٥٧، ٣٥٦
٣٧٨، ٣٧٧، ٣٧٥، ٣٧١، ٣٦٦
بيوس أيرس ٣٨٦

ت

تريز ٣٢٣، ٣٠٢
تبين ٥٩، ٤٣
تركيا ٣٧٢، ٣٢٤، ٨٢
التشاد ١٥٩
تلة الحياط ٢٣٤
تلة علي الطامر ٨، ٢٤٠
تل الزعتر ٧٣، ٧٥، ١٠٣، ١٨١
١٨٢
تونس ٣٧٦، ٢٤٤

ث

ثكة فتح الله ٢٠٠، ٢٢٤، ٢٤٩، ٣٦٠
ثكة الشيخ عبدالله ٣٨٢

ج

الجامعة الأميركية ٥٣، ٢٥٨
جامعة القديس يوسف ١٧٣، ١٧٤
جامعة القلم ١٣٣
الجامعة اللبنانية ٥٠
جامعة النخف ٢٩، ٣٢، ٣٣، ٣٦
١٦٧
حاج ٥٠، ٥٣، ٩١، ٩٥، ١١٨
٢٤٨، ٣٨٤
حال أكرور ٣٠٥
حشيت ٢٥، ٥٠، ١٠٠، ١٦٣
٢٨٦، ٢٧٦

نجداد ٣٣، ٤٨، ١٢٧، ٣١٠، ٣١٩، ٣١٨، ٣١٧، ٣١٤
٣٨٦، ٣٣٢، ٣٣١، ٣٢٩

القاع ٣، ٤، ٥، ٦، ٤٤، ٥٦

٦٠، ٦١، ٦٣، ٦٩، ٨٠، ٩٦

١٠٥، ١٠٧، ١١٥، ١٢٩

١٦٩، ٢٣٤، ٢٣٣، ٢٩٣

٣٢٢، ٣٣١، ٣٤٤، ٣٤٥

٣٦٥، ٣٦٨، ٣٧٢، ٣٧٦، ٣٨٢

بت حيل ٤، ٢٤، ٢٩، ٤٩، ٥٠

٥٩، ٦٢، ٦٩، ٧٢، ٧٤

٧٥، ٨٣، ٨٥، ٩٨، ١٣٢

١٣٣، ١٤٧، ١٩٣

البوشرية ١٥١

اليت الأبيض ٢٤٣

بيت العترة ١٥

بير السلاسل ٢١١، ٣٤٠

بيروت ٢، ٣، ٥، ٦، ٩، ١٠، ٢٠

٣٦، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٩

٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٩، ٧١

٨٢، ٨٧، ٩١، ٩٥، ٩٦، ٩٨

١٠٠، ١٠٥، ١٠٧، ١٠٨، ١١١

١١٢، ١١٤، ١١٨، ١١٩، ١٢١

١٢٣، ١٢٥، ١٢٧، ١٢٩، ١٣١

١٣٤، ١٣٧، ١٤٥، ١٤٨، ١٤٩

١٥٠، ١٦١، ١٦٣، ١٦٤، ١٧٠

١٨٠، ١٨٢، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧

١٩٢، ١٩٨، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢

٢٠٣، ٢٠٥، ٢١٠، ٢١١، ٢٢١

٢٢٣، ٢٢٨، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢

٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٨، ٢٤٨، ٢٧١

٢٩٢، ٢٩٩، ٢٩٤، ٢٩٨، ٣٠٤

٣٠٩، ٣١٢، ٣٢٢، ٣٢٩، ٣٣١

٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤٢، ٣٤٧، ٣٤٨

٣٤٩، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٥

٢٣٣، ٢٣٠	حل السباق ٣٠٥، ٢٨٥
حاروف ٣٤٧، ٢٥	حل صافي ٣٨٦، ٣٨٤
حرج ثالث ١٢٣، ٧٢	حل عامل ٣، ٤، ٥، ٦، ٣١، ٣٢،
حرش بيروت ١٣١	٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٥، ٤٨،
حلب ٢٨٥	٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٦٠، ٨٥،
الخلوسية ٣٤٩	٩٨، ١٠٨، ١٣٨، ١٥٣، ١٦٣،
الخمراء ١٩٦، ٢٣٤، ٣٥٧	١٧٧، ٢٠١، ٢٨٧، ٢٨٨، ٣٠٣،
حمص ٣٠٥	حل لسان ١٧٠، ١٨١، ١٨٢،
حوران ١٦٢	٢٣٨، ٣٦٣
حوزه الإمام اخميني ١٥٢	حيل ٢٣٩
حوزه الإمام المنتظر ٢، ٣، ١٣٤،	الحديدية ٧٤، ٧٥
٢٧٦	جرجوع ٢٣٨
حورة الإمام المهدي ٣، ١٣٢،	الحرائر ١٢٠، ٣٨٨
٢٣٩، ١٥٢	حزر معجون ٣٤٥
حورة الرسول الأكرم ٣، ١٣٢،	الجزيرة العربية ١٣٧، ٢١٩، ٢٥١،
١٣٦، ١٥٧، ١٥٩	جسر سلامته ٣٠٩، ٣١٩
حورة الشهيد الأول العلمية ١٥٨	الحناح ٩٦، ١٨٢، ٢١١، ٢٢٩،
حورة صديقي ٨٩	حنا ٣٤٤
الحورة العلمية الدينية ١، ٣، ٨٦،	الجنوب ٣، ١١، ٤٩، ٥٢، ٦٩،
١٣٩	٧٩، ٨٠، ٨٧، ٩٦، ١٠٥،
حورة المعهد الشرعي الإسلامي ٨٧	١١٤، ١١٨، ١١٩، ١٢٩، ١٦٩،
حومين التحتا ١٤٧، ١٤٨	١٧٩، ١٨١، ١٨٥، ٢٠٢، ٢١١،
حومين الفوقا ١٤٨، ٢٣٨	٢١٨، ٢١٩، ٢٢٩، ٢٣٣، ٢٣٤،
حي الرويس ١١١	٢٤٨، ٢٩٢، ٢٩٦، ٢٩٧، ٣٤٧،
حي السلم ٧٥، ٩٠، ١١١، ١١٣،	٣٥٠، ٣٥٨، ٣٦٥، ٣٨١
١٢٩، ١٤٨، ١٤٩، ١٩٦،	جنيف ٣٤٣
٢١٣، ٢٣٣، ٢٣٩	حوية ١
حي العيلان ٨٢	الحولان ٢٤٨، ٣٦٤
حي صمير ٢٣٤	جويًا ٥٩
حي فرحات ٢١٣، ٢٣٦	
حي ماضي ٧٥، ١٩٦، ١٩٨،	
٢١٣، ٢٣٤، ٢٣٦	
حي معوض ١٩٨، ٢٣٤	
حي اللحا ٢٣٥	

ح

حارة حريك ٣، ١١٣، ١٢٩،
 ١٣٢، ١٤٨، ١٥٠، ١٥٧،
 ١٩٦، ٢٠٢، ٢٢١، ٢٢٨،

خ

- اخالصة ١١٠
 حراسان ٢٥٩، ٣١
 حرة سلم ٩٨، ١٣٣، ١٣٤،
 ٢٤٨، ٢١١
 حلدة ١١١، ١١٢، ١١٣
 الخليج ١١٩، ١٢١، ١٣٧، ٢٤٤،
 ٣١٥، ٣١٦، ٣١٩، ٣٢٥
 الخندق الغميق ٧٥، ٢٣٥، ٣٥٧
 حور مشهر ٢٢٥، ٣٠٩، ٣١٥، ٣٢٧
 خورستان ٣٠٩، ٣١٠
 خوين شهر ٣١٨
 حلاف، عبد الوهاب ٣٠١
 «خليج المعجم» ٣٢٤
 الحيام ٥٩، ٢٤٤

ز

- رأس بيروت ٢٣٤، ٢٣٦
 رأس العين ٣٤٧، ٣٧٨
 رأس النبع ١٢٣
 رامية ١٣٣
 رشاف ١٠٠
 الرشيدية ٣٥٢
 الرملة البيضاء ١١٢، ٢٣٤، ٣٥٩
 رمل الطريف ٢٣٤
 الرمل العالي ٢١١، ٢٢٩، ٢٣٣
 رميش ١٣٣
 الروشة ١، ١٩٦، ٢٣٦
 الرياض ١١٢
 رياق ١٣٤، ١٣٥

د

- الدامور ١١٢، ٢٢٨
 دمعال ٢٣٧
 دردعيا ١٣٣
 الدكوانة ٧٤، ٧٥، ١٣١، ١٨١
 دمشق ٢٧، ٦٩، ٨٥، ١٣٥، ١٥٢،
 ٢٥٤، ٣١٦، ٣٤٣، ٣٤٥، ٣٦٧،
 ٣٧٢، ٣٧٧، ٣٨٣، ٣٨٥، ٣٨٧

س

- الدورة ٧٥
 الدوحة ٢٣٤
 دورس ١٣٥، ١٣٦
 الدور ١٤٨
 ديترويت ١٩٣
 دير ناود ١٩٣
 دير قانون النهر ١٣٣، ٢٣٢، ٢٣٧،
 ٢٨٠، ٣٤٧، ٣٥٩
 دير قطار ٢١١
 دير قول ٣٩، ٣٣٢
 ساقية الجتير ٢٣٤
 سامراء ٤٠
 سحمر ٢٩٣
 سرايفو ١٣٧
 السليمانية ٣٨٢
 السماعية ٣٤٠
 سس الفيل ٧١، ٧٢، ٧٤، ٨٢، ١٨١،
 ٣٤٤

صريفًا ١٣٣
صفوان ٨٣
الصوّانة ١٧٣
صور ٢، ٣، ٤، ٤٤، ٥٩، ٦٢،
٨٥، ٩٠، ٩٩، ١٠٥، ١٠٩،
١١٥، ١٣٠، ١٣٣، ١٣٧،
١٤٤، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠،
١٧٢، ١٧٤، ٢٣١، ٢٣٢،
٢٣٨، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٨٠،
٣٤٣، ٣٤٨، ٣٥١، ٣٥٢،
٣٥٧، ٣٥٨، ٣٦٥، ٣٨٢، ٣٨٤،
صيدا ٤، ٢٥، ٤٨، ٦٩، ١٠٥،
١٠٩، ١١٥، ١٢٥، ١٣٢، ١٤٦،
١٤٨، ١٧٠، ١٩٩، ٢٢٨، ٢٣٨،
٢٤٢، ٢٩٩، ٣٤٨، ٣٥٢، ٣٥٤،
٣٥٧، ٣٦٦، ٣٨٤،
الصين ٢٤٤

ض

الضفة العربية ٣٥٢

ط

الطائف ٣٦٧
طابا ٣٥٩
طرابلس ١٤٦، ١٧٠، ٢١٣،
٢٢٣، ٢٤٦،
طرابلس العرب ٣٥٣، ٣٥٩،
طلبا ٣٤٣
طنوريت ٢٠٤
طهران ١٥، ١٨، ٩٧، ١٧٢، ١٩٧،
٢٤٣، ٢٤٦، ٢٤٨، ٢٨١، ٢٨٩،
٣٠١، ٣١٤، ٣١٦، ٣١٨، ٣٢٣،
٣٢٨، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٤١،

سوريا ٣٥، ٤١، ٥١، ١٠٥،
١١٩، ١٢٠، ١٢٤، ١٦٩،
١٨٤، ٢٣٩، ٢٥٠، ٢٥٩،
٣١٦، ٣١٧، ٣٢٩، ٣٣٠،
٣٣١، ٣٤٥، ٣٥٣، ٣٥٦،
٣٦١، ٣٦٢، ٣٧٢، ٣٧٩،
٣٨٥، ٣٨٦،
سويسرا ٣٤٢

ش

«الشام» ٣٥٨
شه جزيرة العرب ٣١٦
شتورا ٣٤٧
شحور ٤٥
الشرق الأدنى ١٠٨
الشرق الأوسط ١٠٨، ٢١٠، ٢٢٣،
٢٣١، ٣٢٤، ٣٤٣، ٣٨١،
الشرقية ٢٣٨
شط العرب ٣٠٩، ٣١٩، ٣٢٥،
٣٣٠،
شقرا (شقراء) ٢٦، ٣٩، ٢١١،
شوران ١
الشوف ٢٢٨، ٣٢٩، ٣٤٢،
الشيّاح ٤، ٧٥، ٩١، ١١١، ١١٣،
١٣١، ١٣٢، ١٤٨، ١٤٩،
١٥٠، ١٩٨، ٢٠١، ٢٢٨،
٢٤٨، ٣٤٤

ص

الصالومي ٧٢
صديقي ٣، ٦٩، ١٣٢، ١٤٨،
١٤٩، ١٥٠، ١٥٢، ٢٣٧،
٣٤٧

عينا الشعب ١٣٣	٣٧٥، ٣٨٠، ٣٨٥
عين إبل ١٣٣، ٤	الطية ١٣٢
عينانا ٤، ٨٥، ١٣٠، ١٣١، ١٣٣،	طيردبا ٢٣٧
١٤٧	
عين نورصاي ١٣٥، ١٥٧، ١٦٩،	ع
٢٣٩	
عين الثينة ٢٢١، ٣٨٤	عائشة بكّار ٢٣٤
عين الحلوة ٣٥٢	عاليه ٢٣٥، ٣٢٩، ٣٤٢
عين الرمانة ٣٤٤	عبادان ٣٠٩، ٣١٠، ٣٢٧
عين البدة ٧٤، ٧٥، ١٨١	العباسية ٣٥٨
عين المرسية ٧٥، ١٤٨، ١٨٥، ١٩٥،	عدشيت ٩٨
٢٣٦، ٢٣٤	العراق ٢٤، ٢٥، ٣٢، ٣٣، ٣٩،
غ	٤٣، ٤٥، ٥٤، ٦٥، ٦٦، ٦٨،
	٨٥، ٨٩، ٩١، ٩٩، ١٠٧،
	١٠٩، ١١٠، ١١٩، ١٢٠،
الغازية ١٤٤، ٢٣٨	١٢٤، ١٣٠، ١٣٧، ١٤٤،
الميري ٤، ٧٥، ٩١، ١١١، ١١٣،	١٤٨، ١٥٥، ١٥٨، ١٧٣،
١٣١، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٢٣، ٢٥٠،	٢٢٧، ٢٣١، ٢٥٤، ٢٨٢،
٣٨٧	٢٨٨، ٣٠٦، ٣١٠، ٣١٣،
عرة ٣٥٢	٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧،
ف	٣١٨، ٣١٩، ٣٢٢، ٣٢٤،
	٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨،
	٣٢٩، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٥٩،
فاس ٣٣١	عربصايم ٢٣٨
العاو ٣٨٢	عدلون ١٤٨
فرانكمورت ٣٧٦	العديسة ١٣٢
فرسا ١٢٥، ١٥٣، ٣١٩، ٣٢٥،	عرسال ٢٣٩
٣٢٦، ٣٤٥، ٣٨١، ٣٨٣،	العراق ٢٥١
٣٨٥	العرقوب ٧٤
المرسيون ٢٧١، ٣٧٧	عرمون ٢٣٤
فلسطين ٤١، ٢٢٦، ٢٣٢، ٢٣٨،	العقة ٣٠٠
٢٤٤، ٢٤٨، ٣١٥، ٣٤٦،	عكار ١٢٣، ٢٣٤
٣٧٨، ٣٧٩	عوكر ٣٤٣
الصار ٧٤، ٧٥، ١٨١	عيترون ٧٤، ٢٨٠
	عيتيت ٢٣٧، ٢٨٧، ٢٨٨، ٣٥٧،

كوريا الشمالية ٣١٨، ٣١٧

الكوفة ٢٩٠

كونين ٢١١

الكويت ١١٢، ١١٣، ١٤٩، ٣١٠،

٣١٢، ٣٤٨، ٣٥٩، ٣٧٥، ٣٨٢

كييفون ٢٣٥

كنساسا ١٩٣

ل

لبنان ٣، ١١، ٤، ٥، ٨، ١٣، ١٦،

٢٣، ٢٦، ٣١، ٤١، ٤٣، ٤٥،

٤٦، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٣، ٦٤،

٦٥، ٦٦، ٧١، ٧٣، ٧٤، ٨٨،

٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٦، ٩٩، ١٠٥،

١٠٦، ١٠٨، ١٠٩، ١١٦، ١١٨،

١١٩، ١٢١، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥،

١٢٦، ١٣٢، ١٣٦، ١٤٠، ١٤٤،

١٥٠، ١٥٣، ١٥٧، ١٦٠، ١٦١،

١٦٢، ١٦٣، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٩،

١٧٢، ١٧٤، ١٧٨، ١٨٢، ١٨٤،

١٨٥، ١٩٢، ٢١٠، ٢١٩، ٢٢٢،

٢٢٣، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٣٩،

٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٩، ٢٥٠،

٢٥٥، ٢٦١، ٢٦٣، ٢٦٥، ٢٨٢،

٢٩٤، ٢٩٧، ٢٩٨، ٣٠٠، ٣٠١،

٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٤، ٣٢٢، ٣٢٨،

٣٢٩، ٣٣١، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧،

٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨،

٣٤٩، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٤، ٣٥٥،

٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٢، ٣٦٣،

٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٩، ٣٧٤،

٣٧٧، ٣٧٨، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٤،

٣٨٥، ٣٨٦

«لبنان الكبير» ٢٤، ٥١، ١٨٠

ق

قانا ٣٦٥

القاهرة ٢٩٨

قبريخا ١٣٢

القدس ٧٣، ٢٢٢، ٢٢٦، ٢٩١،

٢٩٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣٢٩، ٣٣٠،

٣٧٨، ٣٥٣

القرعون ٣٥٧

القرية ١٤٨

قصرنا ٣٨٦

قلوة ١٣٠

القلعة ١٠٧

القماطية ٢٣٥

قم ٤٦، ٩٠، ٩٢، ١٣٧، ١٤٥،

١٥٠، ١٩٦، ٢٥٤، ٣١٩

ك

كابول ٣٥٥

كاشان ١٥

الكاظمية ٤٠

كربلاء ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٦، ٢٨٧،

٢٩٤، ٣١٤، ٣٢٩، ٣٤٤

كرديستان ٣١١

الكرنتينا ١١٢

كفرا (كفرة) ١٤٩

كفرتينيت ٩١، ١١٨

كفرفيلا ٩١، ٢٩١

كفرملكي ٩١، ٢٦٦، ٢٧٨

كعب سيس ٧٢

كعب مرعش ٧٢

كندا ١٢٥

الكوثر ٢٨٤

الكوثرية ٢٥

- اللبوة ٢٣٩
 اللد ١٠٨
 لندن ٣٨٦، ١٢٥
 اللوزة ٣٨٦، ٩١
 اللطاني ١٠٧، ١١٤، ١٣٣، ١٣٤، ٣٤٥
 ليبيا ٧٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢٤، ٣١٧، ٣١٩
 م
 المتن الجنوبي ٣٤٢
 المجادل ١٤٩
 مخيم البص ٣٨٤
 مخيم تل الزعتر ١٢٣
 مخيم شاتلا ١٥، ٢١١، ٣٤٦
 مخيم الرشيدية ٣٨٤
 مخيم صبرا ٣٤٦
 مخيم عين الحلوة ٣٨٢
 المدرسة الجعفرية ٩٩
 المدرسة الدينية ١٥٨
 مدرسة شهيد الثورة الإسلامية ٣
 مدرسة الشيخ عز الدين ١٣٤
 المدرسة العلوية ٨٥
 المدرسة الفايزية ٤٦
 المدرسة القرآنية ١٢٩
 مدريد ٣٦٤
 مدغشقر ٣٧٦
 المدينة ٣٤٩
 مركبا ٩٨
 مرجعيون ١٣٢
 المربجات ١٩٨
 المريجة ١١١، ٢٢٨، ٢٣٠
 المزرعة ٣٥٧
 مشغرة ٦٠، ٢٣٩، ٣٥٥، ٣٥٨
 ٣٥٩
 مشهد ١٥، ٣١٩، ٣٢٤
 مصر ٢١، ١٠٧، ١٧٢، ١٩٠، ٢٢٠، ٢٣٩، ٢٤٤، ٣١٧، ٣٥٩
 المصيبة ٢٣٤، ٣٤٩، ٣٥٦، ٣٥٧
 مضيق هرمز ٣٢٢، ٣٢٤، ٣٨٢
 معروب ١٣٣، ٢٤٨
 المعهد الشرعي الإسلامي ٣، ٥، ٦٣، ٦٨، ٧١، ٨٨، ٩٠، ٩٢، ٩٤، ١٠٣، ١٢٩، ١٣١
 ١٣٧، ١٤٩
 العمورة ١٩٨
 مغدوشة ٢٠٤
 المغرب ٢٣٣، ٢٤٤
 مكة ٢٢٢
 المملكة العربية السعودية ٩٨، ١٠٧
 ١٦١، ٢٢٣، ٢٢٥، ٣٢٦
 مهران ٣١٠
 ميدون ٣٨٤
 ميسان ٣٣٢
 ميفدون ٢٨٠، ٢٨٦
 ميناء أم القصر ٣٢٥
 ميناء الفاو ١٦٤، ٢٨٧
 ميونخ ١٠٨
 ن
 نادي الإمام الحسين ٩٤، ٩٦
 نادي فتیان علي ٧٢
 نادي الهادي الاسلامي ٣، ٨
 الناقورة ٣٤٥
 النبطية ٢٥، ٥٩، ٦٢، ٧٤، ٧٥، ٩١، ١٠٠، ١٠٩، ١١٠، ١١٧، ١١٨، ١٣٢، ١٤٤، ١٤٨
 ٢٠٢، ٢٣٨، ٢٤٠، ٢٤١

و

	٢٤٨، ٣٤٩، ٣٧٦، ٣٨٦
	٣٨٨
وادي أبو جميل ١٩٥، ٢٢١، ٢٣٤	النبعة ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥
واشنطن ٣٤١، ٣٦٤	٧٦، ٧٧، ٨٣، ٨٧، ٩٨
الولايات المتحدة الأمريكية ٢٧١،	١١٢، ١٢٩، ١٣١، ١٣٤، ٢٢١
٣١٧، ٣٢٣، ٣٢٥، ٣٦٧	النبي إيلا ٥
٣٨٥	النبي شيت ٤، ٢٣٩، ٢٩١، ٣٤٣

ي

اليابان ٢٤٤

يثر ٣٠٠

يزد ١٥

٢٨، ٢٧، ٢٣، ١٠، ٤	النجف
٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٣، ٣٤، ٣٦	
٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٣، ٤٥، ٤٦	
٤٧، ٤٧، ٤٩، ٥٠، ٥٣، ٥٤	
٦٩، ٨٥، ٨٦، ٩٠، ٩١، ٩٣	
٩٦، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠٨	
١٠٩، ١١٢، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١	
١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٨، ١٤١	
١٤٥، ١٤٢، ١٤٥، ١٤٩، ١٥٠	
١٥١، ١٥٣، ١٦٩، ١٧٤، ٢٠١	
٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٤، ٣٠٠، ٣٢٩	
١٤٨، ٢٣٨	النميرية
١٥	نهاوند
٧٤	نهر بيروت
٣٠٩	نهر قارون
٣٧٦، ٣١١	نيقوسيا

هـ

٣١، ١٢٦	هرات (هراة)
١١٢، ٧٦، ٧٥، ٧٤، ٧٣	الهرمل
١٦٩، ٣٤٠	
١٢٦	هزاراجات
١٢٦	الهزارة
٤٤، ٦٦	الهند
٧٢، ٨٣، ٩٨	هونين
٣٠٣	هيلير، ميشال

ولدت الحركة الخمينية اللبنانية، «حزب الله» - لبنان، من أحشاء المجتمع اللبناني الممزقة. ووصلت ولادتها بين مطامح علماء الدين الشيعة (اللبنانيين) في الاضطلاع بدور اجتماعي وسياسي وفكري فاعل ومؤثر، وبين رغبات المهاجرين والمهجرين وأهالي الاطراف في الخروج من أنقاض الأبنية الاجتماعية التي ألحقتهم اليها الحروب الملبتة والمتطاولة.

فجمعت الولادة، ثم النشأة، الولاية الإمامية الشيعية («حبر العلماء») للتعبة الأمة المعاصرة والحديثة في حرب عامة ترهب قوى الشر وشياطينه («دم الشهداء»). وتولّت نواة الحركة، الخفية، إنشاء مجتمع حرب يتعهد دوام التعبة والشهادة والتصدّع الاجتماعي والسياسي، من وجه أول، ويتعهد، من وجه آخر، الانقياد لسياسات إقليمية ودولية خارجة عن المعايير العامة وعليها.

ولد وضاح شرارة في 1942 بصيدا. درس الفلسفة والاجتماعيات بفرنسا. تناولت أطروحته المقالات العربية في التاريخ (1972). دّرس العلوم الاجتماعية في معهد العلوم الاجتماعية، الجامعة اللبنانية. كتب في التاريخ الاجتماعي والسياسي اللبناني (في أصول لبنان الطائفي، 1975؛ السلم الأهلي البارز، 1978؛ الأمة الفلقة، 1996)، وفي اجتماعيات الاحتفال الديني (هاشوراه، 1967) (بالفرنسية)، والحرب (حروب الاستباج، 1977)، والمدينة (المدينة الموقوفة، 1986)، والدولة (حول بعض مشكلات الدولة، 1980؛ الأهل والقيم، 1981؛ الواحد نفسه، 1993؛ خروج الأهل على الدولة، 2000). وكتب في بعض الصور الثقافية التراثية (أخبار الخبر، 1991)، والمحدث (تعمير الصور، 1990). نقل إلى العربية بعض مجموعات زينة شار وباول تسيلان وجان تارديو وأنا المختوفا الشعرية.

صدرت الطبعة الأولى من كتاب دولة حزب الله لبنان مجتمعا إسلاميا عام 1996 وصدرت الطبعة الثالثة منه مع مقدمة جديدة عام 1998 وتصدر الطبعة الرابعة مع فصل جديد عن حرب تموز-آب 2006.

ISBN 9953-74-134-4



9 789953 741345